



اسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي جعل حرامه أحرم الناس • وورع منار برعي • لي مهابتكم
 الدهر ما به الأساس • ووضع على الأصرو والأعلال • ومما الإصعاع لمركب لال
 وندما تقدم السجدة في العرطاس • فمضى الآسرون السابون بعبلا ومكرعا لمي
 أرسله صار وارضما • فليطام دعاء القدس • به طول تناس • واسم الله أن لا اله الا الله
 وحده لا شريك له تعالى عما يقول الظالمون الاغراس • واسم الله أن سب ما عدا عسر
 في سوله وحسنه وحسنه الأصم المأمون الطبب الامعان • الا وهو في جمل من أن
 خصه به وصنع واسرى من ان يصم حوله نظم أو وصف رضى المصاب طب
 الاعراس • اصابت قل يكونه ارضاميه اصلا المصان • وأدعوى في حمله
 وولاده ورضاعه رحر آي اقتس منها الشرقي • واسم الله أعلا لا شريك له • واسم الله
 راحد راحه • فليدعوا راحه الذي بعد ما حكا في الناس • ويحبر الالاف
 للمهاجر في السد في الاعراس • وعلى عماره راحه في المنام وحوله راحه
 روى في الترمص والاعظام • وراحه ساسج تسلمه سماه • ويسمى في نور راحه
 ونور راحه • التي كل في احصاء دام راحه المصان • صلى الله وسلم عليه وعلى
 آحواه • والامنا والمرسلين وعلى آله وصحبه وسلم • وأرواحه ودرسه الطيبين الطاهرين
 الأكاس • الناهضين متاعا الملقب الراويين عليا المشاهير الناهضين في نصر الدين

التصوم الواجب الهادى الى الكمال الرواس • حتى يصحوا ما يحكموا بالعدل
 وآقا والسفطين
 (آحاد) وهذا الكتاب لم يطل في طالع ولا رعب الى في صنفه راعه واعتلج
 حتى منه مريح المواهب فاودعته هائس ماضى في مريح السمة السوية وعراس
 اكلها من محذرات حدوز السر المتجده وحواضر اصغر حمانها ومن الحكم
 المتطويه ورواها راقبها من ارفع السر الهامسه ورواها احسنها من حان
 وحساب الزوجه المنسبه يبرر بعضا من الناطر وماذى وان هذا الهذا العاصر
 فحسه حال السامات الوهاب قوى قادر ام السوفوان كثره مما لا يدل الى السلامه
 من العذر المعصوم وهذا حال

هذا الكتاب لا يرى
 وقد رسم به اس
 الى ما رص في حاله
 سمع هاتما محسه
 بهذا الكتاب وهو
 لا يرى محسه
 محمور الهادى الذى
 عليه حبر مله
 ١٥ من مريح
 السوفوان على
 الناسه

من ذا الذى ما فعله • ومن له الحسيه ط
 وقد قال ابن عسكرويه المندورى لا امل في النسا كذا ما سلم الى حواء ولم يتبعه ن ا
 فكيف وهى مغروره ترى فامر وجودى في الرمد الاخر متغما فاسه من ملاط
 اموالهم مريحه واعاذه من رادى حوس العموم لكى اطرالرح والحقى الصوم
 مسعدانه من محسود ملوم فاقاه مال العون في اعماقه والنوفى وانما وهو
 حسنا وبم الوكيل (هكذا) وحامه الحصر النافى مجدى عبد الساقى الرافى قد احدث
 الكتاب بوانه يدرانه عن علمه النسا الا حلت من بخار الصن والعاصه الا صوى والنسا
 الاصولى النورى المنار المقتبه الضرر باليهامه السه السح الى السمرلى شح
 الا ليم صبح الله واذا لم يمع الا لامه وكلمه الله صبحى وسمع ما قول وكتب اعلى
 وحشى على اسرار ما ارا من الموله اذا راي ملالى ولم ازل سد من نعم الله بالفضل
 الالوع الدال وانته تعلم اى لم ازل ذلك النجر واى غرلى لانهم ما حاقى السحر الى امسا
 لافهم بالكتب باله كعب الله عما كل عمه عن مواهله ن سح الاسلام احمد سحل
 المسكى لانه عن السهندى والارصوى • الملوف • وعن الدخان ابراهيم البشاش
 من العاروفه المتجدد السورى وابن الترحان العاروف السمرانى • ولها • وعن
 الهسه الدور الاحمورى • السدر السمرانى والسورى عن عبد الرحمن الاحمورى عن
 وله • وقد وضع عليه مال المراهات الهامسه الزوجه الحواضر لواهر اجماعه
 المصنفه وبذور الاتصال الاليمه وهو مرادى سكرنا الى الاطلان وروعا من عصبه
 بالسبح لغرض فهم لى الحداد (ح) وانكره ما اعاز اوعده الحافه محمد
 التللى الساقى على احدى ابراهيم اسماعيل معصما واخره لما عاين سح الاسلام على الرامدى
 عن فقه الوجودى الحسن الكرى • وبنها وهو احمد بن محمد بن اى بكر من حد الملك
 ابن احمد السطالافى العيسى السمرى الشافعى وله كتاب كرمه الحافه الى صواى الى الصو
 عسمرانى عسردى العهد صه احدى وجهه وهما عاين واختلجى الهامه الهامى
 واكره ان العساوى والقهر المسمى بالسح طالع لكرى الصوى والسجاضى وعبرهم وعرا
 العادى الى السهاوى في حبه محال الرجوع من اراوا وادعك من وروى عن جمع منهم



النعمان وهو كان نطق بالمعنى وعمره خمس سنين ولم يكن له في الوعد نظر أصح من
 الجمع فالأحرار من أرباب حرمه ثلاث وعشرين وكثرت ما تولى عليه به من الصلاة والجمعة
 بالآخرة من عذرة الله وله عذمة مولدات أعطته الخدم المأواه القديسة التي استوفت
 من سطورها أنوار الألب والجلالة وطار من أديمها القاط السور وأرسلته أحسن ما
 رجا وصفا واحكمها رصفا ووصفا وكما أنه معارفا الصول فبانت لي كبر عما
 سواها عند دوى العقول قال رحمه الله (بسم الله الرحمن الرحيم) بدأها عملها على
 الله عليه وسلم كل أمر دى باللامداف بسم الله الرحمن الرحيم وأقطع روا الخطب
 وغير من حديث أني هرت وأصل في سبب أني داود وأرسله والسابق في ٢٠ يوم ولله
 وأرسله في صحته بلفظ الحمد وفي لفظ أمروا أرحمهم وهم ودال محمد بسمه بلفظ
 في الخطب المصنف وأصدا بأسر الكسب التجارية فأناب العلماء معقرون على استصحاب
 استدانه بالنسبة في بر الصلا وإن لم يعل ماها من كفاها الخطب في شواجر أص مالم يكن في
 ن قال ذلك من المالك والأصح اسم أحد الألفاظ العربية في هذا الترتيب من حصار
 المصطفى ومنه الحمد وما في سورة البقرة على سبب الترتيب عما في ذلك الكتاب فانه
 لم يكن رسا كما أنه بعض المصنفين وعند الطبراني في ربه ربه أتوك في أمهم تولى على
 بني عبد مناف عبري بسم الله الرحمن الرحيم وحديث بسم الله الرحمن الرحيم مناح كل
 كان روا الخطب في الخاف بلفظه ووجه أن أحد هاتين لفظ السجدة بلفظه بول
 كان من الكسب التجارية المتروكة على الاتفا في السبب أن وجهها أن تكون في معنى كل
 كان اسماءه وسماءه هذا الحرف وان رعمان المتبادر الأول فلا سبب الحسنة في معنى
 سلم فهو من أصل لا حقه وفي الاسم لعاب معلوم وفيه معنى الخبي أو غير كلام سبب أن
 ما الله تعالى في أول القصيدة السبب وأصافه الذي أصافه العام الخاص بسم حمد
 وأصاف في إلهاء راف المصنف وان حكايا المصنف في سببها فقال هذا بلفظه
 وهو عربي ومن غير العربية نوا والألفاظ من قول حاتم بن الحنفية وحل مسق
 وعليه وهو رافها وهو اسم الله ألا علم بما قال حاتم لأنه الأصل في الأسماء الحسية لأن
 ما رافها بلفظه وسم اسم الله بلفظه بسم الله بلفظه بلفظه بلفظه بلفظه بلفظه
 الحلال الكسب في اللسان والشرح والرحمن المصنف في الترجمة والاعتماد من الله تعالى
 وهو من بؤرود عبراني لا سم الله تعالى الرحمن في العرس أسوى والرحمن علم القرآن
 وأحب ما هو راف بلفظه السبب وقيل في بيان ذلك السبب في بيان اسم الحلال السور
 غير صغير بلفظه أعرف المصنف في كفاها ولما قالوا وما الرحمن ولم يهولوا وما الله
 حول من قال في كفاها والاسماء مستطاع من الترجمة وترتيبها لله بلفظه ومعها
 واحد عند المصنف الآن الرحمن شخص في ما في ذلك اسم في الرحمن لأن ما كان كالمعلم
 حسب الله لا توصف به غير وقول في معنى في سبب رجان الحاشية وقول ما رهم
 لأرباب رجائنا بلفظه الكفر أو سبب في المصنف ما الله بلفظه في راف باللام فالرحمن خاص
 لفظ الحرف بلفظه في غير الله عام في معنى من حيث أنه سهل جمع الموصوفات والرحمن

عام من حيث الاستدلال في التسمية باسم معنى لرحمته الى التلميح والرمز وقد قال
 صلى الله عليه وسلم الله رحمان الرحيم والآخر ورحمه ما رواه الحاتم وعلى اسم الله الا علم
 هو الاسم السلافة الله الرحمن الرحيم وروى الحاتم في التفسير ووجهه عن ابن عباس
 ان عثمان بن عفان سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن اسم الله الرحمن فقال هو
 اسم من أسماء الله تعالى وما يدور من اسم الله الا كبر الا تكلم واد العن وبناهما من
 النسخة ولكن الجسد من لغيره اذا مضى عليها اما سان الموطأ والنسائي وأبو داود و
 لا تعصى وأبى الحافظ بأن أول ما تزل أقرأ باسم ربك فترى النسخة الا فصحها
 والاقتضار عليها وما كان عليه صلى الله عليه وسلم الى المثل وعبرهم مصحفه ما دون جملته
 وعبرها لكن المصنف كذا كثيراً دهها لان المصنف كماله الاسمي حامدا عرفه بال (الجد
 لله) وللاقتضا ما كان العرب ولقوله صلى الله عليه وسلم ان الله عز وجل يحب أن يتحمد
 ذوا الهديان وعبرهم وروى النسخان وعبرهما عز وجل لأحد أحب الله الحمد لله عز وجل
 وحل وقوله صلى الله عليه وسلم ان الله يحب الحمد لله عز وجل فلهذا جعل الحمد لله عز وجل
 ذكرها في كتابه عز وجل رواه البخاري عن الامويين في شرحه وقوله صلى الله عليه وسلم كل امرئ
 مال لا يملكه ما حمد الله فهو اقطع ذوا أبو داود وابن ماجة وعبرهما وجهه ان حاتم رواه
 عز وجل وان كان في سنده من عند الرحمن بكلمة لانه لم يصرده بل ما بعد بعد بعد
 العو را أثر حية النسخة وفي رواه احمد لا يفتح ذكر الله عز وجل وانما يفتح نسبه يفتح
 في الغيب المذموم في الأداة والاصل هو كالأداة والافطع في عدم حصول المقصود منه
 لولا تكماله ولا يضر الجمع فيه من المسمة والمسمة لان أمسا اذا كان في وجهه في عن
 التسمية لاسم المصنف في يكونه اسم الله في شجرة ودرر اوراق على العروة على أن الله
 في هذا الترتيب محذوف والاصل عز وجل من كالأفطع في المسمة وهو النسخة وعبره
 باسم المسية به من كالمراحم الا قطع النسخة وعلمه بلاحق من الطرفين ان الله كوراسم
 المسمة فقط (الذي أطلق) به في وجهه والوجه الصلة من الموصول وهو ملة كالنسخة
 الموحدة هي في معنى المسن لان الصلة هي التي حصلت من المقادير ورب الحكيم على
 المسنون دون فعله ما منه الاستعانة فكانه قال لا طلاع الى آخر فيكون حمد تعالى له انه
 وله مناه وهو واحد أي شأ عليه فانه لا أنه باسم ملة لا كالمصولة وقد هام الزهراء عملا
 أو ملا على وجوب حمده سبحانه لان شكر المصنف واحد لا كالمصولة والإحالة لا في الصدر
 الموحدة له شكر وهو سبحانه وتعالى ما خاص به على كل وسود ظاهر وماط وان كان
 مدحا وبهم فيه في ذلك فاسم الله تعالى ما حمد وجوبه سبحانه لا الحمد وتفعه الا اذا
 (في شجرة الأثر) بالتعريف المصنف وهو واحد ما كذا في شجرة الأثر في حمد موجود فصل
 العالم يمكن دعوى فيها وأبى النسخة استعار بحقيقة والسماء المظلمة بالارض قال ابن
 الانباري ذكره وروى وقال الدرا السدي في فضل وجوه في التسمية في جمع مع ما
 كسما وبمعناه وحمد على ذابو (عمران) جمع وزا أي امرا (معارف السو
 الحمد لله) وانكوب اصل العالم عز باطلع المسعر في المصنف موجود ثم كات لاسما التمدد

لعذر الباري ثم بعد وجود واسرافه عطا والصفات وهي كانه في عالم المهاد جهرا لا سرا
 الذي هو الاسم لهذا العالم فقال (واسرف) أي أما هو ولازم كمال تعالى واسرف
 الارض ورزقها ويحدث في كلام المولى من حلالها أما لا معناه والتي تحمل في
 ما روي صدقاً واحداً عدا ولا رماً أو عدى بها أو في التصريح كما قيل في
 لانه يسرف في انسابها واسمعها من هذا أكثر من غيره فصل هـ ما عصى وعمل
 اسرفاً أما في اسرف طلب (مراي) تصم فسكون وتصميم كأي العالم ومن وعي
 ماسه (أسرار مظاهر الزمان) جمع مظهر اسم فوضع الظهور حال في انساب الاعلام الا في
 في اصطلاح النجوم يكنى به في العالم التي هي المراسل التي تعرف في حصول مهم الي
 افعلى من سرف الله ملك المراسل في نفسه ومراحه (تجلى التعريف) هو عند الصورة
 ما يكون مسدوداً عنه والصفات من حيث تعينها لمساها عن الدان كذا في الوصف
 وقال صاحب لطائف الانام في اسرار اهل الانام دعوى ان تجلى للصفات يعرفها وهي
 والله ان يندبها الى الخلق باسمها الى الحق وذلك ان العبد اذا اتبعها بالصور الحقيق
 وهو اسما الملك فهو والكره تعالى صار له فله لتجلى الصفات بحسب صريح هذا القلب
 التي التي حراً وتحت في تجلى الواحد في الصفات السا في حكمه لم يحسب لما روي والمقدار
 كما ان السار بالحمد والصدى فاد احمه كتب بعد الشدب وأطال في ساد ذلك
 (الاحياء) المنسوبة الى احمد صلى الله عليه وسلم وهو اسم لم يسم به أحد قبله قال الحياطة
 والمشهور ان أول من سمى به بعد صلى الله عليه وسلم والده الخليل من اجده الذي كان نعم
 الواقدي انه كان سمى ربي طالب ابن اسمه أحمد وحكي ان قصور في ذلك لا يمنع
 ان اسم ابي حفص بن المضر الجمعي احمد ومقال في والدي اليه وان اسمه أحمد فان
 التردى أو الله وهو عدى محمد ومقال ان احمد اسمي (احمد في أن ومع أساس)
 أصل (مؤبه) أي الذي الله ومن مو او سو محمد صلى الله عليه وسلم المستفاد من
 المجتمع والاحد (على سواي ارسه) ما عدى في الامور أي اعتبرها في الارل سامه على
 بها قال احمد بن بكر من عبد الماد لم يراي وثمن هو النضر صاحب الـ سرفي كواء
 مختار الصحاح الاصل القدم قال ادى في بعض أهل العلم ان اصل هذا الكلمة
 قولهم لقد لم يزل لم يزل في هذا في سقم الانحصار في الزمان ثم اذله ألسا الفاء
 لاماً أحب فقالوا أنزل كما قال في الرق المنسوب الى حري بن أئذي (ورفع دعاء رساله)
 أي انحراف عزمه بذلك لسانها بالها في ساد رسالته وهو ما كتبه اليه الجدار علي بنهم
 به هو اسعار نصر بجه سبه المنحرف ان يعلم واسعا لاسمها أو مكبه سبه الرساله
 المؤيد بالحر ميمه شبه الان كان قد علم على في طرق الخلق له وأبى الدعاء في سلاوم ربي
 اللعا سعة الدعاء كقول ابي ريدون

ان النبوة التي الرسول مراد * على دعاء من عرو من طهر

ويقال للسدي حومه هو دعاءه النور كمال هو دعاءهم قال الرابع الزمان بهما العبد
 من الله ودين حله وحل اراحتة لم يرد في القول فيما يقتضيه عموهم من مصالح

وصعد لاداه من باب المنبر والسر ملكه عافوا وقالوا لم في أحد أبلغوا ثم لا يرى
ان ما في الدار أحد ثم وأبلغ من ما فيها واحد وقال بعضهم قد يقال انه الواحد في دانه
وصعاه وأفعاله والأدنى وحداسه ادلاصل الخبر والتسديد حال (الوحيد) فيه
ما في القدر ولو أنه لا أحد لكان فيه ملجأ ما رواه (في وحداسه ما في الكمال)
اد الكمال الخاص المطلق ليس الا لا فلا يهناه وبه تعالى وان كان الواسطه في وصول
النص من الله الساهر الذي صلى الله عليه وسلم وصا والعمل والنمل في وصول سكون
الشمع عند السهاد لله بالسهاد لرسوله ال (ولما كان سدا وحيثما) طعا وبرعا
لحباله (مجدد عند رسوله) على الله له في سلم ولد حوله في قوله كل خطبه الحديث
قال تعالى وفعاله ذكر لا أدرك الا عندكم مني كما ورد في سراسر عن حيدر بن راته
يعطي والمصطفى هو الذي لما سكر المسم وكان العبد في كمال هذا النوع ادلائق
الغافل والمصد واجبا ما في عالم الكدور ومن ان الاري في عالم العلو والصفا والصفاء
فاحص الحكمة الالهية فساد في جهنم يكون ثم لا يبعث الله هذا وهو من حسن
المرسل عن الله فصاعده الكماله وفضل عنه من السيرة فلذا ايسر حيز من
سكر سكر ومجدد اعطى سان لاهمه تصبر عنهم بان المملحت ولا يبعثه وكذلك لان
المدلة من حور من قد كرمه ربه عند زكرا لكن الله في الاصل عفا صاح الله
الساكنه ومن راته سمع والنداء بسدي العكس بوقد الم اودعه المصافه لله لكونها
اسرى اوصافه ولها كمال احصاها ولان العبد سكر له مولا فاصلاح ساءه والرسول
سكملت مولا فاصلاح ساءه الا له وكتم بينهما وانما الى ان السور وهسه ولان العبودية
في الرسول لكونها انصرا من الملقى الى الحق احل من رساليه لكونهم بالعكس
(اسرى) اراد (نوع الانسان) داما ومن ان الاضافه ساءه (وانسان) أي حقه
(عبود الاعيان المستخلص) المصعد (من حاله خلاصه) قال في المصاح خلاص
الشيء بالصم ما صفاه ما حود من خلاصه الشهي وهو ما يلقى في عار ووقود لخص به من
فما بالان اسهى (ولد) مضمون ومضمون يكون يكون واحدا وجما (عباد) أو د
احداده (المسوح) المخصوص من اصل المصحة العظيمة ويعدى منه ومضمون ما يعنى
المخصوص بعدا بالنا في ربه (مذائق الآيات) جمع آية ولها معان منها العلامة الدالة في
سوره على الله عليه وسلم (المخصوص من الرسل) لافعالهم ومنهم الملائكة على ما روي
جمع بمقتضى وردوا في من حكي الاجتماع على انصافكم في سرعه ان راد بعضهم
والجناد به كجسائي انما انما تعالى عصفه في محله (در وقت المصير) ان اصابه
المصه للموصوفه والآله والمخير مسرعة في الدلالة على صده لكن الآله اعظم له
لاسرطما ما ربه السور والحدى في كبره وحرارة الله ولا عكس فسق من رسول الله عليه
صل الله عليه وسلم وآله لا يشر (العلم الجامع) من ما هو في عسرو من الحكم بالظاهر
والباطن والسرعه والمصه ولم يكن بلا ولا الا حدها لئلا يسل منه موبع مع المصير
وعند من علمه السد من صاحب في ما كرمه وايدى محدث اسارى والمصلى الذي امر

عليها (الفراف) فسمه الى اركان لفرقة من الحى والساطل (المخصص واحد
 الار) من كرمه سارك وبغالى قرب كاته ورد الى من سوا (ن النوع الاتاني)
 وان التبرين منه كرم قرب وحرمة عند السلام (مورد الى الاذله) مع حصفه وى
 سدا وراى السلك العلوم المدركة صفه الساطل (وصدورها) يعنى ان ذاه يحصل لورود
 الى انى عليها رالحى ويصل دور اعين الى الحلق (واصنع حوامع مفرداه او مفردا
 وحطها اذ احصر فى حلقا وفدسها) يصير وسكن داله اى واصنع طهارتها جمع حطير
 وهى فى الاصل ما حطرت به فى العلم وغيرها من الحصر للحفظ والقدس اصلها الظهور على
 حل القدس لها وان بالعباد وودس الله وحطير قدسه الحقه قال العبرى فى من حذوان
 الحامه واسم الحبل فقال له عدى صرف وانردوا لتكبر

كالصريح عندا صبح واد • فى قدس من شام الاوعال

(ويصبرها) اى يحل حضورها (يب الله المعهود) عازد له وعا بما لا ينطه صبر
 وليرى فى احدية وجهها فى القبه وما روى القابيب الرب لا اصل له كمال الا اصل
 (الذى يتحدى نفسه) بخارجا حال علمه وهى اطلق النفس فى الله كوله كسركم فى
 بعد اتره وقوة اسب كياصت فى بعد قول اعاد والمسا كنه كونه تعالى لمافى
 ولا اعلم ما فى بعد (وسعه لبطا) اى ما ا (لله انى اسمه) جمع حصفه وهى ما ار
 فى الاسعمال فى اصله وهى فى العلم داله اس حى وان فادس ورازس ولما حى الى اذا
 وحس واصفاه من الحى المصغر وهى الحكم وقال المروى حى فى كلام العرب الا وراى
 من حواها • والانه تركها على الروا وقال الخليلى فى مائمه واليه من الامر ووجه
 كماله

المراى قدس حصفه • واسم حذالموب والموب دومها

(مذ) بالنسب المارفع اى اصل (مادسطة الاكران) اى مكر الذى يذور عدسه
 (ومسعى) مع المام والسامح (٢٢) جمع دوع وهى فى الاصل العى الى
 يخرج بها الما لسمها (المطبخكم) جمع حكمه وهى بمعنى العلم وان كان العى ل
 كالى الاكران وقال الزوى فى اقوال كسر معانها الما العلم المسهل فى المعرو بالله
 مع ماد التصر ووجهه سادس روى من الحلق للعلم هو والكس عن حد والحكم رجار
 ذلك اسى لهما قال الحافظ وود بطلان الحكمة على انراآن وهو سهل على ذلك كاه
 ولى التبو كذلك وود بطلان فى العلم طوى لى لى روفه بظامى (والفراف) اى
 انا لمصدر عبرى (المقدم) امهال (من عزمى دالوا على انه الى من أهل المعارف
 فى الصفا) الاستار وعلمه صكرته رهاطها هوة (حب طاب) اما ل
 (دانه) على الله له وحلم (بالبح) العقاب (الاتصية) لى السرى (سعرى صبر
 الطويل) احد عود وال را روفه (فام رسول الله) ذا والمهر (لظم كاس)
 رسوخ (رأس كلى الخلق بالحق) اى الامير والمطاع لى الواسع (مرسل) من الله
 (عليل دار) مصدر مسمى لى عزرا (الحق اذ روفه طاب) ماى اصل الحلق الذى

رجع اليه (واستعانوا به) رجع لي عرك (في دل) في صانك واناس
 (واذ) فليد او ساو وروي بعدد اوف افسد والى ملوكا (سنة) اصانه
 لا به لي بخلاف اى ييب لوم الله كذا وفسد بعله (دارعوا) فلي لا به افسا
 وروا لله الله تعالى ماء دا ماخ الحب الحسة وفسد حى وامن تكلمها كافي الحصاص
 (و) افسد (ما بعد منه لهن) اى الامور المطابقة للواقع مخدوف المرصوف اولوا وامن الله
 خدوف المصاف (مذلل ما يبع) جمع موع وروى الاصل العن الى ورد (علم الله صبه)
 محزون في كل حى منه فمفهوم (عالمها) اى من تورد (مصب) اى حى ص
 (مفسر الفصل كل صل فكل فصل) اى كل السان سبه ليه ليه (مفسر صل)
 فلييب لي خدوف النوصرى

وكلام رسول الله صلى الله عليه وسلم عرفان الصبر ورجع اليه
 (الكتاب سار) تكسر النون بعد هاء افسد معنى المصور كتاب حى مكيوب
 (الاعمال) اى سرائهم (لثاوسم) مردنجان وهو ما صاع لثاوك من اذهب
 والخواهر وذا حبه اذ الله الساج كان النباه (لثاوك) اى عسديك (اواع الكمال
 ككل) الامر حرام اى مروع ونسجه وكم ليا م ماها الطبع (مذلل)
 اى رواد (الا دادسطة خط وادرو الاطلاق ادسائل محال) يابل عر مكيوب
 الوقوع ايه (مكيوب) سمر (للملح عدواى وح لالاسلو) افسد (ولا يحول)
 ر م ذ (على صلا الله به) على بوله (نواصل صلا اتصال) مكيوب مطلق
 (عمل لا تتصل) اى لا رول عبيك (مكتف) مضاف طوب (انصار صائر) جمع
 نصر وروى للمفسر كالمفسر للخص (سكان صدر انتهى) وهم الملامكة الكرام • روى
 ابو يعلى والبرادى وسر رواى صاحب ر اى عدا منه فى حديث العراج وعساى
 الملامكة امثال العربان حى بعض فى السحر وعسدا لما كرو سمر عن اى هر ر روه وروى
 لى كل وره لى الملامكة (لخلال) طمعه (جمالة) حسنة وروى عنه السخوص
 لخلال الحال ون الجمال طمعه وانما الى ان هولاء وان كانوا عر م ما استطاعوا
 اطره من الحسن لى مضموا لى لخلال الطامحة فكيف نصرهم ولذا قال لى لى
 ما به اى سدا العر م وضع لم اطره ولا بعد مسله ومن لم يصبر عر م انه اوى مكيوب
 الحسن كما قال

بجمال الخبيث بخلال م طاب واسعدت العدا بها كا
 (وحيث) اسامب (ارواح رومنا الاعمال) اكترهم وحيم الذين راو فى السهوان
 لى لى اواح (الى مصادق) اى رومة (كافة) هو العالم بما فعله لى على عر
 فسل الظاهر والباطن لكن المراد بالظاهرة ما اظهره الماهد بالخلسه لا السلطان له خدم
 فعله به واد لى عا دل لى وخصص الارواح بالذكر لان الافراد بها وان سب
 للمعد وه وواسطها فلا سكا عا فى جور الخلق من انه لا سمع رومته لى عليه السلام
 محمد وروى وذلك لانه ومقاترا لا ماضى الله عليهم لى سبهم اى سبهم ارواحهم بعد

ما يصور أو أمثاله في الخروح من صورهم للصرف في الماكرون العلوي والسفلي انتهى
 ونحو بأن المصنف في عصر وضع من هذا الكتاب وقد روي الحاكم ما رصده واليه
 في حاشية الألبان أن أس ان الذي على الله تعالى وسلم قال ان المصنف لا يصر
 في صورهم أو يصور الله ولكن يصفون من يدى الله تعالى حتى يجمع في الصور والتمثيل
 فعلى هذا يصورون أى يكتفون بحسب ما لهم الله تعالى انتهى وعند الانسكل
 بان الانسان في صورهم وان المصنف أول ومن بعد الارض وأول من بعدهم ومن بعد الارض
 معاً لا يصركون على حاله تحسلاً وى ملقو روحهم بعد ذهابهم على وجه عسع من ذهاب
 الروح بعد ذهابها بالحدس حسباناً من مسكنه صور الخلد وان بين الخلد سه الى يوم
 النسا في العمر من هذا القدر من بين الامصار ويطاح رعم من ادعى بطلان كرمهم لا يصركون
 في صفة (ويطلب لسان أم من المذالاعى) أى دواهم وأرواحهم (الى بعد ان
 شياهم) أى رولتهم بالهبة (ويطاول) اسدب (أعدان) دوى (الغسل) هو
 محار بالحدس أو حرسل ما به عمال الغسل في أهلها أو سه له ول بالذوات المدركة اسمعار
 بالكماء أو اسمعها ما هو من حواسها وهي الاعيان تحسلاً وذكور الاربعة السلاية
 في صورها والفرقة (الى ان شياهم) من اسامه الموقوف الى صفة أى الاعيان الملائكة
 والتم النظر ما حلسا من الصور والتم النظر الى الذى يجمع من أس من أس ولفها
 (ولفها) بدل استعمال والتم النظر الى اسه او النظر الى غير العنصر من غير العنصر (و رجه
 الى المسوى) جمع القوا والموضع المسوى وهو المله مد وصل المكان المسوى (الافدس
 وأطلعه في السر الانس) كما قال فأوحى الى عبد ما وصى فأمر الله عظمى في احد الاقوال
 فلا تطلع عليه لي بعدد الانس له يكادى

من المجمع بلسان الله • قول ولاه في الكون تحكه

(في احاطة الخاتم) من لم يطلع أى فمما تتعان احاطة أى علمه (وحصران)
 بالصاد المضم (حظر) بالنقل المضمه المسألة (فدسه الواسعة) وليس المراد انها اعطيه
 فان اطلاقه على السر كان من العروج الى المسوى كما ذكره وهو مصدر الى السدر
 ووجهه اليها كان بعد دخوله الجنة ورضى التارعله كما فصل في المصراع (وهو من اصحاب
 الاعيان) صورهم (في هم المزمع) انه لم ي (لى اعدان) جمع منهم موت
 (الانزله) رقام اصحاب الملائكة) اسامه لجه جمعهم وهو الشخص كما في المصاحف بغير
 متسا والاجابة الى مخرج الاجسام النمر وانما في احكام لطيفة وواسه في العضم
 (في مخرج الخلال) جمع مخرج ومخرج ونحو المله و المرق كما عصى (على ارجل)
 جمع رحل الانسان الى عصى هامونه ولا يجمع لها بعد كما في المصاحف (الانزال) وهام
 أرواح العباد) حرج على قسماها فلم يدر أس موحه (في معاناة الاسوان) جمع
 سوى وهو ترايع النسي والسبي وسوى الى كذا كذا ومنه وأسند لغير موله
 (كل) اسمعرافه كسوفه وانما كل سى علمهم وكذا راع رسول عن رعه ولاست عمل
 الا صاها لما كما رأيت انه مدرا كسوفه كل قدرى قال الاحسن العسى كاهم يجرى

كما تقول كل منطلق اي كلام ومنه ماها أي كل المصنف ومن بعدهم من (التي تكتبه)
 بحرفه وروا وحسما (مساق وعظم من راحة) جمع ربيب (أحدان) من
 (بروال) بل حبه اللد (ما باح الحمام بانه) وذلك كبروت من ربيب في المصباح او هو
 مصاب الصبر لادى ملائمة فيكون (اولا حرق) ما بلغ من السحاب صدر
 (في الدقي) الظلم (حمان) وادى لا يكاد يحل عن ربي وان لم يكن فان عندى مكان
 وحدي عن (موق) الهمى (الله) ما ساع الهما لاوردى به السحاب الخطف ولا
 سبع اللد (لارال مدر) محرك الهوى (لخصيه) أي كل أو السوف والاولى لاته
 المحدثه به ولط كل واحد ومعا منه يحد فعود الصبر على المصطوف الى الله
 (لنعمه) أي التي على الله له (لنعمه) وان لم يحكم له في كبر لاله الكلام عليه فكانه
 حد كور كونه ولا يوبه لكل واحد منهما السلس الى المساي كل مع (سان) مع
 انه له اي كبر النفس لجمع ليرا المصطفى فيجمع على مع مقدم مجاز (اسماء الصبر)
 في تلك لسانه قال القاري ومنه المروي الهلال لمن لاله اول ليهو من هو ومنه
 ذلك وقال الارزهرى الصبر في لئس أول الله هو حلالا كذا في ص ومع وعصر
 وصفي فها ما من ذلك وقال هو الهلال لئلا لئلا هو راني لئلا عسر من عسرى
 لئلا تكثر عسر صفي في الله لئلا السوا من طبع الله الصبر لانه اذا دوت الشمس بالعروب
 ما رها الفروع وفعل في الدر وهي الصبر لئلا من سعي لئلا الصبر هو رويانا
 يكثر اراي ومنه

نصى لها المار من ربي من علمه اصل هو الزرمان

(لما هذه فائق) لما لاله اصل مكة آء من الصبر نحو من سعي رويان ربه قوي
 لئلا وفرو منه (لئس مرا والاسماء) التكملة (السامي) عليه ما تراج لا تافوي
 له اسما معرا في اسما منه وما ذل لئلا ابه اني لئلا الكهارة ورويه من الوصفه
 (ومن) اسما (لما رقه المذبح) الذي كان يحط به عليه فلما اجاد المذبح (مذبح)
 المذبح وان كان في حد ساني كعب عند الساني وعصر بلقط لما مع أي المصبر
 ربه موه ما الذي هو فيه فكان اذا اذ الرمول انه صلى الله عليه وسلم ان يحط عليه بمحاور
 المذبح الذي كان يحط عليه لما حاور حارسى مذهب وانس فمضى لما مع صوب المذبح
 فمضى يد روي مذهب من هذا المذبح صلى الله عليه وسلم المذبح كواو المذبح وارض المذبح
 لئلا رار ما عليه من الله فالر وهو حور وسك عمال صلى الله عليه وسلم والذى سعي
 بمذهب يد المذبح لما رار من مذهب صلى الله عليه وسلم الساعة فامر به من وهو مذهب آجيد
 والذاري وان ما حبه فامداني في كعب ذلك المذبح لما حذر المذبح فلم ير عسده حتى ل
 وعاد رها قال المذبح وهذا الا حاقى به من لا حيل له ظهر بعد الهذم عند السطيف
 أي كان الحسن المصبر اذا حذر هذا المذبح صلى الله عليه وسلم وقال اعاد الله الحسبه حتى الى
 رسول الله صلى الله عليه وسلم موه لئلا لئلا من الله فامر احن ان سنا في الى لئلا
 (فانصع بلون الاساء) الجهال جمع في (المناصع) عبطا في هذه المجر الباهر

قوله السامد كذا في النسخه
 المصولة ن ط المولى
 والمصوري المولى السادس
 فالمصوري نسخه المص
 السدوي نسخه المص
 على العلامة السدوي
 المصبر ولا ربه لئلا
 الادعاء الا ان يكون للمصبر
 المناصع اذ فانه نص

التي ارفع اسمها في اسم اعظم راجعا عن المولى (ورب) لعب (من مسكا)
 في القيد اذ موضع القيد سه أو مره أو كره عريان والمكر جمع الكاف وجمعها
 اسم المالك من اسم ربه في الحسد (بعضه واربطه بالحقان واعاد له عونه
 العاقله) ما طهرت واصل ما عاد (حاشه خلاصه الخلاق) ما صا هم (ولم ير لها ذوق
 انفسه) بالسبع والخطه (بعضه عريانه وسطه) مجمع (أسباب الاسلام بعد اقرار حياه
 متى كملت) قتلها المهر والكسر ارضاها كافي الصالح (كالا بدسه وجمعها النافعه)
 سانه الواضحه التي تلبس عاه النساء والهو (وبعد في سائر) أي جمع (امسه)
 والاكثر اسمها عنى السابق مطلقا في الاصح او الثاني القليل منى في السورنا هو
 النصف عنى قال الارزهرى انهن أهل القعه على ان سائر التي باعه في أكثر واسعه
 عنى الجمع ذهب السه الطهورى والحوالى وجماعه وحطاهم فيه كبر صكاس فيه
 والخروج في الدرر لانه مخالفت الجمع في الحسد أصل ارضاها وفاق سائر أي
 باقيين والاسم الثاني فانه من السور ولا يصح كونه عنى الجمع وبها انصاعى سائر الناس
 ما هم بغيره من الجمعهم فآزرهم في صغر القعه باعه وحمله عنى الجمع من لفظ العوام
 ا هو ولكن استقر الطهورى والجماعه ومما به بيع في الصفا كموله
 أرم العاكون حيل طرا • فهو حرص في سائر الادمان

وقول عمر

الى امرؤ من امر عنى مسما • سطرى راجح سائرى بالميل
 وقول دى الزمه معرفا في سائر الصبح وبعه • وسائر السور بذلك السور
 وأسماؤه عندهم من السراى سرفه هذا الاسم ويطلى عليه لا الهه (الامه) المايه
 الى السراى صلى الله عليه وسلم (بعضه السانه) الكبر القامه وهو في الأصل صفه للذوق
 والحب الطويل اسمهم من الطول والسعه لانه كرم ما رخصه في اسوه (وجهر)
 راجحا والمات (ما جازا الرضى الا على) أى الجماعه في الاتصا الذين يسكنون ألى
 على اسمها في بعض كعدين وحطوا أو الله تعالى فانه الرضى بعدد وعده من مرقعا
 اياهه رضى بعد الرضى وهو فعل عنى فاعل الزمان طهر العدم وعبد الناس وجمعه
 ارضان فقال صلى الله عليه وسلم أسأل الله الرضى الأصغر حمر ل ومكابل واسرائيل
 ويظهر ان الرضى المكان الذي يحصل فيه المراه مع المذكورين (وأمر الاخر على
 الأولى) أى الدنيا لام الحس بالاسمها كما قاله من الاما حد لوكافه الماس من ذهب
 عنى والاخر من سرف • عنى لا سرائل العاقل السابق على الصالح حكف والعلم الهريدى
 الذى لا يتغير على طلب سرائل هو فى الاخرى فلهذا الله فاعلم على قدم السلامه) حاشا
 وبعه (الزبد الاسلام) المستسلم لاسم الله ويلازمه على من دخله أو لم يلازمهم
 من الا فاب (ووردوس الكرامه) التكريه والتجسده على الله عنه ولم (وتوأمى)
 أثره أسرف (مراى التكريه في دار الجماعه) ملازمه الإقامه ومكون عنى السلام لانه
 اذا • قسه من قام • يوم يصوح اومن مقام بهم مضموم وقوله تعالى لا مقام لكم

أي لا وضع لكم وري لا سلام لكم والسلام أي لا أفاضه لكم فانه الجوهري (ومنه)
 ١ ما آلى (مواهب السرف في اليوم المهدود) يوم العاصه منحصر جمع الحملان
 (هو والهاد) كما قال تعالى اما أرسلناك ساهدا أي في اسمه سلمه اليهم وفي الامم
 بان اسماعيل عليهم (المهدود) المطور والهم جمع الرسل (المجود) الذي محمد (الهاد)
 التي عليهم) بالآية كما قال في ذلك اليوم ولم يله هامل (الهاد) الذي هو الذي
 صلى الله عليه وسلم (المجود) أي الله سبحانه والفاعل ما بهما (ر) وأومع (المركب)
 المرسه (الهدى) كما سمع عن عيسى العريش وفي معجم دواقره (والدوحة السمه) واحد
 الذرير وهي الزسله التي هي في درجته في الهنه (في حطار القدس لا دسه) الهنه
 (والساهد الاصبه) ولما ذكر ان المصطفى وصل اليه على مراسه النكاح في المدارس
 كمال عبر اعماهم فداه والاقتباس من ثوريس نفسه باسناد يعطيه وندوله
 اذا لمع من جده ووسلا الى اعمال في قول جده واعماله وصدوقه (واصل امر عليه
 فصائل الصواب) قال السهيلي اصل الحملان بها وانها من الصلوات وهما عرفان في
 الظهور فالواصل عليه أي انجي له رجسه ثم هو الزوجه حوا واصل اذا ارادوا الماله
 فيها فصوله في الله عليه أدنى وأبلغ من رجسه في انفسه والعطف فالصلا أصلها
 انحوصان ثم عبر بها عن هذا المعنى الصالحه ومنه فعل صال على المسب أي دعوت له دعا
 من فقتوه عليه وبعطوا هذا لا تكون الصلا عنى الدعا على الاطلاق اسبى والاله من
 انه رجسه والعدد دعا ومن الإلاسة اسماء كذا عن القهر جبال السران واعباده
 حوله اولئك عليهم صلوات من ربهم ورحمة ربنا احسن من مطلق الرجسه وعطى العام
 في الخاص مصدر من المعصوم بلفظه اعطيه له وعسرا (ومر اتب التسلط) مصدر
 وجع من الصلا والسلام ثلاثه وانما رواه أحمد والحاكم وصحبه عن عبد الرحمن بن عوف
 قال حرج صلى الله عليه وسلم فاصبه مني دجبل فحلا فوجد فاطم الا جدوسى صعب
 أو صعب ان يكون الله قد رواه قال حرج انظر مع نأسه فصلا ما لك ما عسر الرجن وال
 قد كره ذلك فصلا ان حرج بن قال لا بأس لك ان الله تعالى قال صلى عليه صعب
 عليه ومن سلم عليه سلم له والا حاد في هذا الباب كثر جدا (ويؤاخي المركب)
 رواه والاصافه باسمه فالمراد (وأي آله الاظهار) أصح معناه الاتباع ولم يصف
 في الاكثر المخرود الا في العبد الاشراف ويوجد الله كور والمكمل اعلى لهوله من آله
 وآل الله قال وانصر لي آله المقتضب وعائنه اليوم آمال
 وفي اسمهم من هاسم أو المطلب وعمره وأهمل فيه أو سواك أو اسما الله واحسن في تمام
 الفضا وانما إذا أطلق في التعار جعل له نصب والتابع اسم باسناد احوال وجمهور
 اصاف الى العمير على الأصح وان روم القرداه من لحن انعامه (وأصفاه) جمع فله لصاحب
 وان كانوا أقوالا في جميع الله والكثير اسماء من تكرار الجوع اما في العشار فلا فرق
 بينهما (الاراد) روى اصحابي في الأدب المنعروا في البراق في الكبر عن اس جرمه وبعدها
 ما هم الله تعالى الاموالهم موالاة ولا هار والاسا كمالا لوانك عليه كما كذا

ولقد (ملا وسلاما) اجتمع مدرس منسوخ على المقابلة المطلقة معمدان لسوره
 له منسوخا معمدان (لا شطع عهما امد لاند) أي رياته والامد العما (ولا
 اصبح ما) طعهما (بالعد) لكنهما (الاند) أي أسراة حركاني الصاخ قال الزاغب
 والامد والاربعار ما نكس الاند عاوس في الزمار الى لاحد لها ولا معمد ولا فعال
 اند كذا والامد لها - معمدون اذا اطلق وعد معمد فعال امدا كذا كما سأل ومن كذا
 والمرق في الزمان والا داء الاند قال باعسا ادا العما والرق عام في الممد والعما ولدا
 في الممد والامد معمدان (وعد) طرف معمد على الصم كعد في القنوف
 المطوعة عن الاما واسار هلم معمد من ومن وقال ابن الصان انه غير معروف
 وروى عن سوره رقهها وصفها طرف وما نكس كثيرا كما روي عن عرو ومكانه ملا كذا روي
 في سنداره وروى بها كما سأل صلحه للزمان باعسا والاسط والمكان باعسا الزم (هد)
 الما على نوحهم الدمار وجودا ما في الكلام الطبع لان التي اذا كثر الاسان به روى ونوحهم
 وحرد نقوه

بذل الى لبت درلما هي • ولاناسي سادا اسان سبها

وود كتر ما حصة امال فدا دار كبتوه سم وحرد عا وعل به در حاق نظم الكلام والواو
 من عها وودون بعوض اولها الطرف يخرى السرط فصل وهو الوجه الوجه
 ولا سكل بان النبا اعتمد في حواء السرط وود كتر النماهي ان بعد ول لحدوف
 بعدر واوله مع هذا الكلام واول العول معدوف أي هكذا قالها سبه وهي عها
 نصحه والاسار الى وحرد ودون ان كتاب قبل التالف هذا وذهب باصلي الله عها
 وسلم كان بول ان معمد في حطسه وسها كما روي ذلك ربه ون عها كما اورد الرهاوي
 في اربعه المتيا به الاساء وما روي بكون اقتصار كسر على القنوف كالمص
 ولا كفي الاعب دار بل ان دار بعه أو رما لا حصار لان المطوب اساع ما حاب بالسه
 لاسما والاطماي مطاوب في المطب وكوب ادا دار عله شحاح لوس بعرضه في ان اول
 ن بط بامانه ددا ووكاف فقه في الخطاب أو ك ب او روف او من او صبا او
 معرب أو كوف اذوال في عرا سيمالك فدا رطبي ان معمدون اول ن عها قال الحافظ
 ما ن وطلان خطا من دره ان معمد وعمدون اول ن عها باطلان وان طان طان
 من اراهم معرب اول ن عها ستم في (لغة) من اللطاف معمد لئلا كانه (ن
 لطاف معمد) عطايا (العواطف الرحاه) المنسوخه الى الرحمن ساد وبعالي
 (ومعه) عبا (من مع واحد) واصافه الاغم الى الاحص (العطايا) عبي
 الاعطاي • كانه قل معه في بعض الملح الى بي واجمعها مع طعنا الله (الرحاه)
 القسوه الى الرب المروي لعاد سم لا يصح (في) تحرد (عمر معده) قسم السور وقد
 مع سال دهي ماله ربي مع أي فسل لان الما ليه عا اي طرح ولا يهاني به لاته
 أي عن حواص ذلك (من كان سرف سببا معمد اول الصلوات وانما للتسليم واسي)
 اربع (الصلوات) مكسر الماده مع كنه في الاحسان في وصل والها عرو من الواو

الحمد لله كما في التمام وهذه البسمة وان كانت غلبت على بعض ما كتبها بخطه في نوعها
 ورد في بعضها لمعنى بأنها (و) تقي عن (س) سورة في الأرواح الأربعة (ع) عسده و آدم
 من الروح والحد (وسورة راتة في العنات الإحدى) المسبوبة (لحد قال الكسبي
 في لطائف العنات بعض ما منهم مظهر الكمال المتضمن بكل معنى بالسبب إلى ما كماله
 ذلك الكمال في حصر العلم الأولي كما هو الحال من كون العنات والسرير الجالس
 عليه والصلح الكرامة قال وهكذا الكل موجودا أساسا أو غير عالما بهي (والتعبير
 بأحدية) أي معناه الخلود ومنها اسم أحمد (في الأرواح الحاله) وقد روى
 أبو يعقوب الطبراني أن في التوراة عدي أحمد الخضر وفي التوراة عن عيسى ربه سر رسول
 بأق من عدي اسمه أحمد (والتد كرمه منه في الامم الخاصة) المتما وان اسم محمد
 عليه السلام (و) تقي (اسرائيل واد) جدي يروي قال الحمد بمسبوبة (لوامع
 ابوابان ولا) من ما يروا إذا صرحت بوارثته و به حسب المبدأ وصيغ
 لا تساه ولا دالة التلام كما به سره وتطلق في الله والمصطفى والقرآن (التي سارص
 غيرها) فصل الموعود في الورد الموعود في الذي جعل الله من صيا والصبر يروا
 وعلمه الرشح يروي اذ قال الاما رط الانار و يد ما من الكسب سوى يوم ثما وأحب
 بان كرامة صفة أصل الوصع وما ذكر حسب الاسم مال ك الله الأساس والمصطفى
 ما في الكسب ان السور فرع التوراة والسماح المتكسر ولذا أطلق التوراة على الدواوين
 المور وفي الروم الاصح قول ورد

ويظهر في الخلاصة ورد • تسميه البرية ان عرجا

ما وضع القرع بينهما وان الصفا السماع المتكسر عن الدور فالأصل به وجهه صدد
 وعنه صدد قال تعالى فلما ما ب ما حوله دعه الله وسوهم وجعل الله من صفا لان
 العول لا تفسر به ما سمر عما لا يفي طرق الثور ولذا هي الله الحمد بمرادون صفا
 لم ان يجمع ما قاله واسمه الا أصل العبر النسق الواضع قال الزايع ومنه فصل للصح
 فركونه فاحر التسل (في سائر مر) خطه من تركه فحورهم ومجسه
 و رافعه واكثره و يدل على انه غير معمل في التريفة في التراب كجاذب الله نهض
 العومين (ودانيد) اسم العفول الرابع عشر لما دريه بالطولوع رب السما والشمس
 عدد من السورة كجمر (غيرها) ما و جاعته ممدوكا ليعا راي الماشا (في انطلق)
 و احي (له) قال الزايع هي اسم المسرعة انه تعالى لماد على لسان ما به ليسوا
 في الى و اقرق فيهم او هي الذين ان التلم لانصاف الى الذي سمع الله ولا يملك
 بوحده ما في الله ولا في آحاد الامم ولا يسع عمل الا في له السرايع دون آحاد
 قال (و) تقي عن (ع) عولف لطفه صفة وسماحة مع صفا الحما وكسرها
 كما في المصطفى (و) يايح عيون (اسرائيل مر) وبه و غيره (و) مكة الى طيه
 (وعوارف عارف عود به الساري سر) أي روح (مداها) جمع سدا وهو
 في الاصل كسر القود تكسر مع أي في الذي سطره في كسر لكونه اوى في الزايع

ويطلق في لزامه بعضها والمراد بها المعنى الاول لئلا يحد المصنف والمصنف اليه
 (في آفاق) وواحى (منون أهل ولايه) الموالين له شاع أو امر واحسان واهه وانعاس
 هذا (و) تى عن (بنايس) جمع هيس أى حلال (اساس أسواته الركنه) الى
 لانداسه يندخلون (ودفان) جمع دفعه والدفه خلاف الفلقه أو مصر الحرم (حسان
 سربه الط) هى هذه السرحه ما سرح حصصه فى عروانه ويخوها (الى حسن بقله
 زومعه قدسه) الحبه (الأحذيه) القبريه الاحد صباه لانداسه لها رجعها مختصه
 بالمؤخذس محرمه على غيرها (و) تقي عن (سربه سراتق الاكاف) العلامات الداله
 على وبه صلى الله عليه وسلم (و) عن (مكرمه بكرام المصرا) الا والمصرا للنسر
 الحارمه للمعاد (ورفعه فى أى التبر) عند الهجر ويحصل لنا جمع آيه أو اسم حسن
 حى لها (رفع ذكر وعلم حشر) نعم الحيا المصنوع والفا الله له دور ومبرته (و) طم
 ووروسكرم (مضام) جمع حسن فى خلاف الماس أى جمع مفرد مذكر لم يجمع كحسن
 به مفعله ولا لا واحد له من الاصل طم من مطلقاً أو الحسن الحى (مما) جمع مال بالكسر
 أى لاجل لانه وشماته الخوفه (وسيلعه) جمع حلى كحلى حساب
 ان الحلالين ما لم يرها الذرع

ولم يذكر صاحب اماوس فى ذرع طمعه (ويصفه مضموم رسالته) مع الخواب
 من روح رآدم عليه السلام (و) تى عن (وسوب محسوف) رحرور (اساع طرمه)
 فى عريضا حصيه (و) تى عن (سادو الطامعه طوامع السوود) بالضم أنواع الساد
 (و) مفسد ساهد المرحطى (و) سا كندام به ليله الاسر والاخرى ما كرم من سوا
 كندامه (و) مفسد بالسماعه العظمى فى صل الصا من الخلق (العا لمعوم
 الاول والاخرى) التى يصل منها روبا الانما حى موم لها (الى عبر ذلك
 شمس انامه) جمع آيه على السلامه (وم) مكسر فمع جمع أى عطافا (وعراف
 اعلام) جمع علم فمع من الاماء المسمى فى الطريق لغير علمه ولما احبب حسنا ويكون سى
 الحلى أسلانه يهدى به كما قال الحنا

وان حصر النام الهداه • كانه يلقى بأهه نار

وفى قوله اختبروه واسم احبب اتلفعه اسما له لما سبه لخل (سونه) عريها امام الحرم
 فاسما حقه كلامه هى قول الله تعالى هو رسولى وصيدين فادع الحارون ولم يكونوا من قومه
 فى المفس كما قاله الطحا ولا من زمانه فحصل من الاما فحصل التعل فى المفس كما قاله من
 السوويه ولا من مرطد الاما كلم السعه كما رعه المصمون ولا فى الاوت كما قال بوس اهل
 النب وأماعهم ولا فى علم الانسان به لانه تمام ولا علم الذى يكرهه حنا لآخر عا لاداب اسمى
 (و) حقه • به امه (أوردم اجتماعه) صه طمعى ما معه لهم من المعاصره (على
 المحدث) طان محم ولا ساجه لدعوى التمتع فى فاه (و) كرمى بانه) أى انا
 مذكر (للموحدس) حصه من الاكرامه المتعوض بها كفى قوله ود كرفان المذكور
 سبع المومنه (وسينا) انما طام (لكرام) جمع عرعه وعمره احبباد (الاهدس) جمع

هدى (ولم يكن والله اهلا) أى مصصا (فكف) أى الف من قولهم هوى لى لى كرام
 أى مصصا (ولم أر منى على ما كان له) مصد رصع (هذا السلك ومعه السبر
 فى طوى) ذكرى لى معصو موصى الصراى فى قوله تعالى فأصرب لهم طرىعى الصرىبا
 ونوب فى الصراى (لم يكن لى بك) معال سلكه وأسلكه قاله وهم ما كروى فى أمر
 عصب وهو هذا نواضع المصعب والآه ومن العلماء القدماء اصحاب المصاعب المصد
 والناع الصراى والند للند الان عاصم حروب عسل ذاقى الخبايا فى خصوصى باب السعة
 (واعا ويكه) كعط جهامك كعطو ويجمع انصا لى بكات كعصه و باع
 وعله انصراى ومن جمع انصا بكات فالصم وى فى الاصل بعله انصا ومن
 المس المصعب فى انصا يعود ويصو ويصعل اذا كفى أى حتى فعلت المعنى الذى
 العادى والكلام الطلل الحسن لى أى من أو اصياحه لصكر ويا مل (مر) أى
 حاص (راى كات السما) رعب وى المصطفى للامام السيد ميراثه هذا العباد
 القصة المفسر لما فى المبلغ الادب عباس بن موسى ماصى المصعب - النسي المالكى
 وسهره يعنى عى رجه رجه الله وكلمه هذا ذكرى ان المصعب فى دله ايه
 سوه ركه حتى لا يعصر ركه كان هو فله ولا يعرف منه كان فيها وادامرا من نصى
 وقال غير انه حوى فرا به لما الامر اص وى بعد السد انه وى ما من العرق والخرق
 والطاعون بركة المصطفى وادامع الاماد حصل المراد (محصرم) دى (المحصص) قال
 الراى وهو مردع من الذى عاقله فى الجملة (والاصطفا) صلى الله عليه وسلم افعال
 من المعصوم والمصعب فى الاحبار قال فى الهامه - صر الرجل فيه ويكون فى المجلس
 والما وى التسم اسمعله الكتاب فى الانسا لله عظم كلفام العالى وحصر الخلقه مادا
 بانما ماله لعله (فى حكمت التاديب والتعلم) قال سبحانه اى يرويه الذى صلى الله عليه
 وسلم ومنه وكان المصعب بصر الساس هناك (فى مسهل ماخذ الموائه والتكريم) ولله
 صدى المصعب رجه الله فاه فى هذا المكاء افس من أو بار السما وبعلى ماداه فى عاى
 المعصوم والاواب حتى انه اتقى فى صدى الخطه فقال المصعب مع ما من التراجى مفسدا
 لى الاناع

وهل انما الامى ربه ان عوى عوى وان وشعير اربد
 (مصلحا) أى مسكنا (فى شقاى شقاى الانوار الاجده نحاس صباى حليمه وظم
 احلاذ الزكه) فام قاطعة انه صر طبع صباى الحس مصطلم اعلى اكل وحده دله
 به حلتا وحلتا وما عى وى يعلى واطل على حلق عظم موكات (عار اسر مسره)
 طرمه وحقه وحائه (فى صهاى حقه) طلمع والمصع والمباح الطوى والواضع (هى
 حانه ديه الانسى) الاربع (راى) مسخا اولاهتها ومنه ما من الربعه قال الهوى
 نكون السما ولحمها اوماع فى المصعب وى كل محص مربع بهال ربع الاول وأربعها
 صاحبها ووفى معالى ربعها قال لوعى دله وراى التارى أى هو محص لا يعلم ما
 ريد وى روى وسد ما وصل فاصح لى اميرى لهما (فى راس روم) هو الموضع

المصنف لرحمته و... هـ اما صنف اليها وروى عن صاحبها كقول الوائليته عن صاحبها في
 بعض الروايات الخياط وهذا مثل مع الوائلي على العاصم من صاحبها ذلك لا يصره المسما
 السائل اليها أي تكون من أحوال العرب في الروايات أي في الأصل للروايات التي يتبع
 فيها الما و... سال ظاهرا منه وروى عنه قال... وروى عنه صاحبها صريحا ارادما اجمع في عذر
 ابن... جمع منه وفي التلخيص والتميز حمد كتابه أو دونه (الترجمة) قال
 الشيخ في آراء من روى عنه دان روى عنه وهو من طوائف الاماكن التره والتميز
 عرقه وعرف ذكر في المصاحف (الحسين) صاحب الاحسن (مسند ابن ع) مسند ربيع
 (السري) أي من عظماء الله تعالى وفيه وروى عنه صاحبها كقولهم الكتاب الذي هو من
 الخياط ابن عجل على الصاري والاحتمس في جملة عظماء الله ولا يسل من أساطير هذا
 الكتاب وروى عن الصاري الخياط ابن عجل وروى عنه صاحبها كقولهم الكتاب الذي هو من
 مسند ابن عجل على الصاري كقولهم في مال كالأودي (وهذا الذي في بعض صاحب هذا المنع من
 مسند) وروى عنه على من النسخ كافي المصاحف أي في مجموعها (صاحبها) جمع حقه وروى عنه
 معاذ الخياط ولها عند ابن السكيت المأثور المذكور في حقه الخياط (أبو زر) أهور
 طاه ورايها وأصله جعله في رار المصاحف أي سكان من شيع (في عفا كنه) أحبا ()
 يكون رفاقه مع جمع روى عنه وهي المأظفة الروايات ويطول على الواطاة المأظفة أو رافقه
 غير السند كالمند الوائلي من اتقى إلى العند ويطول الزاوي على علوم الظاهر والباطن
 وما يظن به من العند وروى عنه كتابه النسخ (فانصت بالنسخ المتخذ عن بعض الامم)
 قال ابن السكيت النسخ هو ثعلب المور وروى عنه صاحبها كقولهم في الاسماء ورواها عنه
 النسخ كقولهم في صور الاسماء ورواها وقال الراعي النسخ المأظفة كقولهم النسخ والنسخ
 التي رواها وقال لمو العند المذكور في النسخ وروى عنه صاحبها كقولهم في الاسماء ورواها عنه
 (وتن المأظفة) روى عنه أصل التلخيص السامع في الما والارباب وروى عنه ابن عجل عن الاقدار
 أي يبايعه منه عبا في المأظفة ابن السكيت في الما وروى عنه صاحبها كقولهم في الاسماء ورواها عنه
 تسمي على ذلك من قبله وليس يظن ان السامع في كل بلد انما يكون خارج البلد فاذا اراد
 ان يبايعه انفسه اراد النسخ في المأظفة والنسخ في كل بلد احب اسعفت العرق في
 النسخ والخدات ابو... (الترخيص رافعي الاسماء) جمع سر وهو الخد في المكتوم في النسخ
 وكثيره عن السكاح السر في حقه انهم واسعه للآل في بعض الروايات وروى عنه صاحبها
 في المأظفة جمع بكره في النسخ وعلا كل او اعرا... في المصاحف (معدرات)
 مسورا (المنه التبرية في كل صفة) عمال (معداتها وندب) امه (من
 في صاحب) السند في رافعه المأظفة المأظفة في المصاحف (مشكلا الخياط
 من كذا روى اصواها) اكثر ما هو في الروايات في كل المأظفة والنسخ في المأظفة وفي اصطلاح
 الصوفية لا يحد من صاحب النسخ في حقه ورواها عن اوتاد النسخ ورواها عنه
 ذكر في التوثيق (واستنبطه) سميت (من كل صفة) أي يمكنه منه الطلب
 (موسم) كله موكب في المصاحف (مسماها) لا يحد في المصاحف والوا لا يكون

الحق الا ان الله العليم انه كنه اسمي مسمو به الى التعريف وهو تحريف المسمى هو اسم
 ما بعد ما سبقت له والافاضة هي كمر وتسلية حركته بما مر به ككل على
 مصدر وقد اتى الاعداد في صور العددي ككاف في التوفيق والصور جمع في
 من وال الطريق وها انقول مرتبه في حروف الميم (واحد) بمعنى حسب
 التمر ككاف المسماح (من ايمان) انصاب جمع في حركته وجمع الجمع افاض في كمال العاشر
 (لما تامل) فان اس الكمال هو صرف الاله عن معناه العاشر الى معنى عمله اوله
 كان العمل الدبرا واصفا للكل والسه كمره تصرح الحكي والسه ان اردته
 احواح الطير من السه كذا صبرا او احواح المؤمنين والكاف راء العالم والفاضل
 كان ما ولسا هي (اي الكاف الشرير) بالقرى العاشر في كل كان تعاسه وها هو
 ونهجه احكامها او العظم السرف او الذي لم يطوره في الكتب او المسح من معناه
 لا عار او التمر والتمر من السطافه (كل عمر) و- مراد من السطافه
 وصات (سها) مساهها (ولا ريب) معا علاه اليه (في حساب)
 جمع حسه على تسطافه وجمع اسما على حان اي مما اتي (لما تامل هذا الميم) البطا
 (اعدو) ادهو وجمع العدو في الاصل ما رصلا العج وطلع السهم م- كمره
 استعمل في الخفاف والافطال اي وب كان ومنه احدث احدثا هي اي اطلق
 (واضح) قال ابن فارس الزواجر رواج العنق وهو من الزوال اليه التسل (في حروف)
 حقه قال في الناموس كمره من اسر به العنق (وسج) بالفتح سرب العددا (في
 اهل النجم) جمع عمله اي مصاب (المعاني على ارباس) جمع راس من معصوم وهو
 ما-ول الهندسه وفي حقه في ارباس (رباس المسكن) ونهجه ارباس الهندسه
 (ماض) بالالف اكثر اسما لا يربط اي ادر سك (ارهاها) جمع رهاها
 ولا سمي رها هي مع وقال ابن قتيبه هي صغر (ومكلمه ما تيسر حراهم) جمع حوهر
 في ربه وعل (العلوم اوراها) جمع ورده من صغر (وطا) بالفتح وطلعت (الهي رفاق
 الخفاف عارها) جمع عر من صغر مد كره جمع الجمع اعمار (وقد ثبت) انصاب السرف
 (حاص) جمع صوم من الماء وجمع اصا في احواس واصل حاص الزواجر ككاف
 ما لكسر فلها ككاف المسماح (هاجها لال ككافها) في الصامون ما ولال
 كمره الى ان قال سريخ في الخفاف يارب عدي معافه ل (وخط) ما تيسر وعده
 (حطه) ممر حطها (فلا تأساه وى) بالهوه مصدر هو به اذا اجهت وعلم به
 (على من) بكسر الميم على التشبيه طيم الا لله في السرف والاس فارس السرف الكلام
 الهمز وكل في مفعله مصدره المسرف لاهاء (الفرام) هو ما نصب الانسان من عده
 ومعيه (الافس) الاظهر (مدعي) نادى وطلب لافا ل (لكمال حاص الميم)
 في المسماح يستعمل في الكمال في الزواجر وفي الصامون ككاف ارباس وكتب شحاه
 (الاراس) ما و رأى السرف العدر (مدعي) عايل (سلاف) بالهمز مد (وا)
 واصفا لاهاءه باليه (الافس) الراحه (هاجها لال ككافها) جمع روج ذكر

ونوب حاله له بعد والخوري وقال ان الا واى واس الاتاوى الروح والعص
 واحد عمران العرب ذكر الروح ونوب المعص (وعلمت عطران) في الطرب وهو
 المعص تشد حزن أو سرور (الطاب) جمع على قال في العاصوس من الأموات الموصيه
 الموصيه وتجمع أنها في طون (المعص) اللسان (الى حاله الموصيه كرام) جمع
 كرمه أى سانس (الاسباح) تالامحاض (ورم) في الساموس الزمره الصور
 الذهبى دوى (مهمم الصنا) اللولوس والسكرود (مهمم خلاصه) مالمص
 (أولى الوامبدا) اساد السعمره (مهمم) صر الحلب وعاصيه ربه (هو
 الخاطا المارعا ربه الله وطوهم ربه ربه وعصيه من أهل الخج وسبانه الصبا بان
 الاربعه أمرى ومهمم شى مع انه هو الملى لاهم ربه وصاع ربه ودا هواد
 لاعاد والعاصي بعدى العزله عليه عانته ولها عال

أحب المدون كتر دله • حیدر الطیب علی مموی

ملاؤی الرسل الاربہ • انا اداہکامی می

(حیی) کانی - (بسم رائد) ده - (بسم حیدر) عاده (دای هوادی اوصول) صد
الامر ("رأوا") علی عوای جمع دامیل یام و اواب (طوی) فصلی ن
الطب ای فرح روزه (الطی والیطی) مذاویه (مدی الم حبیه) ه
بسم الحی فالطوی هراسان ووصل لاندی کیمها (مضا) اطا (صدی الحی
بسم حبیه) فاعل حیی (لنات) طالب (دواد) قی المصاح لب کل حی حالیه
و لک مده (فاحه امانده) الی العرام و حیه) عاکم ای سیه القوی و هو وصل
بسم و حیه (ولامع الامر) جمع هری مصور و جمع المدودا و حیه و مدطرف ن
ال

جميع الهوا مع الهوى في أصلى • • • • •

فمنصرف بالمدد و قد وصل الطلبة و مددوا بالمدد و كمال

[illegible]

قال ازا ب وهو الفعل المخلص من السواب في تركه سالن في الانسان من ورا
 كذا من التي وقيل هو ما ترك الفعل فكل له فعل ولا يحسن ولهذا على انه
 الاحتكام التي لا تدركها الا لفعل الركبة ما اول الالف نحو ومن ترك الحفكة الخوما
 بذكر الاو في الالف وقال الجواليقي القائلين انه ل الذي ساء ما لم يخط الحفك من
 المذموم طامد وقال اس النكال هو الفعل المورود في قوله من الصافي من قسور الادغام
 واتصالات والقب عند الصوفية قال منهم ما من بعض العلوم والعلوم العالمة ما يكون
 (مخلص) مخلص وصرف قال الزمخشري ا ب ردا في صفة طم (عن اعمامهم)
 جمع عن أي أعم العلوم والمطلب عن كان بلدين عسا فلهذا راع (المخلص) هو اسما
 الما من كلام وحده (حلاله) هو هذا المطلب وهو القول الذي به هم الما
 الما من كلام وحده (حلاله) هو هذا المطلب وهو القول الذي به هم الما
 الما من كلام وحده (حلاله) هو هذا المطلب وهو القول الذي به هم الما
 قوله

ما قرأه في بعض النسخ على طبعه * والذين يرضون على العلم ليجدا

ما قرأه في بعض النسخ على طبعه * والذين يرضون على العلم ليجدا

ما قرأه في بعض النسخ على طبعه * والذين يرضون على العلم ليجدا

ما قرأه في بعض النسخ على طبعه * والذين يرضون على العلم ليجدا

ما قرأه في بعض النسخ على طبعه * والذين يرضون على العلم ليجدا

ما قرأه في بعض النسخ على طبعه * والذين يرضون على العلم ليجدا

ما قرأه في بعض النسخ على طبعه * والذين يرضون على العلم ليجدا

ما قرأه في بعض النسخ على طبعه * والذين يرضون على العلم ليجدا

ما قرأه في بعض النسخ على طبعه * والذين يرضون على العلم ليجدا

ما قرأه في بعض النسخ على طبعه * والذين يرضون على العلم ليجدا

ما قرأه في بعض النسخ على طبعه * والذين يرضون على العلم ليجدا

ما قرأه في بعض النسخ على طبعه * والذين يرضون على العلم ليجدا

ما قرأه في بعض النسخ على طبعه * والذين يرضون على العلم ليجدا

ما قرأه في بعض النسخ على طبعه * والذين يرضون على العلم ليجدا

ما قرأه في بعض النسخ على طبعه * والذين يرضون على العلم ليجدا

ما قرأه في بعض النسخ على طبعه * والذين يرضون على العلم ليجدا

ما قرأه في بعض النسخ على طبعه * والذين يرضون على العلم ليجدا

ما قرأه في بعض النسخ على طبعه * والذين يرضون على العلم ليجدا

ما قرأه في بعض النسخ على طبعه * والذين يرضون على العلم ليجدا

ما قرأه في بعض النسخ على طبعه * والذين يرضون على العلم ليجدا

ما قرأه في بعض النسخ على طبعه * والذين يرضون على العلم ليجدا

ما قرأه في بعض النسخ على طبعه * والذين يرضون على العلم ليجدا

ما قرأه في بعض النسخ على طبعه * والذين يرضون على العلم ليجدا

ما قرأه في بعض النسخ على طبعه * والذين يرضون على العلم ليجدا

ما قرأه في بعض النسخ على طبعه * والذين يرضون على العلم ليجدا

ما قرأه في بعض النسخ على طبعه * والذين يرضون على العلم ليجدا

ولا تملك ان يعلما كل من هذه العزائم والسمه والاسكام على ان يسلو ذلك (المع) الكماله
 (المع) قال لعل كل ما تصبره اولى بالمدح فلا يجد انه يوحى اسماء جميعها
 ولا تملك (وتسمى) أى الكتاب أى المصروفه فانه ان خلاصا من ان المصلحة مضمونه
 والترسله جعل كل شئ في مرسه وصره فاحصل انما الكبر يجب بكون عليها اسم
 الواحد ويكون لمن اراد منه اليه فمعه ما تقدمه والآخر والمراد ان اسم من سائل
 كونه معل (في مرسه) جمع مصد بالكر المفعول ومن كان او عر وبعدها
 لا رد ان مرسه على احد انه عر ما ضروره ان الوب الى سى ما ربارب له (لنيل)
 نيليا (لنيليا والمعاصي) اسم فاعل أى الا فى أى الشارع فى راء الكتاب والطالب
 للورفعه

(ان هذا الاول فى بيان) (مسرعه) (معالى) حال لمر أى سعالا على الالبس على حساب
 دنسه قال العكرى وهو ما له من علوا المدد والمرة هيا او اصيل على تعاطى الفاعل
 كتماسع وكذا فعل كتمسك وهما في عندهما على معنى المودلا الى العاقبة انتهى (مع) عليه
 الصلا واللام) أى فاعل الى سره من الاحاديث وعمرها (نحو مود) أى به فمها
 ولم يسل الا كثر من راتو والرسالة الى التسيق من الرسول ومصدره ما امام المرمى
 ما يفسد كلامه هي قول الله تعالى هو رمولى وبهذه بالامر الطارى كاسم وقال
 امر الى التو عباد مما تقتضيه الى وسار به عثر وهو يقتضى انواع من المخاص
 أمدها ما يعرف حاشى الامر والتمه فاهه ومما به ولا سكة والادام لا س على محالها
 لعلم غير مكر الملويا وباد الكسب والخصي فانه ان له في مرسه مرسه بام
 الاعمال الخلقه لعماد كان لنامه من مالحركه المعرويه ما رادسا وهي القدر فانهما
 اره مسمه بامير الملائكة وساهدهم كأول المصروفه مامارى الاهى رانه ان له
 مسمه بامير ما سكونى العبد فهد كالأول ومما يصح كل منها الى اقسام ٢ الى
 (قاسم ارله) قال فى الموضع الاول المسمى له امدا وطلق محار الى ما حال
 من الاول اسم اراد الوجود فى اومه مود وعمره مسمه فى ساق المسمى ككائن الاله
 اسم اراد كدله فى الماسل والاولى مالى مسموه ما المسمى والوجود بانه لا راسع لها اولى
 ادى وهو الحى سبحانه وعالى ولا اولى ولا آخرى وهو المسمى الى عذر اولى وهو لا س
 وعكس حال ادماعه ما محال لمعه امهى (وسر) ووزن نصر مصدر سرى
 اطهار (مصور ماله) أى أثرها من الاسكام الى هي حاشى العالم ومن هذا التسميه
 لا رد ان سر التسميه من جعل الماسل او ما مالى ورياس ما ان سر سره مسمه
 من اسر اسمى القوا الى العن (فى محلول موانه) أى بامير رجس لعماد فى الملال
 الاعلى على اعمى عر مسموه فلهذا لزم الموانه والمعلم انما الارويه وهو سلطان
 الوجود تعالى مسموه من الحى وهو مع الخلق مسموه مالى ولى الى اهل محار
 سمه لى مالى المحل (وكنه) أى اساه (ومع) كمال (سبه) مسمه مسموه موانع
 الصماطه (فى حقاير قدس) أى موانع ما اوده (وطهار سبه) عما

سكنى الخايمه من هو السباح (وراهى) عجم (الام آيات) اصافه ساه (جمله
 وولاده) وضعه (ورماعه) وضع الرا كرساعه مصعدا وضع رجع بعض اعد كجى
 المسباح مال ولعنه بعد رجع رصعا من باب نصب ولعنه ساه من باب سرب واهل مكة
 سكبوا بها (وحصاته ودفاين حفايق بعنه ومجمره) من مكة الى طانه بكرسها
 لعم معارفه بلد الى عمر فان كاف بخره منه وهى السبعه كما وقع لكبرى الايبا (ولما
 مغربا معارفه) جمع معرا (وسرا) جمع سره وتجمع انصاعا على مراب كعطه
 وعطنا وعطبات وهى قطعة من الخس يخرج منه ونعود اليه (وهو به) جمع نف سمه
 بالمصدر والخس كجى العاموس وعمر لى كلام المصعد الا فى انه ما ابر من السره
 (وسره) أى طريسه ودفينه لاما اصطلى عليه لكونه كدمه سال كوى (عربا) بالكسر
 اسم فاعل او حال كونه مرابا للنج اسم مفعول أو هو موه ول ما يلى لى مدر أى جعلته
 مرابا (على السرى) مقدم ما وقع فى الاولى من الناس وهكدا وان كان الانسداد ك
 من حبسا بضم الهمزة غير وهذا أعنى لذكر كمانه المشهور من بعد الامر بالمصدع
 ثنائه كونه آية بعد ذلك لانه وان كان غير لعا ك دل اسماء الامر وكذا ك
 من ما وقع للمسلم من ادى الكفار بعد اسلام جر رعبا للمركب الى اليهود (من
 من ثنائه) أى يهود (الى رعب) رعب (وفاته) أى موه (وبهله) سموة
 (زباين روضه) صلى الله عليه وسلم وهى آله وأرواحه) جمع روح على القبة العالنه الى
 سها القرآن هو اسكن رعب وروحنا طسه وبالله الله بعدة تكلمها أهل الحرم والله
 أو حاتم وعمر رعبه هار وحات وول ابن السكب أهل الخدر لإها رباى العرب ماها
 فاعلمه سكال الاصمى لانتكاه العرب به وول روجه (وأحماه) كذا فى السبع والناس
 السبع وصاحبه

(المصداق فى ذكر أمماته) فى الفصل الاقدمه (السره) مع شرح د صها
 (المد) صفة لازمه من سادقة جمعها (على) موق صفة عن (كأل أخلاقه) مصلا
 (السعه) الراى فى المكالم على غير حاتم قولهم لىاب الذراهم على المانه رادب ووجه
 ايهام من الأسماء الى هى صواب انما اردت ما معنى الوصيه كالمرلى والماتوكل طاهر رأما
 الاعلام المصولة كتمه من سادق المعنى التعمى لاسما وهذ لرحمة لىاب فى الرضع اد جعل سب
 التوجه أو باعتبار ساه سهم ذلك المعنى مما عدا الاستعمال بالطريقه وحن أسماء المصطفى
 وان كتب الاعلام بحسب الرضع اعتمد لى على محمد المذموم (و) فصل الثانى فى ذكر
 (اولاده الكرام الظاهرين) صفات كاصك (وأدواحه الظاهرات أئمهات المؤمنين)
 مع لى هل يقال لهن أهاب أئمهات وهو الوصل انقلاب وجهه وحكى سراره انصا
 (وأعيانه) جمع عم (وعقانه) جمع عم (وأحويه) آر جمع المد كرىطيا كجى حوله
 وان كان له أجور ان المراد ما سجل الآيات كما ما فى كلفه (من الرضاة) صدى لسان
 الواقع ادلس لى ح ولا احب ن التيب وعد قال الراى المعرفه بعد ما وعد أهل العلم
 ان أمه وعداته لم يلد غير رسول الله صلى الله عليه وسلم فامسى (وحلناه) وهو الفصل

الرائع (وحدته) جمع خاتم علما كان أوجاربه وبألفها وهو الفيل (ومواليه وحسنه)
وهو الفصل الخامس (وكناه) جمع كاهن (وكناه أهل الإسلام في الرابع) جمع
بريد جمع باهم المرفعة وهي ورد الناس لا سيما لوضوحها وطهورها
(والاحكام ومكاتبه إلى الملوك وعدهم بالاتام) وهو الفصل السادس (وكنه دعيكر
أمراته وبعده) (و) قد ذكر (مودة وحطابه وحذله في سمرانه) وهو الفصل السابع
(والآداب حو به) جمع آله وهو الأصل للناس (و) قد دعيكر (دوايه) وهو الفصل الثامن
(والواو درس الله صلى الله عليه وسلم عليه) وهو الفصل العاشر (وكنه عسر معل) فاعلمها
واسمها بالكف

(المصدر الثالث هو ما قبله من قوله) أي في كتاب صريحهم أو صلى عن من قبل
تخصص على غير راد (من كمال حلقته) أعاد أسرا زده بانه معسلة المأدر (وجمال
صوره) أي جسم الظاهر في حديث مناسباً بآفته ومما لربيع عيسى الله ورسول
المراد حسن وجهه وحسن الصور أمر محمود يدل على حسن السرر فهو وجه لكل الرجال
ولذا حطاً لا يمدح راعين في أي عام في وصفه وحسنه لجمال لانه يلبس بالقرن لانه
ذكره تعالى في كتاب المآثره جمال الوجه وحسنه وما يمدح لانه يحسنه ويدل على
الجمال لا دونه ويردق الله والما يمدح من العكس ذلك ويدل على أنه من توهمه
لندخل في مدح العظماء انتهى وهذا هو الفصل الأول (في) الثاني (كر) أي
بطمه وممر في عصر (صنانه و الاحلاق الزكاه) جميع حشور وهو اوصاف الذي طبع
عليه واكتسبه وجعلها على يده كجواهراته كبرون أو أعماراً مناسباً بحد
الافاض (موسره) أعلا (ه) لي عن في الكلب العرر وعمر (الافاضات مكرسة)
القاء به مساو في لما له (و) الفصل الثالث (مأنه عوصور غلر الله) معلى
مدعو أو بصور أو ماعلى التامع والصروف سند الاحصاح بأعصار العاد النمره
وق عبارته لطيفاً لا عا في الله ليس صفاً والله كبر وانما التصور هو التي دعه وطلسه
كما قال الموصري

وكنه تدعو إلى الناصرور من • لولا لم يحصرح الأساس العدم

(صلى الله عليه وسلم عليه • وقه ثلاثة فصول) على •

(المصدر الرابع في محرابه الله على سوب سوبه) صمه لا رة لا حصه لان خرايه كاهها
داله في السوف (ومدح رسالته) أي موبها في الهاموس الصدق الكسر اللد وهو مساو
للسوف معار كمال المراد مدحه في ادعاء الرسالة وهذا الفصل الثاني (و) الثاني
(ما حسن •) أي نهته دون غير من الامم أو أمتهم وهو عطف على محمراته فاعلم على
خاص (من خصائص آياته) واسامه الله له موضوع أي آياته الخاصة أي القاصلة في
النسب في غير ذلك من سوط الحسن ان يرد على المراسم معقول (و) دافع ذكر آياته أي
كراماته اللدعه التي رتبها من جهة الفكر امامه عاله صانه لموضوعها والكرامات أمر
أكرم الله بها واحفظها وعادها التي دون تحذود غوى سو فكون على والولى وأعم

من البحر لا يبرأ من عماره السور والتمديد بالمر أو بالصلب يخرج صولهم أكرم الخ المصروما
 يمد من الكهنة والسايط (وعه مصالون) على
 المنسجدا الحاس في محصمه عليه السلا والسلام لطائف) في في محصه محصا من
 والتحصين قال الزا ب يمد من بعض التي عالا تشاركه الجملة والام ولولون مصر العام على
 بعض أفراد ذلك سبل مبري وجده له من اتمالي أي مصر وعليه أي مصر اصادا
 من مبري الانسا بلا سكل حله بكم الحراب فالحواب المبر مصر خاعله لان صعه
 اصا صا يدي ذلك (الراح) بكسر الميم وضع المصم معال من العروخ (والا مرا) قال
 الحافظ الذ ماطي الامرا عاز عن سر صلي الله عليه وسلم من مكة للمصعد الاقصي
 والمعراب لم يورأ من موهبه دفعه الارواح الى السما ونطق كل مهابا لي مانسجل
 الاخر (وعنه) ب و يمد من عم الوحل بالناسا لانه معول موداي جعل سد الان العام
 فدان العرب كافي الجاح وجولط حدب مروع احوسه الى عن اس عسان والعماسي
 عن علي بن ابي رواد وللأصا م نام او جيلوس المبر في المصعد ماطية وهو مصنف في بعض
 بكرة (نه وم) أي كثر (لظا صا التكرم ب مصر العرب) هي عدا الصوفيه مقام
 الكا لي المكمل بعد واسطه سردها الذي ناحض في الحق ما به محصل كمال الحق المخلوق
 كفا في لظا صا الكا (فالكلمه والمجاهد) هو صاه على القول بانه رأ وهما
 مبرا علم الا تاف عظه (والا في الكبري) عام على خاص وأني سدا الدار بوهم على ان
 المراد العرب المكان

(المصدا السادس وما ورد في أي العرب) القرآن جمع انه يعني الماطمه ذات طبع وصدا
 شدر حة صور (ن علم در) أي مقدار وسر وسه ويكون معنى القلم كافي موله
 وما قدرنا لمتن حق قدر أي عظم حق كعلمه في احد الو حرقه (ورعه) بكسر الراء
 آخر ما نسب مضاف الى (ذكر) وان يرى وقع مع الا والعمر التبريل قد كر بالنسب
 (وهاده تعالى) عمال النبي على كاله (له صوفيه) والسها حرفا طبع كافي النابوس
 (وهو ب يسه وجهه) مضمين (عالي على حق رسالته وعلومه) مع المسم وكسر
 الصاد الماهله في كلام العرب معنى الحب والسرف كما ذكر الله وون واسما في كلام
 القضا وفي المصاحح ماله لمصوب وان مستحقا على ورقعه ولان لمصوب صدون راده
 الحب والمحمد وامرا داب مصب ادبني وأما المصص على الولا ب في التسم انه مولى
 لم يرد في كلا هم اصلا كقول

بص المصوب او هي حله * و اى من عدا اذا السهل

وكنه المصوب من الطريق الا كروا ووس للصب والتمه وكذا اطلعه على ما وضع عليه
 السيدر (الجلال) العظيم (ومكلمه) علمه مضمين دواهم كافي المصاحح مكن
 فلان عند السلطان مكانه وراي صميم صاهه عسم عهد ٢٥ مع فهو مكن امهي
 أو اسم مأموره يقال الناس على كتابهم اى في اسم امهم كافي المصاحح وفي الاسم السكان
 معروف فاذا رده اليها أرضه المره المعويه كقولنا والمتره (وحوط طاعه واماع

سنة) طر منه (وأحد تعالى المسان في سائر النسخة) أصلا ان أدكر لومته
 واستمره والتوجه) بالمرأى في ذكر حاله بالتي توجاهت إليه قال أبو بكر بن
 دكر وعظمه وفي حديثه عرا بأقول من هو العرب أي بعد كرمهم بالذوق والاعطاء كان
 المصاح (في الكتب الهائلة) المصاح (كانوا والاعطاء) فلست من المصاح
 والتحليل ووكهما فعلة وا. مل وردناه بصفة لانها هي من وورد انه مرقى التحليل مع
 المهر وهو ليس من آفة العرب

ف
 اص
 ال
 ال
 ال

نام صاحب الرسالة (العامه في وجه
 لم وحده) (والتحليل) (التعظيم والتوقير) (وسنة عشر انواع) (الأوله في آيات بعض علم
 قدر الى آخر والى في احذاه المسان في التبيين صلا والاسباب ووصفه بالهائه
 وهاديه بالرسالة والزايع في التوجه في الكتب الهائلة والخاص في اقسامه على
 خصص رسالته ووصفه فصول والسادس في وصفه بالذوق والبراج المسير والمصاح
 في وجوب طامه والنام بمصاح الادب معناه والتابع في رده تعالى على سدر والماسر
 في ازاله النسمان عن الما وردت في حقه مسامك وهذا وان لم يكن سلسا فله ارجحه
 للباطر والسلسوهم انه في نفس ماسله وعرفه سائر السامع فانواعه بها اذا المراد من
 الانواع والفصول واحد

(المصاح السامع في وجوب محسوسه) وجوب (السامع محسوسه) (ومحسوسه) (الاهدا محسوسه)
 ومعنى الوجوب هنا محسوسه ما امر به من افعاله بالماضي والماضي في محسوسه في الوجوب
 والطلب والاحاطه ولا يمكن ان المندوب بحسب السدول امر محسوسه عليه رساله بالزوا
 بالذوق كغيره هو وسنة وهذه (وطر منه) وهذا هو الفصل الاول (ورمى محسوسه
 واجتهاد وقراه وعرفه) بكسر اللعين وكسب التوجه اي سلسه حال الأقرى روى
 بعلب من اس الاعراب ان العرف وقد اقول ودرسه وسنة من سلسه ولا تعرف العرب من
 المصاح وعرف ذلك وقال رطله الا بون ويقال أقرى ما وسنة بولي أي تكوّن عن رسول الله
 التي خرج منها ويصنفه الى بعبابه وعلمه قول ان السكب العرف والرهطه في ورطه
 الرحيل وسنة وصلته الامرون وكذا ذكر من لا يحسن قول الفصل وعار في التفسير
 علم بصل وجوب سلسه ما في عسقه لا كثر ولا تضع سلسه في مله القار من لان
 للمسام ما لا يصر ما يحسنه المصاح في سلسه طي وآله وما طبع عليه بدل مطعي وهذا
 الفصل الثالث (و) الفصل الثاني باليون في حكم (الصلا والتسليم عليه) (وسنة
 وسنة وجوبه وسنة ويحلا (تداد افعاله وعرفه) (وسنة مله صول)

(المصاح السامع في طمعه على افعاله ولم يرد في الآخر من) حسم من وهو كان المصاح
 سله سارحه عن قطع صافه لى ويحسم من هنا ان الاظم والاورام اعراض عن المصاح
 وقال اس فارين المصاح بكل ما سوح الايمان وحده الصفة من علمه او سمان ويصغر في أمر
 (والعامان) جمع عامه في حده شمس في أي الا فاف وهذا الفصل الاول (و) (الان
 في (بعض) جعل من عرف الروا مسند المصاحه وأسكره حاله اكثر من وقالوا الوارد

التصنيف كما في قوله ان كسم لثروا بعدون لكرها منها الرخسرى اعماذا على رب أسد
المردق الكامل حسب وال

وأب رومام بها • وكتب للاسلام عمارا

أي مسمى (الروبا) ورن على وعدته لالهمر مارا السجهر في صلب (و) ١١ مل
السابق (اسمه مالا سا) أسار مالا سار (المعاص) بالهام أو وحى (وبه ماله
وسيل)

(المصدر التاسع في لطفه) ن لصف الصم مع حجه لا الفع ادا رى (ن سنا في ماداه
ويصل في سبعة أنواع) الظاهر والصلو والركا والصوم والاعسكاف والحق والسابع
سد من أدعته وذكروا

(المصدر العاشر في اعانه تعالى به جعله) قال الامام الزارى العبه المعه على حبه
الاحسان الى العبد فترسم بالمتعة المصير المعه والمعه المعه لاهى حبه الاحسان الى
العكر كان قصه ليعال نفسه كمن يحس الى حليمه ليربح فيها وأراد أسد راحه معجوب الى

الم أو أليم عبر توكرا أو حسم معجوب ليل فليس حبه وقال الرابع العبه ما قصده
الاحسان والمع (يوالة) فيه وأخذ من يوسف الذى إذا أحسنه كله فانه أو العا (وعلى
الله) وهو الفصل الأول (و) الثاني (رمار مر) فريمير المس وهو فى الأصل مصدر فمره

ادادته وهو ما على المصوره كما فى الوصف (السريف) سرفا ما قاله عبر محمد صلد
أصلها المصاع اجاعا (ومصدر المسف) المربع فى السرف الى عربى المجهد الحرام أو الا
المصدر الحرام على القول (و) الفصل السادس (بعضه فى الآخر) فصار الى الاوليات

أي الامور التى يردم وصفها على جميع الخلق ككوبه أو قل من سوسه الأرض وأول
سابع وأول من يصرع بان الجنه (الجامعة لرا) وما ل (التكرم والدرجات) جمع درجه
أي المراتب (العلاب ويسمى بعضه خصائص الرأى) على من أركب الى العربى (فى سعادته

الانسان والمرسلين وتحميد بالسماعه) العظمى القامه (والمقام المتخود) وهو مقام يعرفه
للسماعه العظمى فمصدر فى الاولون والآخرون ولاسله معار للسماعه وان احصى عليها

على كلامه فمبين (واصراد بالودد) بالسم المهد والسرف (فى مجمع) تكسر الميم
وفيه اوجف (مماثل) يطلق الى الجمع وعلى موضع الاجتماع كما فى المسحاح (الاول
والاخر من ورعه فى سعادته) فامه (أرى به ارج) جمع رى ومعراج كما فى (السعاد

رعى كما فى الوصف مع اوبه الامور والانه للانسان على فى الخير ويصادها السوايه) وبه الله
فى يوم المرد) وهو يوم الخلق الله كما فى عهد السافى عن المصطفى عن محمد بن (أعلى

مدى الحسى ورماد) هالى الركنه ارماد لى معجم الى معمله السنى فى سبه من آخر وقد
تكونه رايه مدمومه كالأداة على الكمانه كراهه الاملاح ومروام الآتانه وقد يكون
مخود تود لى احسنوا الحسى ورماد وهى الطرائق وجهه (فهمه لايه حصول) قد
عليها (والله تعالى حل حد) يمع الخرج وسد الدال يكون على الخلد والعنى ومنه ولا يمع دا
الحد من الحد بها لجدعها فقام واسناد الصالحى للمصلحة كحد وهو اسناد شجارى او

اسعاره مكنه (وعر) علف (تحد) الحمد العرف والسرف في اسناد القرة الهامة وانه
 بالصرم لم يعمد الى تخصيص عدد الناس والمطهر من عدد الخا أي والله لا عر (آسال
 نوحاه) في الخط والزمه (وجهه الوجه) قال بعض العلماء وجهه انما يحارص ذاته
 وحل سول العرفه أكرم الله وجهه يعني أكرم في الموضع الوجه من وجه حصول
 حمد من شأنه أن يعرف ولا شكر (وبينه البينه) لم يعرف في الله ما ح به فالص ما عر سرف
 هو بينه (ان دن) يعني (في هذا انك عدد) رباد (الاسال والصول) بيع المياح
 رصها الله سكراد ان الا رائه وهو كمال الوصف برب العرس المطلوب التي التي التي
 (وخلى) يلى (وس كنه أدرأ أوجعه والناس) وان لم يصح منهم ذلك (من لطائف
 انه واخف التحذير لطاف السؤل وبها المأمول) قال أنالما الهامة ما عر الى داكنه
 أي حب لا وحذورا من وجهه ومن بها التي آخر أصلا من الهوى وهو المنع والتي ان
 ليع آخر اصبح والرائد فان قيل قد قال التي التي الله عليه وسلم لا نسال وجهه الله الا الحية
 روا أنوداود وقاله لقون ن سأل نوحه الله رواه الطبراني عليه لما كان ما يمانه مروجع الى
 سؤل الحية ما عر له ك وقد اسطره ان الهوى السرفه (وعلى الله بعد السؤل) ما عر منهم
 العرف من الموصول الى الحق وا فاما السؤل ومقدله ارب ومضلا (و وحسنا) تحسنا
 وكما من أحسنه اذا كما وبذل في ا معني الحسب انه لا سلفه والاصافه نعر بمالي
 مولى هذا حل حبل (وم الوكيل) ومع الموكل السؤل ذكر في الاثوار وهذا الأساس
 و حارصه المالكه والساعة ما تعلق عداهم كرهوى في السؤل خاصة فكذلك اسكنى اصاف
 المذهب السمع داود السادى السائل وقد نص على حوار السامى خاص واس عبد الزوار
 رسن والسؤل وفيهم ن أهل المالكه والووى سجع الساعه وروا الخطيب للتحذير
 وعبر بالاسناد الى الامام مالك انه كان سمعه فاك السؤل وفيه أ كرهته رلى من رعم
 ان مذهب مالك سمعه ودين الخلاف في مذهب السمع داود وهو أ عرفه عدهه وأما مذهبنا
 فاما نعرف أن أ عه سمعوا في حوار والاصطلاح السمعيه والجماع في النصارى والسامى
 فلهذا هم في نسب الى مذهبنا سمعه مذهبهم وأما من سأل أهل الجاهلى الهوى وهذا
 منه معنى بطله طاورد في عمود الجاهل

الفصل الأول

الم في اسم الكتاب وأيضاً التواضع اسم ان أقرم ان المراد بها الانباط والمعروف
 اسم اطروفي وموال الله أي فاداعكس مجاها هو مقدس صاف أي (في) سان (سترب
 الله تعالى في قوله الصلا والسلام) وان شئ من أي ما من شأنه أن يبره ولا تان
 ماد كره من ما يملكه النار هو من طرفه الكل لبره وصيوره رانه اسعار أو بعبه
 للمعانى بالشروط مما ح ان القاسط لا يزد في المعاني المزد بها كجلاخ بد المظهر وفي على
 طرفه المائل له أو في معنى على والحمد لله الذي هدانا لهذا نعمه والله على شرف أو بمعنى
 اللام والمراد بكونه معناه معنونه فلا يأتى ذكره من نظار من السمع (بسم) بسم
 (سوه) ودلة السق وحوذ (فما ان ربه) أي ما هو عليه على الاسا فلا نسال

الشيء لا تكون منظر راقى السق أو حلى الأول من طرفه استدعى ضم مستوفى بعدم وبه
بالقول ولم أن لا أول لله عدم وبه كما أنه لا أول للأولى كدأعال صفات في المحمل الأول
العدم بمال هو أدنى والعدم ليس بهو في كلام العرب وأحسب أنهم فالو في
العدم لم ير لم نسبة الله ولم نسفهم إلا باختصار معالوا يرى ثم أدلوا لنا ثم عاودوا الأول اسم
لما نصفي القلب بنده من الأول وهو النسق وهو به اصله (لا ر) طهار واداعه
(يسو وورسات في مجلس واداعه) أي الله صانه أو التي صلي الله عليه وسلم (وكسه)
اسمه (وضع) يعني (عنا في خطا ورفض كرامه) أي في المواضع التي تظهر فيها
كرامه المترجعه عن الناس كعكسها على كل وضع في الجو في بخور العن وساق العرس
كما يتي (وطهار لسه) كرامه ندم في خطا ورفض كرامه (لا ر) طهار واداعه
(وراهن) جمع رهن وهو الدليل القوي الذي يحصل به العن لا المطبق لما واصل وأن الله
(اللام أناب) أصافه ساه أي راهن في الأعلام التي هي آثار الله على (له) وأصافه راهن
إلى اللام حميه أي الراهن الذي على اسم أدرك أمه والآن هي أمارات على الجبل
حميه (وولادته وورساعه وحشا وديان وحشا في نفسه) إذا دما مالا هم أنه من آثار
الرسالة الأنعد الطراف في كرويه المثل في أسدا الوحي عابدها عند على ذلك بعد التأمل
وأعان الطراف (وهو به) حتى في اللغة التزل لم حسب بعلم مكان لا سر وعاب الإله
ويعلمهم المهر لهذا الناس لهم (وأناهم معارف معارف وسرا وفعوه وسره) هتته
وحالهم وطرفه لا يصل في السرا لها ن اسم المعاري لكونه عدمها (مرتا على
الشمس) عالما (ن حن ثابته إلى وف رثابه وحلته ناس روميه اعلم) أحرص العلم صدر
ثم ما يحجب من الخلام سوره ويا كذا وحشا على ما أزال للتعدي سيع على أنه عا على أن
بعل لا يرى ودفور في السرا وكلام العرب كسوف فاعلم أنه لا إله إلا الله اعلموا
الحسنة بالله ولها ولد الترميد في العال أن المركد كعوف

فاعلم قسكم المر تسعه ه أسوف ناي كل ما حذرا

(ماد العذل) مع من العذل على الجمع ومنه العفال لعله الإنسان عا لا ينس وإذا انطرق في
العام لاصله العادل

ويعلم في العذل أي وما في ه مصر بلو الصر والمذاق

(العلم) من سوا ما الكدو رات وأما حسن دوي العذل بالعدا لأن سرف الإنسان عا
هو ما العذل به عرا حسن من الصبح قال أبو الطيب

لولا له وللكان أدنى صبيح ه أدنى إلى صبر من الإنسان

و- حسنه وعمله كلام ألم أنصف فيما نقي يسي حبه (والنصف) بالنصف لأن باع المادي
العرب مصوب لا سرفوا كان الساب حرد ام بكر على باللام أم لا وأحسا لا حسن رعه
(ما وافي النجان) لسه (والنهم) لعرف عا رثبا وجماله صبح لا لا وعا على كباي
انصاع والناس وعرفهم ما قاله الركن في سرف المكاله بالتمام خطا لقوله تعالى اليوم
أكتب لكم دينكم وواعظ عليكم نعمي وذرغف فيهما السح عبد الماهر بان الاعمال لا واه

بهما الأصل والا كمال لا لا لمعاني الموارس بعد تمام العمل وأما العلم به
 في حصول بعض حل ذلك والكمال لا يعرفه في بعض الأكال في الآلهة القدس والاعمال للعبادة
 التي من أجلها كمال الكمال في العصر العالم في كل معاني الرباعون إلى نبي واحد ووطنه
 الأقوى بيان أصل التبعة داخل التصور المعاني المطر إلى كل عام حصه ولومعني حارما
 وندم من أن في الأصح بالله قد نطق كل منهما في الآخرة يومه اليوم أكمل لكم الآلهة
 (وعني الله والله) سله دعائه والتمس الهداه الموقن الذي يودر وما وافقه الهة أو
 الهة ومنه يعاشر معلومه (بالهداه) الساب عليه أو رما دها أو حصول المرام المرسته
 عليها المثل وقد والمراد حل الأعداء لا الدلالة لها والمما لتصور والتحصن أي وقفا
 بهدا سائر أركانها سائر الناس لله هداه لنا (إلى الصراط المستقيم)
 المسوي يعني طريق الخير أو دين الإسلام فالصاحب الانوار والهداه لانه يخلصه ولذا
 سله في الخير وموتة معالي ما قدوم إلى صراط العظيم وارد في الهة ومنه الهداه وهو نبي
 الرحمن مدداتها والمعلوب عهدي وهداه الله تعالى تسرع أو أعالجهم أعدكم كما يعصر
 في أساس مبرسه الأول لعلمه الهوى التي ما يمكن المر من الاجدوا إلى صالحه كالمو
 المعلة والمخراس الناطق والماسر الطاهر والماني صبر الدلا في النابيه من الحق والتامل
 والصلاح والصاد واله أساسه قال وعدنا القدس وقال هديهم فاصصوا الله في
 على الهدى والسبب الهداه ما وسال الرسل وأرسل الفلك وأما على موله وحملهم معه
 ثم دون ما مر ما موله ان هذا القرآن هدى إلى حق وأقوم والربيع ان تكذب في محرمهم
 السراور ورجم الانسا كما في طوي أو الألهام والمعايات الصده وهداهم هة هي سله
 الانبياء والاولا وأما على موله اولئك الذين هدى الله مذهبهم اهداهم اقتدا وله والخيرين حدثنا
 فمالهم بهم سلتنا المطلوب ما مراد ما سحر من الهدى والسبب عليه أو حصول المرام
 المرسته عليه اذ أهلة العارف الواصل على به أرسد ما طريق السعد فتجميعها طلبا أسوالنا
 وعطاه عواشي أذا السعي مورد سله فباله وله التهنيت وفي الأساس يقال هذا
 للمثل وإلى السبل هدايه وعدي وظاهر عدم لاهوى من آله ذي نفسه والمتعبد
 بالحرف قال اس كمال ومهم في فرق بينهما ان هذا لكذا أو إلى كذا اعماقال اذ المكنى
 في ذلك فصل بالهداه الله وهداه كذا لمن يكون فيه مرداد ويرت ويل لا يكون فصل
 والقول بان ما بعد ذي نفسه معا الاتصال إلى المطلوب ولا يكون إلا الله سل الله تعالى
 فلا سبب إلا الله كعولة لهم بهم وبل عدي بالحرف معا الدلالة في ما وصل الله فسرده
 مار إلى القرآن كعولة بوالى ان هذا القرآن هدى إلى حق وأقوم وأرسلني كعولة بهالي
 وألهم نبي إلى صراط مستقيم ليس ما هي المتعبد في القرآن كرا سبب إلى
 عدا الله تعالى كعولة ما قوم أهدكم سبل للرساد وموله عاني وما أهدكم الأسيل
 الرساد أسبى وفي الصاوي لم يلزم هدى للآلام أو إلى معلوم في اهدنا الصراط ما له
 احاديث موله واحبار و يومه ٢ هي والخلاف في اسم الدلالة في ما يوصل إلى
 المطلوب وان لم يصل وهو ذهب أهلى النسبة أو الموصلة وسد المعركة منهم و كذلهم

(انه في طلبه اراد الحق) الرب الوحد في وجهه لا تسفل الروا ولا العدم ولم لنا
 اراد لان الاراد اركه والحادب لهما هو التعلق (باعتداسه) اي حاقه لانه الذي على
 به الاتحاد فهو حد احلي الله اي مخلوقه (ومصدره) اي الله اهل الخلق فالمصدر متساو
 لمساو او الماسوول ذال السمن والزون لعله العلق وهو صدر حال تعالى في ررها مازوا
 مساوول بحوايه فعل عني عول كد صر و مدوح وعمل الرق بالمع مصدر وبالكسر
 اسلم الرق واقترس في الساني في اقتدار والمصباح (اراد الحصة المجدية) هي الذاب
 مع الشعب الاول كان المودع في لطافته الكا ي سورن بالحصة المجدية اي الحصة
 السما بحصة الحمايق الساطة لها اي لهما من والسا به مكسها في كنها سباب الكلي
 في سرثانه حال واعا كانت الحصة المجدية هي صور الحصة الحمايق لاحل ميوب الحصة
 المجدية في حال الوسطية والروحه وللعاده محسب يعال له صلى الله عليه وسلم حكمه
 او رصه اصلا كما يهذه الروح الوسطية هي عن الوراد الاحدى المسار اليه قوله عليه
 الصلا والسلم اول ما خلق الله ربي اي قدر في اصل الوصف القوي وبهذا الاعصار في
 المصافي سورن الاوار وبالي الارواح مانه آسر كل كال اذ لا خلق الله شدة ملة اسبي
 (من الاوار الصعدية) المسورة للحد والامانه للتسرب في كاني حد سار عبد الران
 مره وعا نا حار ان الله قد خلق من الاسا نور من نور (في الحصر الاسدي) هي اول
 بعسات الذاب واولهم الذي لا اعصار به لهما الذاب كاهو المسار اليه قوله عليه الصلا
 والسلام كان الله ولا شيء معه ذكر الكا في (ثم سلخ) اخرج (منها العوالم كلها)
 بكسر اللام جمع عالم بعضها شامخا فاسا (لوحا) نسم العوالم وكسرها وسكون اللام
 (مرتكها) نسم السمن وكسرها ويكون انسا اي عانها ومانها واسرائي العالم العاوي
 والسلي وهو شامخ اطلاق اسم الكلي واراد اسم الحز (على صور حكمه) اي التي
 تعلق بها حطانه الارني لا صور من الحكم لانه قد علم في نسخ حكمه اي على الصور التي
 اقسم بالحكمه واراد به الاقني اسب بالس في قوله (كما سوي ساني اراد به وعله) في
 ما هي ساني حد من حد الران (ثم اعلمه معونه وسر رساله هذا آدم) الو اول لعمال
 (لم يكن الا كمال) صلى الله عليه وسلم (بذل روح والحسد من اصحت) بصرى (منه)
 صلى الله عليه وسلم عيون الاناج (اي حالهم باكار وواح الاسا والمراد العيون الكمال
 للقرع من نور على ارواح الاسا عوالم انما عوالم انما عوالم الانسان للكمال
 ولا رديا حرا لاجل والسا من سلخ العوالم (هذه) عليه السلام اي حقيقته (باللا)
 اي الخلق (الاعلى) رصه به اسار الى ان يخلد الران (وهو بالمطر

الاول

(الاحلى) الخ لم يسم في الامم في الطهور (وكان له الموردي) وزن مسحد
 سبه بايع اي كالمود الذي رده الماس لبري واميه (الاحلى) الخ لا الابد (هو صلي
 الله عليه وسلم الخ) اي كالحس (العالي) الرصع (على جمع الانجاس) لقد تمه حانا
 على عر (والاب الا كبر جميع للوجودات والانس) من حبان الجمع حلقوا من نور
 على ما ناني في حد عبد الران واما ماد كرا ان الله قص من نور وعيه حصة وبطر اليها

معرب ودلص على انه وكل حله سوا انه المصه كتاب في الى على الله وسلم وانه
 كان كوكبا دريا وان العالم صكه خلقه واه كان موجودا ان يخلق اولا وانه كان
 يحيط الاثر ان كل ان ماتم من كل وامثال هذه الامور فقال الحافظ اوالعالم احدس
 منه في ما به وسيله الحافظ ان كثيرا ما ربحه واقرب كل ذلك كدس موى ما تفاق ا في العالم
 عنده والادما كاهم فيصنوا من الى على الله عليه وسلم في خلق كل واحد من ابيه اسهي
 (ولما انتهى) اى الى الماه (الزمان) الحلال الى كان ايا جيل خلق السموات والارضين
 (بالاسم) معلى ماسوى (الباطن) اى عالم المكروب المسار الى هوله اى راحمه الخ (في
 حقه على الله عليه وسلم) معلى باطن (الى وجود جسمه في ارباط الاربعه) معلى ماسوى
 ايضا (اسفل حكم الزمان الى الاسم الظاهر) معلى عالم الملك وهو المور و في العاصم
 والباطن والظاهر وسما للباطن ويحور وهو المناسب هاهما وصان به اى الظاهر
 وجوبه كثيرا لانه اوالعالم في كل ي يظهر اذ اعلى والباطن جميعه داه لا تعرف
 أصلا كما قال الصديق عليه مرقه الصور من ربه اوالعالم بالحساب وانعى انه تعالى
 تصرف به بعضه على الى جميع الكائنات الذى هو صفة الباطن الى تعالى الاراد
 ظهور الى عالم العاصم فربط روحه السر به بحقه في اظهر (ظاهر) على الله عليه وسلم
 بكنهه اى بحقيقته (جسمه وروا) عمدا ومال قال سبحانه ولو قال بكنهه كان أوصى فان
 السك هو انما المصه من الاعرا والكلمه امكان للاسراء وهى صفة الكلى وهو
 مالا مع تصور مهوره من وقوع السر كنه ويكن روحه اى بكنهه السر الى كنهه
 حقه بحسن الكل من حقه هو كل في الواجده لئلا يفسد من حقه حقه فصار له صفة
 العبد بالكل (فهو على الله عليه وسلم وان ما حارب طبعه) اى حله (فمعه حقه) اى
 اعتد الحرجى واه واوله حاسره في الحسج في انما من الله السطاطه وبه ايضا
 السطاطه كصاحب وكان الطول وسين العوام اوايه ذاته (وهو حرايه) تكسر الحا
 (السر) اى عمل لاسرار تعالى وكالاه حقه افاض الله عليه مالا لا يوجد غير من الخلق
 (وموضع سره الامر) اى الموضع الذى يظهر منه الكمال الى باطن الى حاسره حله
 (علا مدام) سى جمعا ورو (المراد ولا يتقل حدر) مفرد صور وحرار وهو موجود
 مفرد احاد (الاعه) ادخولا طه الى ادوا لئلا يلو اى (الا) يعنى الهى والتعريف
 حرف اسماح فوقه لا يبيته والذلة الى يرحى ولاء (ناى) تكسر لئلا يبيته
 موصوحه قال اى الاتار مع معاها ناى هو حقه هو لكثر الاستعمال واوله اقله ناى
 (من كانه ملكا) سيع المم ويكوف الامم يحسها لان الميث لا يرب الا له في المصاحح لله على
 الناس اظهرهم اذ انونى ان سلطه على وال تكسر الامم ويحى مبالا كبر ٥١ وكذا كل ما كان
 لي وورع من ماله يكرى بها لئلا يلو الى مصلو الى حال ما احلنا موعده على
 رى سلف المام وحيى الاصل له لئلا يصدى ملك الى (وسدا) ادم من المله
 واللى اى من المم والجمع كذا في اواله المشك (واصف) ولما لم يعم للباطن لئلا يلو
 ماله على الى حقه الى اسم ريان هاهم اواحد كما عر به صاحب التسم ولا لاله لوال

في الروح والجسم طاء (هذا الرسول) يقول معنى فعل وهو المرسل أي الما وب إلى غير
ومدناى في الرسالة كسوة

الأبواب أمامه وورولا • قدى بك من أحيى به اناري

(الانطوى) المتسوق إلى طلبها من قبل ما عهد الخوهرى أو إلى أنطع مكة وهو مسل
وآدم وهو ما من مكة ومضى وهو المتسوق كما شرح به غير وهو الشاس (جده في العلا)
الاربعاع (مدر) عمر يوسف (بلد) هدم (وطارف) حاد (أي زمان السعد) الما لالة
(في آخر المدي) تصني معنى الزمان الآخر من أرض ما الانسا وهو من عسى ونصه
المصطفى في آخر زمان مسمى فانه ما • خصمه ولا شكل اصافه آخر للمدى مع ابه العا
أو مطلق الزمان بخارا • نسمه الشكل باسم المخر (وكان في كل عصر واقف) احوال
لعدم حله (أي لا تكسار الدهر) وفي خصمه الدس • ناصفه الصفة للموصوف أي الدس
أول الدهر التكرار بعد عرالله (تجسسده) سمى في صفة وريل مصاد (عانت عليه
النس) سمع لسان مدكر وهو الأكر • ووبنا البرآن فاه أنعام (وعوارف) جمع عارفة
ومعنا أن الأ • والمدر روى في السمع عانت عليه لاظهار لها ربه من معارضها وهو
اصغار حكمته • أمور السمع في دلالتها على مدحه وكما له قوس باطية وأ • باها ما هو من
لوازمه ومن الباطية اذاهل معهم الحمل وهو السا • تحيلا (ادارام اصميا لا يكون) •
(حيلاه • وليس له الا امر في التكون) أباد الو • وروية عارفة معقولة (صارف)
ما من مخرج في المصروف • مسمى به مصدر • مخرج معال (مخرج سلم) • انطاح من
سلم الصبرى الساقوى • أباد الا لام صاوه شهر أخذ من النجاري وباركه في كبر من
س • وروى في حلف روى عنه كبرون روى في القردى • وروى في حلف روى عنه كبرون روى في حلف روى عنه كبرون
روى وما تترك ربح (في خصمه) الذي خصمه من بلاعه ما لم يخدم كما روى عنه وهو
في جميع النجاري ويفصل عنه من روى في الصفة السيوطي

ومن سئل سألنا ما • مرسه وصعده مد • حكما

(مى حديث) أحد العاديه (عبد الله بن عمرو بن العاصي) من رائل السهمى النجاني اس
النجاني أي محمد عدا لا كثر وأبى عبد الرحمن الزاهد العباد أحد المكثرين اليها اسلم قبل
أ • فصل من مولدهما اثنا عشر سنة وسال عمر بن الخطاب عن أسهم والعكرى عنه أنه
قال • سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم ألم يولد من ذكر العكرى في • كان
الاسمال الب • عن المصطفى • سئل عن أسهم المصانعة أنما ر • سئل عنه أنه أكثر حديثا
لأنه كان يكتب وأما ر • لا يكتب ولا يكتب في المروى عنه دون المروى عنه أي هو ر
تكرار له سكن • وروى عن الزاهد من الما • وروى عن عمر بن محمد • والمنا • وروى عن
كل وجهه • روى عنه ما بالاسم أو مكره أو الطائفة • روى عن أبيه عام حسن • وسمن • وروى
وسن • وروى عن أبيه وسمن • أو سمن • وسمن • خلافه في الإصانة • وروى عن أبيه
ما • في روى الخ • لعل الخ • في الأصح • بالاسم • على • روى عن أبيه • وروى عن أبيه
الأول عدا أهل العربية وهو • في الما • وروى عنه • في سمن • قال النجاني

سكر حلق السارس المنة مدحج أه مدحج من المنة والسارق الصرا لا يحصر وذك
 الشانه مود أن اللسان الصمدار صمدحار والصلير صلحوا والهاو ثقلم مارا ورعم
 معاني ان السائق النور وهو من دود صمدس أي حرر التمدد وقصر اه ملحا
 رد كرتو التوقى الاوصاد (و من الرماص) مكسر العصى وسكون الازا بعد حاموحد
 فأنب محمد (اس ساره) السلى قدم الاسلام حداس المراكك من أهل الصمد وركن حص
 روى عنه سادس معدان وأوامامه الساعى وحلى ما من صمد حس وسمن وصل فلما بين
 قتله اس الزبير رضى الله عنهم (ص الى صلى الله عليه وسلم) انه (قال الى عبد الله سلم
 النيس وان آدم) قال الطي الواد وما بعد حافى حلى بصغنى الخال من المكتوف والمراد
 الاحبار من كون ذلك مكتوباً في أم الكتاب في ذلك الخال من مع الروح في آدم لانه حسد
 كسب في أم الكتاب صمد قسيس اسوى وبه اندفع ما رداً هذا ساقى رواه حسد محسن ألق
 صمد صمد سى موه الى جميع الموجودات (المعدل) نعم لهم وسكين اللون مفاد وحذ
 شمعاً ما تاسعى حذ مفسد دل أي لها الى الحذاته وفي الارض الصلة لا مفاد وحذ
 قصاد المعنى انه مفسد أحد من الحذاته وليس عزادها سارة الطيق هالدا (في طينته) حبر
 مان لان لا معلق معدل والارام ادم مطروف في طينته مع انه طرفه وهو حاصل فيه
 (رواه) الامام (أحد) من محمد حسد البيان أو عذاته المروى في العدد ادى أحد
 كان الافة الحطاط الطوام السار الى المعنى الذي من الله على الامه ولولا لكبر الناس
 في الصمد والماط السهر وحسب حول السامى صمد حسد من حذاد ما حطت م الامه
 ولا رعد ولا أروع ولا علم سه وقال أبو روعه أن يرى كان أحد لقصط المالب الت حلوب من
 وما نزل هالدا كره ونفسه أرفع رسد وماه وما من صمد أحدى زار من وما تيس حال اس
 حلكان وسر من حصر حمار من الرجال فكاو دعائاته ألق ومن التماس حوب العاوا لم
 يوم موه عسرون السلس البورد والصارى والقصص اسوى وفي صمد النورى أمر
 التوكل ان ماس الوصع الذى وصف الناس القملاً فيه الى أحد تلغ مقام أبى ألق وحسماته
 ووقع الامام في اوده أصافى السلى والبيرو والحدادى والخو من (والبيرو) صمد الى من
 مريه صاحبه صابور أحد من السلى الامام الحطاط المشهور بالقصاحه والدواعى مع الحاكم
 وعبر وصافه شوا ألق قال الخلق ودا مريه في الحبد سلس كبر لوزله في مروا
 وحس نصره في الحذوه وحصره بالانواب والرسا لواءى بجميع صوص السامى وسرج
 أماد سلسنى قال امام الحرمين ماس ماسى الاول السامى علمه من الا السبق له على السامى
 صمد ونفسه أربع درجات وطمانه ووقى سه حار وحسب وار بومانه (والحراكم) الامام
 الحطاط المكبر محمد من عذاته السلى أو عذاته السامى ورى الصمد السامى التمع على
 صمدقه ومعرفته بالسندى حق معرفته ا كثر الرحله والسماج حتى مع سبوا من شوا
 التمع ووقى عذراً ما كثر ونفسه أحدى وعسرون وطمانه وما من صمد لا رست من
 وأرغمه ما وصافه شوا حسماته قاله الخلق أو ألق قاله عبد العار القارى وولى عهدها
 التوم حسماته وعه سر سماً تيمم وسأله الله أن يورقنى حسن التصص (والا)

الحاكم (صحيح الاسناد) وروا ابن سنان في صحيحه أيضاً (وقوله صلى الله عليه وسلم لم يمدل
 أي لم يتعامل في الأرض قبل مع الروح منه) لا ما حود في الأرض كما قد يبادر من ما
 يمدل على أسفه كما (و من سر) مع الميم ويكون التقية (التي) كذا في التفسير
 والذي انعمون والأما والسل كالنور والمضاد من مسدأ جدمسرا آخر شيخ الما
 ويكون الميم من به السل والي النور كذا مسد في صحه صحه من الاسمه لم بالممكن
 به باسمه خطا من الامن العن مع الميم قد العاري في التارح وهو العطا وفي الصحاح
 البصر بالمع الكرم قال الذهبي صحابي من اعراب البصر وروى ابن الفرعي ان مسر لسه
 واهم عند الله من أي اغدعا والذي أفا صبيح الحديث أي انه عر وهو الظاهر أي منعمل
 انه مسمى وليس بالبصر فمدل المصنف عاني المسد لثان به وول السارح انه قول
 الاصابه انه عني وما ذكر في اللب ان صحه في عني به انه لم ذكر أن سر عني اعاقاله في ابن أي
 لم يمدعا وقد ذكر في مسر ما عندنا من ما اسان لانه من به م قال وجعل الله اس أن المدعا
 الماضي في كذا معاملا أو انه مسمى في كذا وهو ذلك (قال صاحب رسول الله مسمى كتبها قال
 وآدم من الروح والجند) ان ورد أن صحه في كذا هذا الهيكل المخلوق من طين المصروح منه
 الروح يتمر عنها وآدم مسمى اليه أحسنه شجره عاقل عام خلقه من مائه كما حال
 فلا من الصه ولما من أي في كذا تصريفها وقال في التسم الظاهره طرف زمان مسمى
 ان سوره يحكمهم ما ظاهر من خلق روح آدم وخلق جسده حسناً في عالم الارواح وأظهره
 في ذلك وأمرهاء وهو من هذا الامر ما وهذا المسمى بعد قوله من الماء والطين أي بعد خلق
 عاصره غير مرسكه ولا يتنوع مع الروح فهو مسمى المذهب الذي يسموه فيكون رواه
 تابعي أدلم في كذا (ط وهذا ما يحكيهم أحد رسول جاني) (هذا ما رواه الامام
 أحمد) في المصنف من طريق يدل من مسر عن عبد الله بن مسعود عن عيسى بن عمر وأخرجه
 من وجه آخر بطريق جليل (وروا البخاري) امام السنن محمد بن اسمعيل بطريق مائة
 كالمس (في تاريخه) السكبر صفة وعمر ثمان عشرين سنة عند موته صلى الله عليه وسلم قال ابن
 عمره لو كتب الرجل يذبح ألبا ما سقى عن تاريخ البخاري وقال السكبر تاريخه لم يسن
 السكبر ن ألب بعد في التاريخ أو الها أو الكثره قال عليه (وأودع) بالتصغير جسد
 عبد الله الأصم بهان الملائكة المكترا أحد في الظلمة والي وعرضه الخيط وعمر ما من ماضها
 ثلاثين وأربع مائة عن أربع وربع من سنة ذكر الذهبي (في الخلفه) أي في كتاب خلقه
 الاوليا وطبقات الأصا فالو الماصه يبيع في حياته ما رعاها من دمار ورواه العوي واس
 السكبر وعمرهم كلهم في هذا الوصفه (وصحيفة الحاكم) وفي الأصا سنة مائة ولكن احباب
 منه على يدل من مسر فروا منصور بن سعد عهده هكذا وسالهم جادي زيد روا عن يدل
 عن عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله ولم يدر كرم مسر وكذا روا جاد عن والده بن ساند
 الخدا كلاهما عن عبد الله بن مسعود أخرجه العوي وكذا روا جاد بن مسعود عن خالد عن
 عبد الله بن مسعود عن رجل قال قال رسول الله وأخرجه عن هذا الوجه أحمد وسند صحيح
 أي من هذا اختلاف لا يزدح في الحديث كرم رواه جاد بن زيد وموافقه المرسلة عن

(كتاب الله لا علم) أي قدر (وعن أبي جرير) يصغر عمر قبل كتابه المصطفى لأنه رأى
 أنه من وصل النبي له عمر فالناس عبيد الله لم يخلصوا من في الحاخلة والاملا من وصل
 بالحق في اسمه على عمر من يولا ويرد أن الحور في المصطفى ما عساه عمر وقال النوري
 يبلغ أكثر من ثلاثين قال الحافظ في التبع وقد جمع في هذين المذهبين فلم يبلغ ذلك فحصل
 ككلامه على الخلاف في اسمه وأسمه أيه معناه وأصله في أوجهها قد جمع إلى أنه
 عمر من عامر وذهب كثرة من وجهه النوري إلى أنه عبد الرحمن بن صخر النخعي أسلم عام حشر
 وسيدعها مع المصطفى (م) ربه وأوطه حتى كان أحبطاً أخته وأكبر المكثرون كدني
 أن عبد الله وروى عنه علي بن عطاء وسلم مجسه ألاف حذبه وولم يمانه وأربعة وسعين حذسا
 وروى عنه مائة مائة أربع وأربعين وأمه اسمها مروة فالة الطرازي وقال أبو موسى
 المديني أمه وقال ابن منه في المعارف أمه بنت صعيح بن الحارث بن دوس أسلمت بعد ما
 الله تعالى وحذبه أسلامها مشهور (اسمهم قالوا رسول الله في حبسك السو) أي
 حبسك ونسب (قال وأدم بن الرزح والحديد) أي وحسب في هذه الحاشية دعا إلى الخيال
 وصاحبها محمد بن فالة النخعي (قروا الترمذي) كسرنا والمهم وصاحبها ويصح ما وكسر
 المم أو عيسى بن محمد بن عيسى أحد أوجه العلم والحفاظ الكبار كان يصر في المصطفى في الحفظ
 أحد بن الصاري يشارك في سوجه بل قال ابن عساكر كتب عنه الصاري وحسنه بذلك فحوا
 ما بنه سبع وعشرين ومائتين (وقال محمد بن حسن وروى عن أبيه عن أبي سهل الفطاني
 عن سهل بن صالح الأزدي) صححها وسكون المم وفتح الدال الميم له نسبه إلى هذين
 من من خطان قال في التفسير منها الجماعة والثانيون وأبوهوم (قال سالف أبا جعفر حذبه
 من أبي الحسن بن الحسن بن أبي طالب الملقب بالسافر قال النوري لأنه من المصطفى أي نسبه
 يعرف أنه من نسبه ولد سمعته وحسن وروى به خلق كثير في روى عنده وكان
 سدي حاسم في زمانه علما فضلا وسودا أولا قال ابن سعد عنه كثير الخديج ما بنه
 عن عمر ومانه (كف صار محمد صلى الله عليه وسلم مقدم الدنيا وهو آخر من بقى قال ابن
 الله تعالى لما أحد المهاجرين في عالم الله (من بني آدم في طوره وهم) يدل استعمال محاده له بأعاد
 الحار (در باتهم) ما أخرج عنه هم في مذهبهم من صل آدم بسلامة بعد بل كهر
 ما والدون كالأدب بهما في نسخ المور يوم عرفه ونسبه لهم دل في رويته وركب فيهم
 صلا والحداد والابن سار الله بهذا ضعف من جعل الآلهة للتمثيل (واسمهم في
 أسمهم السبركم) قالوا في (كان محمد صلى الله عليه وسلم أول من قال في) أمه ربا
 (ولذلك صار محمد صلى الله عليه وسلم مقدم الدنيا وآخر من بقى) وأورد على قوله وأدم
 من الروح والحسد قوله (قال طبار السو وصف) أي معنى يوم النمل وهو قلوبا موثق
 الله بأمر بعمله فالمراد بالوصف الأرو هو الأصل مصدر (ولا تذاق فيكون الموصوفه
 موجودا وأما تكون) الوصف بالسو (بعد ما روى) الوصف فيهم أي (أرضه من) أدهوس
 الكمال ولما عاب الأربل ومما هذا الحصر التلخيص لجميع الالتفات حتى يحسن ويحسن هو المصنف
 في رادنا ما مائة كرا عيسى دفع وهو من ثلاث ولا يدر منه لا يعرفه أو منصل بح

اما ما عادلا ورجحانه فطوار و كذا من حيث ان يعود هذا الطريق في هذه الاحاديث
 المرسية اول من ذلك الحديث الواحد في العمل اه (انما) اي كما انه لا يسو من مثل
 يومه والمتأمل ان هذا انما في الامر ما وقع له انما (تمكيد يومه) اي يوم
 الثمن (قول وجود) صلى الله عليه وسلم في الخارج (وارساله) كذا في حان من
 الدوالي السو اسما زانهم ما عاروا والصحيح قول سويته على ارساله (كأن)
 كذا في سبع بلايا وفي أخرى بها والاولى اول اذا فعل ما من مصرف وليس مما دخل
 عليه لما قام تدخل في سبعه مواضع جمعها العامل
 احسن طلبه وتعا د ه واما قد وطن وعانت نفس

ومما سمع رأينا اليك للعبه السلامه الاسود في عرا سصاله كذا قال لما را
 المعنى اه و لا قدمه وهو كما قال في عدد كذا السبع عرس عرس الحق في شرح الكثر في باب
 لعلى الفلاف فيقال يحوط السرطحت ابراهنا حاتم صلح جعله سرطاط في
 واصلح جعل في قوله طلبه واسم الخ فله من وادى الخاطر (اللاه) أو ما دعه
 الاسلام محمد بن محمد بن (العراق) مع العن المتضمنه وهذا في المسعود كما قال ابن
 الاثير في التبيان عن العراقي انما تكر التمدد وقال اعاننا ما تصعب بسبه الى عراه
 من قري طوس وفي المساح عن بعض دره اخطا الباري بسدد ما ليكن قال ابن الاثير
 انه خلاف المسعود قال واطن له بسبه الى العراق على عاد اهل حران وحواروم
 كالمباري الى العمارة فالحديث في بعض من كتب القسم اهل طوس انه مدون الى
 عراه في كتب الاحمار اه وفي طبعات السكي كان والله يعزل المعروف وينهه كان
 بطوس (وجهه) ذكره الاسوي في الامم رجهه بها هو طلب للوجود والركه
 السامه السكي موجود ورج خلاصه اهل الاعان والطريق للوصل الى رما الرجن
 مدونه الى الله تعالى كل مدون ولا سمعه الامم داود بن هذا في ذلك العصر في
 الزمان كما اورد في هذا الباب فلا رجهه فيه لانسان اه وله كتب ما بعده بعد جهوها
 الاسما فلا سمعي حطاب الاسر ما بطوس سمع وسمائه (في كتابه السبع
 والتوبه عن هذا) التمدد وهو قوله كتب عيا وادم الخ (وعن قوله) صلى الله عليه وسلم
 (كتب اول الانسا ملها وآخرهم بها) روا بهذا الا ان ابي سام في بعض رواه هو
 الخو داني يارته عن ابي هرير رجهه بط كس ويطع في حط بط ما عر به أو رواه
 بالله (ما المراد بالخ هو التمديدون الاحاد) اه هو خلاف الواقع (فانه قيل ان رجهه
 اهم كس وجراد الخو فلو لكن العباد والكي لا ساسه في التمديد لخصه في الوجود قال
 وهو في مولهم) اي المتضمن (اول السكر آخر العمل وآخر العمل أو من السكر)
 كذا في السبع السكر بالله في الموضع والمقد كذا في كتاب الهرا في المروك وكونه ما
 ونظمه الفسائل

مع ما قاله من الدول في لوكيا الشكر آخر العمل
 (ويانه) اي اسماح واهه يانه كذا (ابن الهندي) قال في الخروج المهد الذي مدر

حازى الصا والاحسن والعرف صبروا معا وما عهد من لانه لسى فى كلام العرب داي
 قناه اذ ان روى الصاموس هدى من الامر فالتسم العالم به حذانه والمهدس معدر حازى
 الصا حرم صبر واعسم الهندية مسس من الهذا روعرت اذ ان المصلب الراى لانهم لسى
 لهم دال معدر راي (المصدر لادار اول ما عرفت فى صفة صوره الدار فحصل فى معدر
 دارا كمله فأمر) وروى صفة كفى المساح وعرف وصى فى الصاموس سم اوله أى آخر
 (ما يوصى اعلم فى الدار الكماله فانه الدار الكماله هى اول الاساسى حقه معدر وآجرها
 وجود الان ما ملها من صبر المساح) تكسر الموحده جمع لست الكسر وسكن القصر
 ما عمل من العلم وروى (وسا المظان) جمع حائط الدار وال الصاموس والصاس
 حوطان (وركن الحدوع) جمع حدع وهو ما فى القعه (وسله الى عامه) أى عامه
 (وكول) عطف صبر (وى الدار الكماله فالعامه هى الدار ولا حياها حوم) نصم العوم
 ومع الصاف والواو المزداد أى يوجد (ال لاف والاعمال برفان) العرفانى بعد كلام (وأما
 ربه عليه الصلا والسلام كى بيا) وأدم من الروح والحسد (فأما ر) أى هو امار (الى
 ما ذكرناه كان ساق المعدر قبل ما مله) تكسر سكون (أدم عليه الصلا والسلام
 لانه) أى اخطا والسان (لم ساحل آدم اللمرغ من درسه بجم) صلى الله عليه وسلم وروى
 قال الله تعالى لا آدم لولا ما حصل (ومسقى) أى يحصل من الكبد وراى كاسراج
 لقطعه ومن المصدر (درجنا) أى ساقنا (الى ان بلغ كمال الله اب) من اصافه الصفة
 فهو صوف أى الصفا الكماله وسمى الكامل من الصفا وهو املاها وهذا لم ما
 السخ الصفا بالنا والذى فى كتابه العرفانى المذكور الصفا بالنا (قال ولاته هم هذا لخصه
 الانان به لم لادار ووجد من حودا) بالنصب بدل من حصل (فى دهن الملهمة من
 ودما) عطف صبر لسان شله عند المسك اذ الله فى العرفانى المذكور بالنا وهو حاصله فى
 مصدق القملى وذكر انما بصور فى حذانه علا ساق أى العرفانى كعب من أهل السنة
 لا يقول (والوجود السابق) أى المهدس (مطرا الى صور الدار سراج الذهبى
 الاعيان والوجود الذهبى سب الوجود الخارج للعلم وهو صا ولا شله) مع المهم أى لاند كما
 فى الحمار (وكذا) سدا حدى عر أى كودس الوجود على فعل الله وبصره فى حله كما
 أماراله حوله (فاعلم) وهذا هو امسرى معدر ساق حوله وكذا لى أى واذا أردت معرفه
 ذلك فى حقه تعالى وسمه امار الى اسمائه الوجود الذهبى فى حقه تعالى وان التسمه اسماء
 من حسب سبب التقدم من الاعاوه (اد الله تعالى معدر) الاساس قبل اتحادها (من يوجد)
 ذلك الذى معدر (على روى السندى ما اسهى) واقتصر على حيدس الوجود لانه سما
 الله الحار فماد حوله والاعاوه روى هو وجود لسان وروى السكاه ووجود
 فى العار صرح به المعبره معدر السقى الى الذى نظرا الى الاحار والسقى معدر صله
 وبعده عند الحمر الكعب والعرفانى كعب الذهبى نظرا الى صور تحصل السقى نفسه
 والشرافى فى شرح بعضه قال العرفانى فمما يرد على ان لى فى الوجود أربع مرات
 حقه فى نفسه سوبها فى الذهبى وهو حله فالعلم التصورى النانه بالاعاوه

قوله سدا الخ لعل
 الاول العكس قتال
 م متعنه

يعرف بذل اسمه الزائفة بالعدم ومذكور بحاشية المصدر انه على اللفظ وهي الكناية
 بالكناية سبع لفظ اذ يدل عليه والافعال سبع العلم والعلم سبع للمعروف هذه الاربعة
 صراثة الان الاثر وجودا من صان لا يحتاج الى الوجود والافعال والكناية
 بخلافها فيما لو صفة ما لا احسان (وهو) اي ما قاله الدراني (معنى) اي مردود
 (سوى السبع) الامام انه لا يسمي الحسن على سبعة الكناية المفسر (توفي القدر السبكي)
 هذه الحاشية المصدر الاصول المتكامل الصوري القوي الحشد في الخلايق المتطابق في السلام
 به المهدس ولقد سلسل من اعمال الموهوب في عصره ملاك وعلم وسماه ويرجع في العلوم
 وابته الله الزاوية عصره وصفت بصفه عند وبقى حرر الفصل في ساطع السبل يوم
 الاثنين رابع جمادى الآخر سنة ١٢٠٦ هـ وحسن وسماه (انه قدما ان الله خلق الارواح
 قبل الاحساد) وادا كان كذلك (فيكون الاعداد موهلة) على الله عليه وسلم (كسبنا
 الى روحه السريرة) في الاصل خمسة من الحقائق فيكون لسببه تدل فامره وهذا جواب
 موقر السائل لا للوصف من محلي ومم به ويرك جواب اسم لا يتكون بعدا لربهم واسم
 صفا هو اوار محله في السو المتعلقه بالحشد بعدا لما في الروح فلا ياتي ان افاده السو
 في الروح ووصفها به لا يعلم كسراط الفصل الذي يقوم به السو حاشا على هذا قال وقد
 لوحظ ذلك من انصار على افاده السو على روحه ادمي لازم جدولها على الروح ادمي
 اسمها وجود الحشد في الاعيان بقدرها عن بلوغ اربعمائة ولما اسبق سؤال ما تترك الحشاشين
 قال بحسب (الحشاشين يقتصر على اربع مائة واثمان عليها حالها ومن اشد الله سورا الى)
 بذله ما يحكي على ان لم عند (ثم ان تلك الحشاشين توفى الله كل حصصه من امانها في الوصف
 الذي سا لخصه التي على الله عليه وسلم فمكون من حشد على آدم) اي ووصف ابدانه
 قبلها (آناها الله) بالمد اعطاه (ذلك الوصف) وصورة اعطاه موهلة (ما يكون
 حاشا من سببه تلك) اي اصول السو (وافاده) اي ذلك الوصف (عليها من ذلك الوصف)
 لخصه ما يحكي على حشد آدم وحصول السو بمحله وفي اللطائف والسبل وقد اي الله
 التي هي السو التامة مفرغه فانه وهي اسماء في مفرغه العلم والكناية الى مفرغه الوجود
 العنسي الخارج في صفا ما توافى سوه در في العلم اولاس بملبس اسم الكناية من بطنها
 الى رادوا الاتحاد للملاكية في الوجود العنسي وعنده ما توافى من اربا وحصصه قبل سائر
 لغيره وادب ان المراسم اربع على اتم ما به صفي بياض على بوبه كسبه في اتم الكتاب
 سراطه دار للملاكية وقد سحر هذا قوله وهي اسماء ثلث (صفا) عليه السلام اي حصصه
 او روحه (ساو كس) الله تعالى (اسم) عليه السلام (على العرش ما حشد) الله (عنه)
 رساله لعلم ملا (كس) وعبرهم) في العالم الموجود حشد او التي موجود من آدم
 كرامه عند بخصته موجود من ذلك الوصف وان ما حشد السو (اي اتحاد
 المتصين بها) قوله (واضاف حصصه) متدا (بالاوصاف التي منه المتصاه عليه)
 صفا في الاوصاف (من الحشر والالهة) صفة بخصته المتصاه بالارواح رجعته حشر اضاف عنه
 السو واما الطبع فليس له بعد الاحبار ان الاماء كتاب من الحشر لخصوله من ذلك

[illegible]

عن عمر بن الخطاب انه قال ارسل الله مني رسلا فقال آدم من الروح والحسد (روا)
 ابو عبد الله حمد (من بعد) من صنع الالهاسي مولاهم المصري كاتبة الواقدى روى عنه
 كبر او عن هبم واسم عبد راس عليه وطعمهم وكب الله والحسد بما العرب والعريه
 وصف الطيبات الكبر والعمر والتاريخ قال ابو حامد وغيره صدوق ما في حادي الاثر
 سه ملا من اوجس وبلا من وبلا عن ابن عباس وسنن منه (من رواه سار) من روى
 الحرب (الحق) نعم الحزم ويكون الله في عبد الله الكوفي عن المعنى وأبى الفضل وعنه
 عنه والصابان من عبد سبي ركا الحماط وبه عنه فقد قال ابو داود ليس له في كتابي
 سوى حديث السهر ما يسهه عن وعمر من ومانه (محمد كرام رحب) الحماط عند
 الرجب (هذا) أي من مل الي على من عبد محمد بن عمر الساني (مثل على انه
 من صورا آدم طما استخرج منه قد روى الله عليه وسلم وى وأحمد بن المساني ما عند
 الى طهر آدم حتى يخرج روحه الى يد ربه روحه فيه فهو اولهم خلقا لان قال
 بزم) على ما به من (حلى آدم) لانه لم يخرج من طينه شيئا من كلب أول الانسا خلقا
 (لان آدم) لول لى القول لا لأمول المسمى هو من الخواب (كان حديد) أي من من
 التي وأحمد بن المساني (موانا) به الم (لاروح) منه كاسه من الخجاج الخواب
 بالصم الموب وبالله على الارواح (ومحمد بن الله عليه وسلم كان صاحب اسخرج) من طينه
 آدم (وى) وأحمد بن مسانه هو أول النبي خلقا واخرهم بها) كما قال (فان عباد
 اسخرج من روح آدم من كان بعد مع الروح فيه كاذل على كبر الايمان) واطها به
 اسخرج من روح روى طين وعمر قال في الغرائب وبالله ظاهر قوله ولقد
 خلقكم من طين وياكم الاله على ما سريه بخاذه وعمر ان المراد اسراج دره آدم من طهر
 قبل أمر الاله بالحدوده ويحكي أن يذل له أن يادله وأدم من الروح والحسد حواء التي
 استحدث (والذي من رها به اسخرج وى) وأحمد بن المساني من مع الروح في آدم عليه
 الصلاة والسلام) قول هذا خصوصه للمصطفى ثم سقى على خلاف ما دل عليه أمم كبر
 الاحاديث (احاد) عنهم بالله صلى الله عليه وسلم من اسخرج احم من طهر آدم من مع الروح
 فيه فان محمد بن علي الله عاهو لم يخر من طين خلق الروح الانساني (اذن لا ماحلق) وهو
 عنه وحلاصه (واسطه من) تكسر المعنى أي الجوهر الذي في وسط الفلاد وهو أحودها
 (فان الاحاديث السابعة صريحة في ذلك) التي قلنا هي خصوصه (والله لم) قال العلامة
 السهال الرازي لفظ وانه أعلم لا شيء ان يوصح في وجودها الملائكة وى بهاد كرائه فان
 ما سعيال الله لا الاد كرا على وجه الدكر والتعظيم فله ادب مع الله تعالى سري عنه بل
 سوى ما مضى الله الذي رصع له وصرعا (وروى) عن أبي سري يركس (صلى على
 ان أي طاب) أمير المؤمنين روى لسول ان رها به من طين من كبر لاله لا سرا العاقل
 في من؟ مولا فعلى مولا روا الترمذي والنسائي وغيرهما ما يند تحصى وعنه مسلم
 وأحمد بن محمد بن الاموي ولا يوصل الاما في من به شهر كبر حقا حتى قال أحمد
 النسائي وأحمد بن العاصي لم يرد في حق أحد من النصارى بالاسماء الحسانا كبريا ما في من

على ربي انعمه (انه قال) ان مسعودي في وادى اشدان مساق البير الا انه (لم يسمع
 اذ يبيح ادم في بعد) (العصى التي فيها السموم من ابلوس يسه وبن المصطفى في احوال
 من ابدت اسما كذا في برهان) (الا اشد عليه العهد في عهد ربي الله له وسلم ان يذهب وهو من
 لوم من دول مصره وما حشد الله في ذلك في مو) (المعروف هم الزوايا حسب ما حشد في
 عباس كذا في النبي والمصنف في وواسم ما لينا كامله فلما على بن من مسعود بن
 النور كذا في مصنفه وروى حشد يكون من حوا السر ما علم ان الاسد من الامه بعد الله
 المصطفى وليس المراد ان يطلع على حله في بعض الخ على احم في موضع مفرد والوجه ان
 ان مسعودي امر ان ما يذهبوا على ما (وهو روى عن ابن عباس انما) ووقف عليه ما عطا
 من دفع حكاية لا لئلا يرى منه (كجاد كذا العباد) اطاعة دوا ما قبل ان يبعث من سر
 (ان كثر) العصى المسمى الحشد البادع المشي كثر الاسد ما سار بها في الهلاد
 في سائر ما من سعة اربع وسعد وروى عنه من اربع وعشرين سنة (في مصر) التي
 لم يبق في حمله له وروى ابن ساكرو والعمري من روى في ردي كذا في ابن كسر والحطاب
 في التفسير عرو ليعلم الصاري قال الساي في المعركة في ابيه وقال العمري اسبق في
 الا انه من اشد المساق من البير ان سلوا كان الله ورواياته وان يذهب في مصر
 واحشد الله في كل من اب ومن من ما في حشد ومصر ان اذكره والناظر في مصر
 فاحشد المساق من موسى ان موسى من عصى ان موسى من حشد وعلى انما احشد المساق
 لم يسمع في حشد في الله عليه وسلم واسبق في حشد على لاد على الشجر واهم كلهم ما كثر
 في كذا انما لان العهد في التسوع في على التابع وهو معنى قول على ابن عباس وقال
 محمدا في ربيع احشد المساق اعمام في اهل الكتاب الذين ارجل منهم المذنب الاري قوله
 ما كثر من مصلح في اعمام الخ واعا كان مسعودي لاهل الكتاب الذين الذين يميل اليه
 ان مسعودي روى واد اشد الله مساق الذين اوتوا الكتاب واما لاهل المذنبه عالم اذ سها
 ان اعمام احشد الله البير ان ما حشدوا المساق في اعمام تلك اذهي ملصقا (وقيل ان الله
 تعالى لسلطون وروى في حشد على الله عليه وسلم) اي اكل حشد ما حشد الكلدان و
 نور (امر ان يسلطوا في اوار الاسا لهم المصلا واللام) لاهل من النور لدر
 اقتضوا على نور الاتما من نور لان سلق املكم في سبي في وجوده في اول الموانا
 سلق نور اسرح ما نور احشد لاهل اسرهم من تلك ولون في الله لدر في ذلك النور
 لكن الاول اذن معلوم انما هو في اذ المساق اذ الله عليه وسلم في ذلك النور
 نور ما اي الذي (انهم اذ الله ورواياتنا في سياتور فقال الله تعالى هذا نور ويجدر
 عند الله ان تسميهم في تلكهم اذ الله ورواياتنا في سياتور فقال الله تعالى هذا نور ويجدر
 عليكم) في ذلكهم في الله ورواياتنا في سياتور فقال الله تعالى هذا نور ويجدر
 (ان) حشد احشد الله مساق الذين (في) حشد هم (في) حشد الله لاهل اسرهم من تلك ولون في ذلك النور
 الذي في احشد المساق وكسر حشد في الله ورواياتنا في سياتور فقال الله تعالى هذا نور ويجدر
 انا وروى اسما في (من) كتاب وسلكه في حشد كثر من مصلح في اعمام الخ واعا كان مسعودي لاهل الكتاب الذين الذين يميل اليه

قوله من اعمام الخ
 هكذا في التسع ولعل
 الانساع في المصنف
 امره بان اذ الله
 ما مل اذ مصنفه

وهو محمد صلى الله عليه وسلم (تومس به وتقصيره) (خواب القوم وأعمهم مع أنهم في ذلك) (إلى
 دولة وأنامكم) (والساحدين) (عظكم وعلى أمكم) (قال السج في القدر السكي) في رساله
 صدره بها الخاطم والمه في القوم به وتقصيره (في هذا الآية والمسر به من القوم
 مالتى صلى الله عليه وسلم وقطع قدره إلى ما لا يحصى وقته) كما ذكر لي معي سلم الآية
 وأنه سلس ما وفيها (مع ذلك انه في بعد رتبه في رعايتهم ويكون حرا لاهلهم ويكون
 سويه ورساله عما في المسح الملق من آدم إلى يوم النامه) بهذا العذر (ويكون الانسا
 وأعمهم كلهم) (نأمة) مع سلا الانسا على حرمهم (ويكون دولة) صلى الله عليه وسلم في أسا
 حديدروا السحن وعبرهما (وهمس الماس كاد) قومي وعبرهم من العرب والعجم
 والامود والاحرور ورواه سلم إلى الخلق كانه وهو ساول الخلى اجاءوا الملامكة في أحد
 القوم ورثه اس حرم والبارى والمسيكي وعبرهم وما في سلمه اس الله في الخصائص
 (لا تقتبس به السامع) (المساوي) (رسه إلى قوم السامه ل يساول في اهام أيضا) وهو
 شارورى في موسى را الاعيان وادعى بعضهم انما ذكر السكي عرب لا نوافسه عليه من
 بعده فالحجوه صلى ان المراد ان كانه ما في رتبه من بعدهم إلى قوم السامه وده سصلما
 ذكره له بأنه لا اى كلام الجهور والاداء أريد التسلسع بالله ل اما اذا اردنا له انصاه
 صلى الله عليه وسلم يكونهم أ ورس في الارل سه - اذ اوحى كما هو صرح بكلامه ولا يحالته
 واحد صلا الجهور (وسمى بذلك) وفي نسخة هذا أى المذ كور من انه في واحد
 المساد عليهم باتا ومن الارواح على الاحياء (معنى دولة صلى الله عليه وسلم كتب ساول آدم
 من الروح والحمد) (ه) ليكون اسار إلى روحه اوحى صفة من الجواهر إلى اسرار مروه أ أن
 خصصه طهر مفايقه صلى على آدم حلول الروح في حسد (م قال) (له محوره من
 حليم اسلحه عنه فرسا) (فادا) رى هذا النبي صلى الله عليه وسلم في المساء) (أى صلى إلى
 المسح مع ساهم على سوهم) (ولهذا) أى كونه على الانسا (طهورى الا حرم جميع الانسا
 محبوا به) كما قال صلى الله عليه في حديثه اس عبد احد سدى لولا الحمد آدم في دونه سب
 لوانى وهو معصوى رقا سواكم الحمد يوم الصامه ومهر به على روس الخلائق كما حرم
 به الطيرى والسوطى اوحى شئى بذلك وعد الله له حصص ودوه سدهى جمع الامام
 ولما كان الله على أجد الخلق في المدارس اعطه لافى الذ الأولون والآخرين ولذا قال
 آدم في دونه الخ كما قاله النورس والشرى وأما ما روى ابن مسيح عن الطيرى وعبرهما في
 صهه فعال الطيرى وصوع من الوصع (وقى المساء كذلك لله الأسرا صلى هم) اما ما (ولو
 انص عنه في رس آدم وروح) سبى به لوجه على دوى ساهه واجمعه عدايكم كاي حيا
 الحدوان أوعده ما ركاى الانس الخلق أوفسكر أولئك مكانه في صهه و قوله في كل
 ما أرسه فادى الله اى احسان احسن منه فكان هي اعداؤه في ملك التائه فأوحى الله
 اليه ما وصى اى كم روح سبما ذلك الله كاي حسد النفسى وفي ربيع الارار ركاى نوح
 بليما به سب على قوله ان اى من أهلى (وابراهيم وموسى وعيسى صلوات الله وسلامه عليهم
 وحس عليهم وعلى أجمع اليعنهم وقرنه وبذلك أصله لهم المساب اسبى وسأى

انما الله تعالى مراد في المصداق السادس وهو في رسالة المسيح برمهاني سلم
 ان الايمان في سره هم واثرة على اولاد اليوم وبعثان عليه وسبع صاحب نسم
 الراس من المصطفى والعلة باطمان بخلافه كونه انا وحسب السبل كما اوصينا
 الى دوح واليسر من مد وباني معافان الاثبات والاشيا مع بقلهم وحبهم غير مكلف
 بأحكام سرية والاول كثرنا اثبات من فاض به السبكي واسمحه خورن د لا وجه
 له عند في ادى سر وكتب تأني ولمع وقد تعال اناسمع له ارا سم معافاه عكس
 وقد طلب موسى ان يكون من اسه فاسماه الله سورة اسعد واساخر ولكن ساجع يدل
 ويده في دار الخلال اسمي وسعه لا يصح فان حوله ذلك من حله منقول في حوله لراس
 سمه الخ كما هو سر رسالته معط جميع معافاه ومن اري بقله حوله غير مكلف بأحكام
 برعه فانه مدع مكلفهم به ان اسراهم في مصدرو وجود في اولهم سرع فيهم
 فاجروا في الاصدار (وذكر) الامام (العارف الزمان) في هذا الموضع فاعلمون
 في هذه التسمية من موضع سمع العلم والذات فانه في التصبر (عند الله في حجر)
 المعري المسالك في العالم المادع السائل قال ان كبركان هو الانا في امارا ما روف مان
 عسرى دي القعد سه حرو وبعرو سجا وفي التصبر في هذا من هو ضم ورا مالهطة
 والسمع اوتج في عده من اى حجر المعري في حركا عالمنا عاذا حرا سهراد كسرح
 مصداقه من الصاري سمع منه مركه وهو صيب كبر المعرب سهراد كسوى (في
 كانه سمع الثعوس) وتعليقنا ماله اولها وهو اسم حرة في ما اتته والصاري
 (ومن ذلك) الامام ابو الربيع (تسبع) اسكان الموحدة وقد نسم كافي التصبر (في سما
 الصدوق) وهذا اوسعد في صرف المصطفى واسر الموحدة في الوفا (عن كتب الاصدار) جمع
 حروفها وكسرهما والذ مضاف كالاول لكثرة كانه فاعلمون كما انو عسدى والاخرى
 في ارا حوال ان تقيه وركب الاحا كركب العلم واحد هم حركا في سارف الهاسي
 ومذهب السورى وصلات اس السند والنور وعبرهم واعرف صاحب الناموس في حوله
 كما في الحروف لا تعمل الاحا فاجا وري بقلهم مع حركه عاذا المصداق الى احاسه الى
 الجمع سوا فلانها المذاذ والعلم اى مقلوهم اوى في المدح وهو كركب من مانع بالقوسه اوى
 امص الحبرى الراني المتحسر الاول المصطفى ومارا المتحق على في انا بوسه مع عرو حاعة
 وعنه العا لة الار واو حور وراس وعاووه وهذا من رواه الاكارن الاصاغر وكان
 من ونا مسكن النى واثم في المصداق في وصل علم وسهر وقل رس المصطفى في يد في سكا
 المصداق مسكن الظاهر ووقى مما كرا الموحدة والمصفا صفا من وبلا في حلافة عسدى
 وقد حاور الملة وما وضع في الكسافه وعبر وانه اذ رس معافوه فلا عده روى في السه
 اذ الصاري فاعاله في حركا ما اوسعه (فاليها اراد الله ان يحل في الله عليه وسلم
 ارحم لآن فانه ياليد التي هي حبل الارض ومواها) فوالس كافي انما وس (ووروا
 ماله في حرك في الاسكاه المردوس وفلا مكا الربيع) مازا والناف السما الساند كما
 اسار الله حوله (بالاعلى) لاسم العلي لرد كرا ان السجل موسى لانتها علامه الساس

واقعة المصيرة في أن الكعبة ما عند لا غير وأما نصف النصف من مكلم من مريد آخر
 (قال الله تعالى ما دم أربع رأسك رفع رأسك فرأى نور محمد) أي النور الذي هو مودته
 والأصالة بها في المشرق من جهة نور روحه (في سرادق القدس) من حيث
 الدلالة في كمال العلم به سرادق حول الحيا ملأه على طاعة صاحبه فالتقى رأى نور
 في الرأس الذي هو كالسرادق وهو من أصا المسببه إلى المسببه أو هي سياسة أو رأى
 نور حول الرأس ورأى ما هو سرادق فالتقى فيه المسببه فالتقى فيها ما هو كمال
 قال القاضي في أحاطهم سرادقها فالتقى فيه المسببه فالتقى فيها ما هو كمال
 أقرب (فقال ما ربه ما هذا النور قال هذا نور ربى نزلها فيه) المسببه (في العلم)
 من الملائكة (أحمد) اسمه المشهور (في الأرض) من أهلها (محمد) بلا ساق أو كناه
 محمد في دواء الرأس وأطالع الملائكة عليها كتابتي صريح في سمعه في السماء
 أيضا (لولا ما حلت بها ولا حلت بها ولا أرضا وسبب لهذا) المروي المسنون
 المولد أو في الخلق أي سببه (ماروا الحياكم في صحته) المسند
 ربه (أن آدم عليه الصلا والسلام رأى اسم محمد مكتوبا على العرش والله تعالى
 قال لا دم لولاه ما عند) وروى أبو السمع في طبقات الأصفياء والحاكم
 أن عباس أوحى الله إلى عيسى آ وعهد دوما أن يوم موافقه لولا ما حلت آدم
 ولما حلت ولا الساروا دخلت العرش في الدنيا فاضطرب مكتسب عليه لاله الأله
 جذر عول الله فسكن محبة الحياكم وأمر الله في السموات والارض في
 ما هو وسببه لاله قال رأيت حكمه الرفع وقال الذي في سرادق عروس أو من لا يرى من
 هو وسببه الذي أن عباس ربه أي حبل فقال أن الله يقول لولا ما حلت الحيا
 ولولا ما حلت النارود كراي سبع والعرفى عهده ورأى في وجدني وما على أن
 الله قال ليهيأ أحلب أسلم النجاة وأوحى الموح وأوحى النجاة وأوحى في الدواب والسمات
 حل وهذا السر لعرض في الدنيا

وما عدا أكرام النبى لأحد من طعن دى النبى ومكرم

(وهو در) أي عمل شجار السبع في المدح وطعن أي أن الله الذي ربه لا حسب لعبراته
 لروح كمال ما روحه تعالى (قال) منكم ما هذا الطور هو في آدم المصطفى في حول
 توبه وهو صالح حسر السار قال من ما على مثله في عصر (وكان) آدم الذي
 المرحوم في الرأس (أي في أول الأمر) دار الطاروح محمد لاله في العرش وفي
 سبع كالمسعى الرضا أي من طوبى في إلهه هل هو طوبى (وأما) قبل الأسم بحكمه
 السدى) كناه من ربه والله والسدى وفان الحيا من النور حل في العمه (سأهد)
 آم (في عدن) الحية وعمره في سابعه ما رزق أساوره دما سابعه أو السار والحرور
 حال رفاعه شاهد أو من سابعه في الأصل بعده في السكر أدام
 عليه أعز سلا (سلا) أي يومه (سبعه) أي سببه كمال كمال (ربى على
 الأنوار) المتعارفه (في البحر والهدى) ما في هذا المورد والاهدا ولا ساق أن

اسم العبد (ابن الصا) من نفس الفصاحي المروحي في الولد المذلل المصطفى المذري
 كان ما يولد حيا جلا فاصلا خيرا قاله من مكره طوله عشر اساتير في الاستعداد
 وجهه غير ان السام فاصلا لما قام من من اسهل الى مطلق وغيا ماب وعمل بالزلة
 سه اربع ولاثون ربيعت العبد من وعنه روي (مروعا) لفظه اسمع لها الحدود
 بدل قال صلى الله عليه وسلم (أول ما) اي سي (خلق الله العالم) لم يرفع كما فاد فلام الحافظ
 وعمر على العبد والاوله نسبه أي أول ما خلق الله بعد العرس العالم وهو ربه معقول
 خلقه بطريقه (قال في الكتب) لكن قال السوطي في حواشي الترمذي ان السعد
 المظفر في الوجه الرابع وما علم أحدنا ان بالصب وهو حقا لان المراد ان العلم أقول فيكون
 الله كما دل عليه الاسناد فان سر رواه عنه من سخرت في لعه صب ان الطرأس روي
 في رواه ان أقول كما ينبغي فريلا على وجهه الله معقول خلقه في المعنى والاعراب ايمى
 (قال) العلم خلق الله هو الذي كما خلقها في الاصل وجهه احدى وعشر وعمره ذلك
 ما جعل من حروفه عن اسناد ملاقه لا دليل ولا طائل (روى) وما كتب قال كتب مصادر كل
 سي) سقط منه عمن ترا اخطا ما كان وما هو كاس الى الانداس ما كان على الا لوانه
 فيه كما علم فلا بد من ربه فانه أول ما خلقه وللرادي ما كان ايضا هذا العالم وما بعد مما
 عكس ساهه دورهم الاخر وجهه ما ادلها به ولا دخل في كتابه الله به صرح في أي
 داود بن عطاء كتب مصادر كل سي حتى يعوم السبا (روى أحمد) سقط (والترمذي) سقط
 ان أقول (وجهه) أي التبريد وروى اسناد داود من حديث عطاء سقط ان أقول ما خلق
 الله العلم فقال له كتب قال وما كتب قال كتب مصادر كل سي حتى يعوم السبا من ما
 خلقه هذا طمس سي قال سوا في الاسناد له على ان المذري روي عن عطاء أقول خلق العلم بطريق
 شيوخه اذ قال له كتب مصادر كل سي من الاسناد التي درها على الان سال العبد
 داله في ان المراد ان كتب مصادر الاسبا التي قد اوردت بعد رها في الوجود المذري وان
 كانت معدة في له في الاول (روى) وفي نسخ وروى أحمد والترمذي وجهه ايضا (من
 رواية أبي روي) مع الرا وكسر الراي ويكسر الكسه وسون لسط مع اللام وكسر العاف
 ان عاخر (العقل) نفس العبد ومع الا في سنة في عمل من كتب صفاتي سم وعمره سقط
 ان سره دالا كثر كما في ربه وعرا في لصاية لاس المذري وحده وان اي حبه وان
 بعد وسقط والعبد والداري والداري واس فاع وهرهم وعمره المذري في الاطراف ومثل
 هو لسط من صبر رعا من سقط فانه اس من مخرج وما له الكسه العاوي وحرم به اس
 سنا وان السكي وعبد العلي وان سدا المرحوم كونه غير وحرم المذري في الهدى
 وروي في الاصابه الاول بان اس سره وقت كنه وان سره لا كسه الا ما به اس
 ساهن فكا ان ارد من اسوا وان الرضا عن لقي روي ساهه وان سره لا يعرفه والاسه
 (مروعا) ان الما خلقه في (روى) وهذا صريح ان العلم ليس أول المخلوقات اذ لما قبل
 العرس الذي هو اول العلم (روى) ان عمل في حقه الرحمن (الهدى) الكثر المفسر المسمور
 عن اسر وان ما روي عنه والكرسي وراي في اس معن وعمره أحد واضح به مسلم

في التمر بأمدونهم وبيع ما من مبيع وعسر من ومانه روى في الجماعة
 الصاري وهو يصح المبيع وهذا المال المملوك قال الذهبي سألنا عبد الله بن أبي الكمال عن عود في
 ما من مبيع الكوفة وفيها كاهل لسهه عند عده أي أنه وفي صحاح الطهراني وسمى بعمل
 السدي لأنه كان يبيع الحمر والمناقع لسهه عند الكوفة وهي ما بين الطاق المسار
 وسعة الناموس مضمرة على المانع فتعذر عند السدي كان تسع واعتبر الحامضة أو القمع
 الصعري فقال كان يعلل بالمذمة في مكان حال في السدود باله (ناسا لم تعد أن الله
 لم يعلل ساء لما خلق) أي من حسم الملوهاب (قل الماء فصمعه من مائه) من حسم
 ساروا في روم (من أوله) سله (فلهذا بالنسبة إلى ماء النور المجدي والماء والعرس
 السبي ومن) في الجمع أساء (الأرض في كل) من المسد كوراب (بالأضداد إلى حسه أي
 أول ما سئل الله من الأوراروري) الصبر له على الله عليه وسلم (وكذا) قال (في أبيه)
 أي وأول ما سئل عما كتبت العلم الذي كتب المأذون وأول ما سئل عما كتبت عليه العرس عرس
 الله أذا العرس يطلق على معان كمال الناموس وعسر وود السدوي الأول به ما ولسه الإسرار
 لأصلها ما قال في قوله من العرس العظيم الذي حوّل الأسر أم وأعطه ما وأعطه ما يحملها (وفي
 أحسنهم ابن المطران) الحامضة المأذون الحسن في من محمد بن عبد الملك الجدي الكليل
 الملقى مع ما ذكر الحسبي وطبعه وكان من أنصر الناس صاعه المذبة وأعطاهم لاسه
 رحله وأعطهم ما في الزاوية وقوله المذبة والتماع ضعف ألوههم والأهم على الأحكام
 الكبري لمعد الحق وما بسنة على عسر وصنائه (فلهذا) أي سله من القلاء محمد بن
 أحمد بن محمد بن محمد بن أبي بكر (من روى) اللساني عرف بالحطاب في دعاء عسر
 وسعيه به وروى عن روح الله والسماء والبر والأحكام الصعري أصله الحق ويحتمل
 أن الحامضة الصعري وبالحال من حسم السبع طيل في ما في ربيع الأول لسهه إحدى وعشرين
 وسبع مائة صروقه من أس العامر واسم (من علي بن الحسين) من في في أبي طالب
 المصنوع من العباد من الثاني الأوسط قال الزهري ما رآه عرس ما أصله من ولا يصح وقال ابن
 المسبح ما رآه أو روى عنه وقال ابن سعد كان بمكة موبيا كبر الخدم من الماء إذا لم يكره
 أهل البيت وكان إذا نواصب لونه فاداعام صلي أربع من الخوف عمل في ذلك حال
 أريد من روى من أقوم ولي أفاض وكان يعلل كل يوم وليلة لسهه كعه وكبر المذبة
 سألنا وأدنا من روى من روى قال اللهم أذ أنصتوا أحب عرصى اليوم لمن يعاين ولله
 بلا من روى في أول بقية أربع وسبع في الجهور واسمه السبع أولان أو أربع
 أو خمس أو تسع وصعروا عرس المذابي قال به مائة ودين في درهم والصبح ابن عساكر
 وصعد عرس روى وهو الذي سأل في مسجد في جامع دمشق ابن عرس كور در عرس
 كذا ما كان قاله (عن أبيه) الحبيبة السطاسة الساس محمد كما قال ابن عبد الصاري
 المصنوع طمأنينة وأقوم بما وأحسبه إحدى وسبع مكر ملا ومن من كذا حب قتل وأما
 رأسه في السد الحسبي بالمعاهر عرسه بعض المصيرين وبما نعيمه هالة الحامضة في السد
 الصعري وقال ابن عرس أسن الهالكه في أبي الهالكه الذي سار حصر المسي مهد

المسلم باطل ليس له رأ ولا رأي - واعلم ان في سر دوله في سد المذبح ملكه سر
 المدعيانهم من ولد فاطمه والحقا وروى لا نسب لهم في انا المائه الحاله ما طابع
 ابن روتل الرافعي وحل من عملاق وعلمه كان في سر مدع وهو باطل فان في اسمه مع
 ما ظهر من النسل والعقد او لا سوا في الراس سوا على الراس من ذنوبه ووجه العلم
 ما ذكر عالم التنسب الراس نكاح الراس حول الى المده رقص ما عال ان حجه لم يصح
 موا ابيه ملصقا (عن سعد) في كرم الله وجهه (ان النبي صلى الله عليه وسلم قال كتب
 في راسي ربي) أي في عابه العرب المعوى منه فاحسب ان ربه الله في راسي لان ربي من
 انسان وانه يكون يريده (فمن خلق آدم بانه عسر النعام) لاساني ما من ان يوره مخلوق
 من الاله وانه قدر على خلق الحيوان والارض بمحضه من الله لا يور
 خلق من الاله ا وحل يدور بالقدور حسنا الله من كتب في القروح من جسم صوره في
 شكل احص من ذلك الدور ولان المعصية السدس امار لباد العرب فاعلم من الله
 صوره أظهر له لم يكن في وروى محمد بن عمر القدي سبع مسلم في حقه عن ابي عبد الله ان
 في راسي المده بالاسلام كاتب نور ابي في الله فسل ان يخلق آدم بأبي عام سبع ذلك الدور
 وسبع الملائكة في راسي المده بالاسلام كاتب نور ابي في الله فسل ان يخلق آدم بأبي عام سبع ذلك الدور
 في المصعب ان الدور السوي جسم حل - علمه بأبي عسر النعام وريده ما روي في راسي
 بالتسبيح (وفي المده لخلق الله تعالى آدم حبل) أودع (ذلك النور) نور المصطفى (في طهره
 فكان) لسنده (بلغ في حسبه معل على سار) نبي (نور) أي نور آدم الذي في راسه
 أو عطف على منه الدور الذي خلقه في عسر آدم كما نورا الاله (مربعه) أي آدم (الله تعالى
 على قمره ملكه) روي الحكم اتر في الملاء كل الله خلق آدم ربه في أ كافي - ل
 ومسا كل في راسي اسل وعمر راسي على ممر من ذهب أو ما فوق حجر له سمائه فاعلم
 خوره وانه في هو ان يرى هاهنا هم ان يحولوا وجودهم الى العرس لسنده واهاته
 فعلوا ولدت لخلق حمار اولاد اربعة ابيه وكان هذا السر رمعي فهاهم سر المملكه
 مولى السارح انه من باب الممل أي ربه الى مكان عال وعظمه فعل حاله تلك كاله من كس
 على سر وطع في هاهنا عبر طاهر الاصل الخصه (وجله على كاف ملائكه)
 لكون أي أحصهم وفي الامور المكم من الطارح وشمع له باهوه جمع كس
 لان لهم والتسكل (أمرهم) أي أمر الله الاشكيه (فما راي في السموات لروي) آدم
 (هاهنا ملكه) أي ملكه العظيم وماو للمسا على مثل كس ثم طاب الملائكه ما دم في
 السموات مكر ما قال ملائمه ان أراه في سر الكرم والناس على كافي الملائكه
 والناس على العرس المكون وهو محذور من الممل الادعوله حسابان والذ هو المراسن
 وسر بل أحد لهما ماو كمال عن عيه في سار ابل عن سار طامواه في السموات كلها
 وهو لم على الملائكه عن عيه وسمائه مقول اللا طليكه ووجه الله ومكانه يرون له
 كوكب قمر هدمه ووجهه درسل الى يوم القسامه (فالي حمر من محمد مكس الروح في
 راس آدم مائه عام) راعوا المده (في صدر مائه عام وفي سار وده مائه عام) اسل

المراد من هذه الصلوة ما فوق السابق أو المراد بالاسم ما يصح الصدور بدخل المص
 وما دخل في الصدر على الأول وفي السابق على الثاني له حساب ولعل المراد بالاسم
 ما سأل الله من أسفله إلى ربه إلى المسانين ومجانين منه أسهب قلبه
 قول ابن حجر وعمره وأرأسه وذهب ابن حجر عن كثرة وتكثف السج
 بجانبين يتوجه به ويرى ما يحسن من أسفله إلى ربه كونه طيبا كان قبل
 تحول الخلق إليه أي أحسن ما بعد اليوم الذي أمداً خلقه به وأحسنه به من الوجود
 طوبى له أنه بعد لا يقول من صلا ابن حجر ولا ربما بعد قال ابن عباس مك في الجنة
 سمعته عام وهل مكنت الله في مصادره كذا وهل أكثر من أفعال الصالحين وأكثر من
 الترحيم لا تصح الجمع فهو على (معلم الله تعالى) بأنهم أول خلق علم سرور في
 أولها في سائر ما في السانين من الطريق وهو سبيل (أمنه) جميع المخلوقات كلها
 روى وكيع في مسند ابن عباس في قوله في و آدم الأماز كلها قال عليه اسم كل شيء
 حتى السمكة والسمكة والنسر والقنص (مأمن) الله (الملازمة) لصلوة (أي
 صلواتهم) أمروا ما ذكر في المسح أو ملازمة الأرض أو الأرض وكنيسة في حماره
 أطرافه تعالى أمكنكم الأرض أو لا تصدوا ما يصح لهم المص في حشد من الملازمة
 مدحهم في الحرائر والمسال وطافوا من المص منهم أسماها القول بمراتب الأسماء المصنوع
 على اسمهم وأما ما بالسماء وأطرافه في علمهم انحاء من منهم في نصف العلم وطافوا به
 الأمر مدخل عليه وهل صدقوا في الجمع في الروح لقوله وادعوهم ويصحبهم من ربي معوا
 لمساعدن وإنما قلتم هذا الظاهر كما أن جعل وصاحب الجنس الأول وإنما يكون
 لتعصب مع لحاق كفرة فأرسلنا السنانين بها فأخرجهم منها كأنهم وذللتهم على
 والعرش ما هم وحدوا من لا تتعدد العباس ما لم يلق في أحد ما وحدوا من واحد
 (سجدوا إلى المص) أي (مفرد الله تعالى) من ربه (واصفه) وحسنه (وشره)
 في الدار من حشدها كنهن الملازمة من طائفة شال لهم الحش حشداً من عباس وأسماء وود
 وعندهما وعرا الطريق السهول ووجهه الهوى في العلم من أن عمرهم أمر بالصود والاصل
 أن اسمها من الجنس ولكن ذهب إلى أكثر كما قال عباس إلى أنه لم يكن منهم طرفة عين
 وهو أصل الحش كما أن آدم أصل الناس وإنما كان في الحش الذي طردهم من الملازمة ما سار
 بهم من معار وذهب إلى السمة والاشتيا من طبع عباس والاشتيا من عرا الجنس مانع
 في حشدهم أعرف ذلك ما في ما منهم من الإتيان التل ووجه السبوطي ما الذي
 ذلك أنه لا ما روى في التوراة لم يزل أمرهم هم مردو بحكمة ابن عسلى في مصر
 وأنحس قولاً ما في الملازمة من جميع العالم حشداً من وادعوا إليه في دور عمرهم لكونهم
 الأسرى حشداً من عداهم معاً واحتل في كنهه السهول ولا آدم فقال الجمهور هو
 أمر الملازمة وضع الجاهل في الأرض فيصود الصل لانه التلا من السهول مع ما عرفوا
 وذلته أنه سمر الحش من ربي أي في عينه هو الذي حشداً في الأرض أي كما
 جعل لنا السطان وما هم من أعماق التوراة في التلا والاشتيا ما كانه صرحه لا دم

وروي في ابرار المفلح وسعد آثارهم وكتب اعمالهم والعروج من الى السما (وكان
 الصود لا تدم حدود عظم ربحه) واطهار الصلوة وطاعة الله (لا يمتنع عباد) لانه لا عباد
 الا لله تعالى (كنصودا هو يومه) فاما ما كان مصود عباد (فالمصود في الخمسة
 هو الله تعالى) يفرغ على النبي (وادم كالملة) وهذا ظاهر في ان المراد السري بسمه اياه
 لثب التجه ورواها ما كان تقدمه هو يومه لا تدم كصلاة الحمار عبادته ودعا
 لمب وقال الحسن والاصح انه كان تحسه لا تدم على الخصوص ولو كان عبادته وادم
 فله لما تكره الناس اسبه ومنه نظر مدحكي السرطي الامام على انه لم يكن مصود عباد
 واللازم دعوى لان يكره من حسنه لم يكن هو صفة لثبته فصله على وعلى غير قال
 القمي ومعنى احد والا تدم الى ادم كما يقال في الصلاة ورواه ما قال صلى الى الصلاة لاله
 ودفع قوله في على

ألسر أولهم صلى لصلتكم • وأعرف الناس بالمرآة والنس

(وروي عن جعفر الصادق) لست بصدقة في معاملة من يجدها المار في على من الحسن
 في رضى الله عنهم كان من اذاب أهل للرب ولحمه عباس أولاد وعما وروى عنه ابن
 وأدبهم ومهاته قال ابن حنبل كان رضى عنه في أدب الثقات وكان الحنف وحده كنهه ر
 الصادق كتب فيه لآل الرب كل ما صاحبون الى علمه وكل ما يكون الى يوم القيمة قال
 القمي روى عنه الحسن الرضائي على وهم الصواب لمقر الصادق (انه قال كان أول) بالصحة
 حبر (من صلا لا تدم حنبل لم يسكن لم اسرافيل لم عمر راسل) ملك الموت القاسم
 لجميع ارواح الجن والانس والهيام والحلوف حلالا لقول المسدعة اعاءه من ارواح
 الش والانس صرح به الطبري في شرح الرسالة وكانهم عسكوا عما حرسه او لفسح والعقل
 في الصمد ١ والديني عن ابن مرقا آجال الهام وحساس الارض والسم والبراهمة
 والحراد والحيل والعمال والدواب كلها والبر وغير ذلك في التسبيح فاذا اعصى بغيرها
 من الله ارواحها وليس هو ملك الموت بها من هو وحده من صفة محمدا ل قال القمي
 لا أصل له وان المورى موصوع لانه قد ادلجته بصف ولا مباح معارضة لعموم
 العاطف وهو انه روى الاصح حرمها وادالم بكتب الاطام مالك الى دا الحسد بل احم
 بالآلة لسانه وحيل عن الراعب الى الموت من رويها فاطرق طر لا م قال انها
 من قال تدم قال فان ملك الموت بعض ارواحها الله فتوى الانس حرمها من ارواحه
 الحنف والنفاح حرسه الطبري وان من يد وأونعم القدر راعى قال القمي صلى الله عليه
 وسلم فانه لو اردت ان اخص روح فهو صفة من رضى عنى فانه الله صفتها (م الملاكة
 المبرون) اى من صفة الملاكة وهو قول وهب من صفة تدم من صلا لا تدم حبر بل فأكرمه
 انه اراد الروح على النبي صرم على صلا المريع من صلا تدم اسرافيل لم عمر راسل م
 ما الملاكة (م) روى (عن آبي الحسن العباس انبا أول من صلا يسرافيل) وهذا روا
 ابن ابي ساه عن ضمير والسبي عن عمر بن عبد العزيز (قال ولدا) أى لكونه أول من صلا
 (سورة) أى اذ الله (تسورة الروح الله ويط) أن جعل ملأه عليه وبصر فانه

سئل ما منه معلنا الى الملائكة ومن رفع رأسه وظهر الرأى كما تكروا على حب كرامته
 لي سمعه هذا من ماري بن عيسى - مروى عن جماعة من اول من صدقوا بعلي امير اهل
 البيت من بعد نبيهم الا انهم جعلوا له اهل الحكمه في عدم جوده دمهم ودمه واحد ان
 الساجدة ولا هم الا انهم اهل الحاطة ما اولوا في الجمع ودمه (و ان عيسى كان) دون
 الصود لا كرم (يوم الجمعة) وروى الى العصر (لور من امام الله اهل البيت
 عيراه على في احواله من يوم الجمعة المذكور في اسمه (م حلقه على حوا) سمع
 انما وسد الواد والمذ (روى) كذا في سمعها الى له فله حكاهما العرا وسادها
 قول عمار بن ياسر عن ابي بصير وانه انى لا لم اكن اذ وجهه في الدنيا والاخر يعني عاتيه
 ومول المرزوق

وان الذي يسمى بعدد روي • كساع الى اعداء السرى فيسبها
 أي يطلب نواها ومن لا يذها والكبر وهو له العرا روح بلاها حي قال الاصمعي
 لا تكاد العرب يقولون روحه (من صلب) تكسر الجمع ودمه القدام وتكسر مذكر ومن
 وب ومن يد كرم وب (من اصلاعه السرى) قال في الصغى أي احواله كذا في
 الصغى من النوا ومن صلب مكانه لم يوال العرطى • لم اكن عاتيه اصلا صلب من صلب وهو
 كالمصاع أي عوسا (وهو مام) لم يصر ذلك ولا تأم والام يعطى رجل على امرائه فله
 لما عرطى وعسر (وعس حوا) لا صلب من حوا (في العرطى) أول من سماها آدم لما
 اتته فسل من عده قال امرا من وما اسمها قال حوا من ولم عاتيه امرا قال لا نام من المر
 احلف فسل ولم يصب حوا قال لا صلب من حوا وروى ان الملائكة سألت ذلك
 فصر من عده وفي الصغى من صلب حوا فله لا نام أم كل سى (فله لا صلب ورا عاتيه) اطما
 ومال (الها) فله نام الله تعالى واحلف في أمها حلف في الله وقال ابن اسحق حلف فسل
 دخول آدم الحية لقوله تعالى اسكن ام وروى حلف الحية روى عن ابن عباس وقطع به
 السوطى في التوسيع ومن لم حلف في الحية فله دخول آدم لانه لما اسكن الحية سى فيها
 مسوحا فله نام حلف من صلبه القصيرى من صلبه الاسير لئسكى الهوا وأنس بها فله
 اتته رآها قال من أم فانه امرا حلف من صلبه لئسكى الى وأسكن الله فله ار
 عباس واسم مسعود وغيرهم من الصغى والحلفين قال ابن عثيمين وروى
 لا كثر المفسرين في هذا فله قال ابن اسحق أسود وروى حلف الحية بعد حلفها وهما في الحية
 ومن لم حلفها وروى الحلفان فيهم فله لوجود في أم الله امهى (ومعنى الهيا) وروى
 جماعة وانما لند بلاجماع (فله الملائكة من آدم قال ولم يصب حلفها الله في) وكذا عر
 ذلك فله نام أو علم مروي عن اسرارها فله حلفها (فله الواسى يودى يرها قال وما
 مهرها قالوا حلى على صلبه صلى الله عليه وسلم فله صلب مراب) والطاهر ان عليهم بذلك الواسى
 (روى كراما الحوروى) الفلاحه أو الفلاحه عبد الرحمن بن علي الحافظ الكاظمي الصدوق
 البغدادي الحلى الواسى صاحب القاصيه السارى في المصون قال في تاريخ الحفاه ما عر
 احدا صعبا صعب وحلف من الحظوظ في الوعظ ما لم يحصل لاحد ما دل حصر في بعض

الخالص ما الف وحسن مولود وورثا وحلما وقال في المسرة كتب ما سمي الى مخلد
 وما في يدى ما آتت وأسلم في يدى سرور الصالحات يوم الجمعة بالبر صاوسه سبع
 ودي وجسماته وصل الى الخورى لمونه كاتب دارهم لم يكن واسدواها امهي
 تكا ر وقال الى الخور سمع أو عزم يعز (في كذا ملو الاحراء أنه لما قام العرب
 مها طلب منه المهر) له ساءه اول الملاسكه أو الهب أو هم سرورى (عالم بار
 وماذا أعطيا قال) انه وحناوس اما والظاهر الاول (ما آدم صل في حين جدس عداقه
 عسر سر) وكله وام رباد السان ر الله تعالى له عطفه اماذا علاماني احبار
 الملاسكه عطفها أو هم امهم قالو اختها اذ عطف أمراه والاحبار بالعدل لاسي الكسر
 أو قول الملاسكه ناصر هم عطفه لحدول الأله وعطفه تعالى كان سرور اذ العرب كجهاو
 طار وله لما رام جعله المهر الاله واليه مروى لكن الاحرى ان عطف كان للملوك والامام
 ومع كون الصان مهور الاله لما قالها بعد كان واسم الخوا لكره في عالمه هرهاده لاردان
 فانه الصلا عطفه عليه والمعه ودمي المهر عود فانه الى الروح (فصل) آدم ما امره ب
 الصلا عطفه على الله عطفه وسلم في رواته قلب الملاسكه مما آدم به في سكرها مروجه
 انه انما لم يحيط فقال الحادنه والعتا اذ اري والكره ر اى والخلق ككاهم عسدى
 واماني اسعدوا لملأ كفى وجهه عرسى وسكان عواى اى روجه حوا امي يدى آدم
 يدع طريق وصنع يدى على صلاه ان عطفه على ربي صلى الله عليه وسلم ما آدم اسكن أسب وروحه
 الحله الاله كذا في الجنس والعلم عداقه (ثم ان الله تعالى اناحاه انهم المله) فقال
 ما آدم اسكن اسب وروحه الحله قال المرطى ربه عطفه الى الخور لان السكى لا تكون
 على كمال ما هم عطفه وحولها في الحله كان دخول سكى لا دخول نواب امهي وقال اس
 عطفه الى الخور عطفه لا مبراهد انشكر دليل على ان سكاها لها لان يوم فالحله لا يجر عطفه
 سى ولا يجر ولا سى (ومما عطفه سكر الحله) في قول اس عطفه والجنس وطه وعاد
 والمرطى ومحارب ومعايل قال ربه وهى الى جعلها الله روى اولاد في الدنيا وكاتب كل
 حقه ككلى الصرا على من العسل ران من الربد (وقل) عى (معر العس) وهو قول
 اس مبرود وان سكر والسدى وحده سكر قالوا اولاد حرم المجر عى منه وبسه مكى
 لا كثر المفسرين (وقل ان) عداقه واس سكر وسكره عى من الصلاه قال السهل
 ولله مبرورى الروا بالسده لا ككاه السدم تقدم على اكها عى الى هي الكاور
 واليه يورى سكر العلم وهى علم الخير والسر ككاه عى الاسما واس اسكن سكر الحطل
 ران مالك في الصله وصل سكر من كل مهابا حطب وصل سكره عطفه حله وعداقه
 اس عطفه لسرى عى هذا التعبير فانه عطفه عواى الهوا ب ان عطفه عداقه اس عطفه
 عى سكر خالف واس كل منها وقال ابو سكر الصرى كاتب والذى قول عطف على الحله امها
 كاتب سكر الحقه وقال اس سر الاول ان لا تسمى فان السكر عطفه اعلم لا مع وعطفه لا نصر قال
 الصوطى وعداقه ان فيها انصاما اذ اعلم انها الكرم فان فيها اسار الى ان الجرام الحساب
 اولان عطفه لا يكون ما عطفه العود الى الاثر امهي (عطفه على الله) وروى

افعول مسمى من الالاس وهو الناصر ووجه انه لم يصر في لا معرفة ولا نظر في الالاس
 فيه بالانظمة فانه اوسع و هو وقال الزحاح وغيره ان معنى لا استعانة فلم يصر
 لتجته والتعريف قال الثوري وهو الصحيح وحكي على ان عاشره دل على ان
 بالسر باه عرا دل والامر به لطلب في المسمى فان كثرة اهل اللغة والمصراع على
 انفس لانهم من وجهه (هو اول من حددوا كبر) قال الهريسي وسبب تسميته
 كان من ملائكة سما والاساطيل والارض وكان من اسد الملائكة اسم ادا
 واكثرهم لما وكان يسوس ما من السما والارض فرأى لمسه من ذلك سرفا وعظمه فذل
 الذي دعا الى الكبر فعصى فسمه الله سيطارا ما فاذا كان حطه الرجل كبره
 ربه وان كان في معصية فاراد ومن انه عسانه عما من نفسه والى الرئاسة والفرار
 على انفسه اسد راسا كما اعطى المفسرون السداد على طرف لاسهم وكما على بلعام الاسم
 الاعظم في طرف لسانه وكان في راسه والكبر محكي في صه قال ابن ابي اسد كان يرى لسانه
 فصله في الملائكة فلما حال ما من ربه (فالى الى باب الخه) خلق في صور سحر يد
 بليانته والاساطيل والارض يخرج منها احد ما به يخرج مخرج الطاووس فقال له من ار
 قال ربه آدم وسماه قال ما المخرج قال هو في من الخال والطب الفرس فسماه
 الخان ونسب من حداه فقال هل يستطيع ان يد على لسانه قال من اسد قال من الكروبيم
 عدي له بصره قال اذهب الى رسوا فانه لا عا ادا في الصحة قال اريد ان اجمع اعيانهم
 قال بصره لتتكون بصره قال من من اسد الكروبيم لا وليا لاسرا ان فعل ما يقول
 اعلم دعا ان يسميه فاما فقال ما در ذلك اذ على الخه فخرج اليه فقال كبر
 ادا ذلك ورسوا لم على فقال انا تحول بها فاحسني من بصره واطع فاحسني
 اذهبي الى سحر الرعد فخذ في العرا من وعبر فاما في بصره (فاحيال هي ل)
 باب (الخه والى الى ادم وسوا فوق) عند سحر الثوري عن مار وهو في دم الخه فاذا
 وسوا سمعان المرمار طنا ان الخه هي التي تعني فقال لهما ليس عدا ما صلا من رسوا
 هذه السحر فكي (وباح ساحة اسوم ما) ما (فوا اول من باح فقال) ابا آدم وسوا ول
 رواه قال في آدم (ما منك هال) اكي (للكا) لا ككا (عوان وسعدان) تكسر الفاء
 هذا (العم) فعلا فوما الرب فقال بذهب الروح والهو وبعد من حركه الا ما ولاسي
 للعر روه ولا لادن جماع فومع ذلك في اسمها واما قال لسانه (الا اذ لك في سحر
 الخلد) ومالك لاسي (مكلمها) فمالا ما بها مال ما بها كركا الا ما (وسا لسانه
 ما صم) اي ما سم لسانا في ذلك والمسا له في الا لسانه وعلل اسمها لسانه انه ما صم
 فادسم لسانه فذلك ما صم (فوا اول من خمد كادار ورسوا من) ولما فاسوما دل
 ان كادار الى لا كل له العلم على صاحبه (فاحسك سوا بها) حبه واحد (مرف
 لا دم سوا كل) ما بة شذوذ حماره وقال انا كل منها واحد من كتاب طبعه الفهم وما
 اصا في منها مسمى فمكث آدم ما من بصره فعدا ككها لم ما كل من ما واول واحد منها الخان
 وجعل منها حبه في مفضل ان صلي معهما الى تسو وثر بها الى سوه طار راسه

باسمه المكال الذي والافوق والظهور ما دى ما آدم طاب مسرك وروح السرور
 نعيمها وقال أسبغ من الله أن كور سر براني عساوى اعطى ما علم ما من سوار ودمع
 رحمان ومظنه من صفة ورجع عهنا لاله او كان لي آدم سبحانه له وكان من امر دما
 ما كان (و) انما ~~كلام~~ (طبا من احدا مناصر) لا تحصى في (أيه حلت الله
 كذا) لعظمه سبحانه ونعاني في كرم ما لم يكن الا كذب طلقا معروفا وظاهره بيان
 المستبعد أن الله عز وجل ما لا اعوا قال العرطى وهو قول اس معود واس عاس والجهور
 لقوله تعالى وعاشهما الى الكيان الناصح والمناصح طاهر حال المساهمة ودل لوسوس اهما
 وأعواها سلطانا وسلطانة الذي أعطا الله كما قال صلى الله عليه وسلم ان الشيطان يجري
 من ابن آدم تجري الدم اسبغ واساب في صفة قوله في اول الالهما بعد ما قبله اسرح بها
 فالرحم فسل مع دخول النكره لا الوضوء املا وروي انه بعد الدخول بعد الطهارة
 ودخل في هم الحبه ودخل لم يدخلها بعد اسراحه من قال الحسب وآهيا ياها وكا ما يخرجان ودل
 كل يدتوا من السما فكلهما ودل فام بعد ان اب فاداهما ودل ادى من الارض سمعا
 والحد حكا في اتعلق بالوسم وقال في ذلك الصحيح انه لم يدخلها بل ومما استوردته الحربة
 عن الدخول لكن قال الب وطى الزباد من اس سرور واس عاس وادى العائنه ووهس
 منه وسعد من اس اهدل في هم الحبه وعا ولها ذلك كما أسد عهم اس حرر ولم يفسأ
 من الاموال المذكور عن احدا منى ووه أن كوره لم يستهالا في ورودها والله أعلم
 (فقال الله تعالى) اسلا عسا (ما آدم ألم يكن مما اتعجبك من المسبه من دوحه) مع المم
 سه وصحبه (عن هذه السحر قال لي بارب وعز لولكن فلبس اب احدا لا يحل لك كما
 لوله الذي جعلني على الاكل منها (قال الله وعز رحلاني لا خطبك الى الارض لا سال
 العيس) الكعب (الا كذا) مع الكاف ودال بهه له مسدد أي دعا فصرع آدم
 وأعد رسالي لا يحاولي من عسا في اخرج وسأله عن محمود ربه فقال هذه وبذلك حسه
 ولكن لا تحاورني من عسا في دعي وودع كل من في الله حتى تكب عليه أسنارها الا العود
 نصيلة لم لا سكي حال لا يمكن على عاص هودي كما عظمه أمرا عظماله ولكن هذا مال
 الاخر او مال ما هدا مودى أم عظمه فكل ذلك يعلمون لكن لم يحصى لك في عسا
 ذلك من قول فلما اتته لباب الحبه ووضع احدي رجلي خارج الباب قال سم الله
 اليمين الرقيم فقال له سر لي مكاتب بكلمة عظمه مع ما عفر عيا بطهر من العيب لطب
 مودى أن دعه يخرج فقال الهى دعك رحها فارجع فقال ان ارجعه لا يخلص من رحي سي
 وان دعه لا يهاب عله سي مثل عله دعه مخرج في ما به ألوف من اولاد عسا سي
 ساعدت لي اولاد وعلمه ربه هذا المخلص واساهه أحسن النشص (وأخط من
 الحبه) فسر دت سرورا علس من دالي همة قصيره وحده عن الهمة تحمل
 روح الشيف ودال صدمه ربه ربح الحبه فعلى سحرها وودها فاسلا ما هالك طسا
 وأهمل دوا محبه فمسل بعرفه ودل بالمرتكبة وانكس قال لا نسف الهمة والوحيد وسد
 القلام طرب العصر ودل أهله ودل الحبه بيان على خصسان ودل باسمه وان ودل

عبر ذلك واحتمل في قدر مكنه في الله من اس عاصي مك فيها صف يوم من الاشر وحمر
 جميعا عام وهذا قول الكلبي وقال المصالح دخله اصغر وروح من الصلابة وقال الحسن
 المصري كتب فيها ساعة من عمار وهي مائة وثلاثون سنة من بني النسا وعن رجب واس حرر
 مك ملاك واز من عاصي اعوام النسا وصل بعض يوم من آتائها وروى احمد وسلم
 وانتساق في خدمته في حرر من عمار وحط آدم في اخر ما عمن يوم الجمعة قال اس كبريان
 كان يوم جلده يوم اسراجه وطلا الايام السنة كنهه الايام منذ أقام في الله بعض يوم رانام
 النسا وقه نظروا ان كان اسراجه في من اليوم الذي سلق فيه وطلا بان كل يوم بالغه كجا
 قال اس عاصي وخامد والصالح والجار اس حرر مدلب هناك مد طوله ابني
 وهذا الحديث منكم فيه الصاري وسعه ان المديني وعمره من الحفظ وحط من قول
 كتب واما جمعه أو حرر منه فاسد على بعض رواه فرمه (وعن اس مام قال الله تعالى
 ما آدم ما نزل على مامص قال ربه لي حوا) ودورنا حبال السطان (قار فاني
 أعصيا) نسم الهجر ويكون المهمة وكسر النسا أرها (ان لانه لا الاكر اول اصبع
 الا كرها) اي عصفه (ولانها في البحر من) قال السائح لعل المراد به ان ياتحصول
 ذلك لاهائي من أوامكته لها واحصها فهاها وان يحمله كجاني القوس المعاصي المسحمة
 للعقوبة امين ولا تم الا ان سب انه لم يدار بها كل شهر من رايه وصل ابعافه
 بعد لكونها من البحر وصل كسر حواطم احبه ويحمله له لئلا يكله وقد روى الطاهر
 واس المنذر ناسا صحيح من اس عاصي ان سبدا الحص كان في حوا بعد ان اهدى طيس
 الخه وروى عبد الله بن رافقه عن اس مسعود قال كان الرجال واقفا في بني اسرائيل
 يصالون جمل فكتب المراسل فيسوف للرجل فأنى الله عليهم الحص وسعه من المساحد وتشد
 من ناسه بخو وظاهره ان اول رساله في ماسي اسرائيل قال الصاري وسبدا التي صلي
 الله له وسلم ان هذا امر كنهه الله في باب آدم كثر عمله اسجل وهو جلد اعظم وجميع
 الخاطبات المرسل في باب اسرائيل طوق مكسبه من من له لئلا يكله وقد روى الطاهر
 روى الطاهر وعمر عن اس عاصي وعمر اء فوله تعالى في قصه اراهم وامر الله فاعده مك
 اي حاصب والسمعة منقده في بني اسرائيل ملازمه امين وم احويه اخر لاسال ان عي
 باب ادم صرح لحوا لانهم الما حطت من صلهه لم يجر له ساء محار او له ليس قصر اسعها
 لي اقتصر على باب آدم لكونه من الجنس الما ركة لاجل طعم هذا الحديث وهي عانه
 سله لها (وقال وهب بن منبه) نسم المسموح المور وسد الما ركد المكسور ان كل
 الحافظ ان عدا له الصاع في العلامة الا اري الصدوق في التصاح احوه مام روى عن
 اس عاصي مام عر ربه الله ومفلس الفصل مام ساه او مع عسر ومناه (لما حط ادم
 الى الارض مكسبكي لم يمتسبه لانيها) قاله رواه النسا اي لا يسكن ولا يصحب (لدمع)
 في ما عانه (وقال للبعدي) ليمد الزمن من عدا الله من عسر تحوذا لكوني الحفا
 قال اس عر ربه لخط اسرا حوا في اس عر مام اعلم احدا لم يعلم اس مسعود مام ساه
 من اس عاصي وسعه ومناه (لأنه يدوع اهل الاوس حسب) وجميع دوع آدم

دموع آدم أكثر من دموع أهل الأرض (حسب أحرجه الله من الجنة) حرا لي مرادها
 وهران أهلها وراي أكا من البحر وإن عثرة فعل الخروح كما حرمه الشرطي وعذر لشد
 الحب وكال عليه الله في قلبه ودولته في المال المراد إلى وفاء الوفاء على أنه لم يبق عليه
 المعدر ورحمة عند (وإن عاهد) من حرم بيع اللحم وسكون الموحدة وفصل حرم اللحم
 منرا والاول أكثر الخروف ومولاهم المكي الصلة الحافظة الامام في التفسير وفي العلم احد
 الاثر المجمع في امامه وذكر اس حثا في الصعنا من دودمان بحكة وهو واحد منه
 برك وبماه وفعل عودك حرج في السنة (نبي آدم ما عام لا يرجع رأسه) حيا من ربه عز
 وجل (الى الجنة) وهذا الصل لا ياتي ولوهب هذا المائدة من الجنة وحسب
 ما ذكره لشد (واي الله من دموعه العود الصل) لعل المراد الذي يجره فانه يستحقه
 كروا له بماترك من الحب فاد صرح ما رجا فصل انه ما يبق في الارض الا الدموع
 (والرجل) من دموعي في الارض وانه كما نصبت والرجل هو صحنه سمرامه
 د كنه وان حط رطوبه كنه المروحة ويصير وا كنه به ازال العصار وظله المصير
 (والمدل) حب روي احوال الاجراء والاضحى محلل للاورام بافع للخصان والصداع
 ولصعب لا حد الحار والجناب فانه وما دونه الا وس (واي الله من دموعه) عام على خاص
 اي القى في راحته وان اسعمل لغيرها (وبك حواي الله من دموعها الشريدلي
 والافاري) القرب ويطلق على يوجل الطعام كأي المصاح في الصلوس الاقوا الترابي
 الواحد موكدي ويحتج الجمع اقاويه ونحو في المصاحب وطالها من المصاحب
 اوله فله موموع الموات ملك الله مخرج صوفي على عادته فقال (ما ي ادم انظروا كيف
 على اوكم في فعله واحد) صبح العيا اسم للمري الصعل في صحنه على صحن واحد ولا
 سانه روي الا في كذا فعل وايت سمران التردد اعماهو في لسان السائل مع الحرم
 مام اصغر في الحواب فكتا اعماه (طماهه) مع السنان والتاويل (فكتمكم
 ما احصاها الكفار العظمى) للبعد (فامعروا) انظروا وفسوا احكامكم في اصحاب الله و
 ماله على سال اسكن في احراره من الحب بعلة (ما اولى الانصار) الصار (كان آدم)
 عليه السلام (كلما رأى الملائكة تصعد) صبح المصارع معكم مكرها (وم ما ارداد
 سوا الى الارطان) جمع وطن اي اما كن الحب على ما نك لأنه ارفع له معها لا يخصص
 في مبادون آخر وانه معار سكر ورويه للملكه ولم يخصصه وهل على صورهم
 الاصله او غيرهم بل بطر ودد كروا ان موصاف المصطفى ووجهه جليل على صورته
 مرس (وبك كرا لهد) الامان الذي كرا لهده على جوده والمثل هو كرا لهده لا لوطان
 اوال عهده اي مذ كرهه الله الذي به يساري هذا الجملة (والهزم) جمع صار وهو
 انصار وفي السكن والمراد الملائكة وروهم في الجمعان معكم خيرا فان كنتم مع في الحب
 (ما احصاها الدواب اشد وادله يقول في الحب) فكم (هذا اراقيني ريبك) مام معه
 وي مع المصير لادم لما كل ساعدته احرابه وماذا احدث فكم فانه ذلك (مادا
 العمل السلام الطار) بعلة (بك حطس ابولادهم على سرور الملكة) موموع الحكم انه ن

ذهب اديبنا ورجلنا معناه فاجبه ويحوي المسكا ولان ما ادعا انه بهل من حس
 سعة سر المملكه وانسلم فهو صور ومعتل لا يتم احسن عليه ما مكرما وعبرها ذلك
 بخارها ان الاصل الحصة واناب الصور مع العمل وبما الامران التهور في الاصله
 للمملكه لمع انه معنى ذلك صدهم كما انا دالحر وبما سرور ليس اقوى من اصابه العرس
 والمكر وفيه في التهور مع تفرجه سبحانه والافول والشمس (عندما في السمع في عما
 فارح والشمس فاسد وانا عه عواف انما في ما من ركبته) أي احاسه (ولكنه)
 أي حسنه (وحظه من مرسته) عطف صير (هان ذلك عند النعمه) مع العا لا ر كما
 من وكسر اسم الله اي ما عهده الله له (الي اعطاه ادم من الجنة) انما في
 انما له فكون كبر ام لا (ان كان كبره الكبر لا يتصور في الانسا) احاطا الاول
 البو ولا نصدحا (وان كان صغير) وطعم صوابها عليهم فالحصار معصور باحسان
 الكبار لا حاد الا فكس في ولنا الانسا (فلم حري له نسبها ما رى ربح الانسا)
 حرد على الاراد لا تعمل في لما مره جرد وضع الحسه في طارعت باحد وما اقتب
 ساه (والاخراج في الحسه وعبر ذلك) من المعاد يصوفه الماهم كما عن ملكا الصبر
 والعصه بدو السوا فم ادب الانس وهو الخلد بعد ما كان كالطرا والآخر ليج من الحسه
 مع البذا لاهو رى من عسان والفرجه يسه ورسوا د والهداوا فتسكن لبعض عدو
 ولندا بالناس فسي ولم تحده عرمان شط الحدود في ذلك فاحلب عليهم خطب ورحل
 ود في النسا صباه وولده وانبع والسا لا تحرحم كما من الحده فسي فهد حاصل الى
 بها اتم له السلام وح امليت حوا مع حسن عسر مع هانطاب من الدوا ربح ذلك (احاب
 الرهسرى) ذواتنا هم محمودا لاله سارانه المعبري قال اس سلكا وعبر كان سطره
 واد السادن في صاحبه فالدخول مول او الناسم المعبري بالناب واول ما صعد النكسان
 بولي له رفعه سبلاب وبلاب ورحمنا (ما من اما كتاب الاصغر معقوله) من الحسه
 مسود (ما عايل فله من الاخلاص والادكار الصالحه التي في اجل الطاعات واعظم
 الاعمال) والصبر ادعا بها الطاعات لا يواحد بها (والاخرى عليه ما حري تعظمها للعبه
 وسعها) ما منحه الهانرا (لنسم) اي صهاوي الناموس السان الخطب والامر فله
 الاصل يباه ولم يعلها عند الله كما هو عا هم (وهو لا) نحو ما ركا
 (لكون ذلك لطعام) صم الاثم وما (له وادرس في انساب الخطايا) لان ذلك
 حصله في النكاح الذي النسا لقصصكم النواب وعظم المتر في الاخر (واعلم انما
 جمع ما من عطف صبر وصرح في الخواص حوا وروغ الصبر من الانسا قال الصراطى وه
 ذهب الاكر من والمراد نفسه بالاله فانه على حه كسر لسهل حال الطري وعبر
 ها والمتكلم والمحدث في جميع المعاني هم خلاها تاراضه لكن فالجه وراها من
 اصحاب مال وآي حسه هو الساقى انهم صومون من الصغار كها آسوى والاحرار
 الامرارى وعاص والسر سقى والتى السكى لكر اسمهم على انه ارسلهم دس وفه
 اسئل الاولون بطوا من الكتاب واليهاب الترموها فسيهم الى الكهرو برن الاجام

وفيه والادكارى
 من سبع المس
 والاكراه

وما لا حول به في كل ما استحواه مما اختلف فيه وما طلب الاحكام في معاصيها
 بطله عياص في السما ولما اهل حصا الا في الخوان ما يحل عصمهم من الصغار ان لم يرب
 علم اسريع ويخوف من وقوع ما هو ضرر معمر من آدم لما ثبت عليا من المانع له ولزمه
 فلا ساق اهل الا معهم لا بعد اذ لا سورا (ما هذا انظر لكم نفس لطيف وحكمه في اهابا آدم من
 اله الى الارض) الظاهر ان الحكمة هنا العائدة المترتبة على حوزة كاسر الله حوله (ولا
 رولا لما ظهر جهادهم دين واحسان العادس) وان كانت الحكمة في الاصل محض العلم
 واهل العبد (ولا بعدد) تكسر العود (وراب) هيح الزاوي والما ويسكن لسر جمع
 روي اي اصوات (امناس الباقى ولا ترات فطرات جموع المندس) وفي تفسير العرطى
 لم تكن احوال ادم من الله عقره له لانه اهل بعد آيات ما عليه وحل نوره وانما اهلته
 ما دينا او بطلنا للعبه والعلم في اهابا وسكا في الارض ما دما هو من الحكمة الارث
 في ذلك هي سر صفة في الحكمة وعصمهم ويرى على ذلك وانهم وعما هم الا ترى
 اذ اهلته والتا في ساد اذ في مكلف حكما في الا كلفه اهابا وبه فعل ما ردد
 قال اي ساعل في الارض سلمه وقال ارباب الماني في حوله تعالى ولا تسر ما هذا البحر اصغار
 بالزورع في الخطية والخروج ن اهلته وان سكا لا يدوم لان الخلد لا يحيط عليه في ولا يورس
 ولا يهي والدليل عليه اي ساعل في الارض سلمه اسبي وفي الاحودى سر وجهه ما سب
 لوسود الدنه وهذا النيل العظيم ووجود الانسا والمرابي والما هو لم يصرح بها لمردا
 بل له ما اوطار لم يعود انما اسبي ولما تاب الله على آدم من له بالوحى والالهام ما اطعنا
 به فيه وذهب روعه في كلفه قاله (ما ادم ان كس اهلته من دوا الارض) ولا يبرن
 (فاني حزين محب) سر في ذلك في اهلته كهو في الارض (احمد دعو الهاني ان كان
 حصل لك ن الا حرا كسر) وهو الواقع (فما بعد المكسر تقوم) اسم فاعل من
 انكسر فطارد كسر ن باب سر ما وصف المكسر يتحرك كلفه معفه ودلته سرى
 احرا منى مكسر (من ادى) وليس هذا محذوف دى معناه ما في المعاصد مذاب ااعد
 المكسر فلوهم ن اهل حرى في السداه للعرطى (ان كان فاعل في الهما رحل) هيح
 الزاوي والحم ولا ماصرات (المحس) فعد سرى في الارض من المندس) ولا تغل برن
 بينهما (ما من المندس احب الناس فيهم) في المحس واذا كان احب الناس اب
 محب ما محب (رسل المحس) من محسهم لا محس الهما (دعما توبه الاضمار)
 فوسسته (وا من المندس به الامكار) فواسطه هاهنا اللذاتهم من ربح هذا التوازه الصوى
 المساق عن الحق حل حلاله حتى طريق الصوجه موله على اهلته وسلم فصاروا مسلم من
 حذو ساقى هرو بطل والدى نفس يد (لوم يدوا لله اللهكم) اي لا ماكم بالله ما
 آتاكم (ولما موم يدسون لم يسعروا) انه يولى (معتزلهم) لتكوية اظهر المعص
 الى ومعتزلهم انه كوله فاني عمو ورحم فاعلم في سكرى معمو ما والرسم من حوماى
 فلا تكم ديوكم من التوبه في الامانة لياكم من روح الله يلقن اذ بانى الذب ولا حاعله
 بل المصوده محرذ التوبه على عظم الهوى وسيله ليه رواله في التوبه قال الطيبي لم رد

قوله اذ اهلته
 الخ قوله من سح القى
 جهاد المحاهد
 واحسان العادس
 المحمدس اه

قوله ان كان حصل
 للمحس الا حرا كسر الخ
 في بعض نسخ القى
 ان كان حصل لك
 بالاحراج من اله
 كسر الخ اه

قوله واسطه فاني
 اللانه حكداى
 التسع ولا محلويس
 نظر ما مل اه معصيه
 قوله فانه ار الخ
 لعل الانس عافله
 وما بعد فاعلم
 نامل اه معصيه

به وهو له الاحتمال عوامه الدفوف كما هو به أهل الأمر بل كما أنه أحسن الاحتمال إلى
 الجنس احب القصور والحقى جراد لم يكن لصلى الله كالتلا منكم مريض من الدفوف ل
 حان بهم من على نطقه الذي هو في كانه توجه وعرفه التوجه بعد الاطلاع وفي حاسر
 على الله وأما حقا ما توجه به في كانه الطاهر صفة الكرم والخلق والعقربان بل في توجه
 لا تلم طرف في صفة الا توجه والله على احد صفات الخلال والاكرام في السهر والاعمال
 ام (مصاب من اذ الفاعل بعد في المحس) تكسر فتح جمع محبة اي اللان (فانها) صبرا
 او ابدانها (مصاب) تكسر فتح عظام (واذا حقل عن عالم جمعة كثر اسهاد وكان له) احقاد
 (وبال) بعد (لما الله آدم محبة) حسب قال ما طسب ان احدا يحلف له كما هو وقد قال يوم
 ان آدم وحوا ما كان كلا من الصبر المهي عنها راعيا كلاما حسب ما ناولا ان المراد العبد
 وكان المراد الجنس منكا القرطبي (والتي عليه ما حصل به توشه) هو كما قال ابن ماس والقرطبي
 وان حصر والعقدان وان يحاذير ما طسب ان يفسر وان لم يعرف لنا ويرجى ان يفسر من الحاسر من
 و من يحاذير انما صحت ان الهم لاله اذا سئل في معنى فاعلم في المبدأ العفو والرحمة
 وعمل رأى مكتوبا في ما من العرس في حديثه ان الله قد جمع به فعل المراد الكتاب والحا والحد
 والندم والاستعانة كقرطبي (وطرد العبد المتع في طول حنقه) من قرطبي
 انه عند الله تعالى في معنى القول بعد الفسحة وفي اخبر ما تشر وأمر
 الفسحة ولم يبق الحجاب والارض السبع موضع سفر الا بعد منه فقال الذي في
 وضع لم يصدق في حال احدا لا آدم فقال انه قد على قال اهل ما ا ولا اصل عما قبل
 فاني طردوا في المسكاه قال الحسن عداه في السما صغما به الف وسعين البارحة
 آلا في سعة وعداه في الارض لم يترك موضع قدم الا بعد منه بعد (صار عداه
 مسورا) هو ما يرى الكوي التي عليها السحب كالعبار المتروك اي من في عدم للمفعول لعدم
 سرية (قال) يعني (اسرح) التلاو فاسرح وصرح الدماشي من ان السبي حواري
 حذف العاطف في الاستدلال بل والاسان توافر ما لا على المراد الامانة وقد كتب على
 انه عليه وسلم لم يزل وبأل الكتاب (مها) اي الله لا السما اذ لم يجمع مع الاذ سد الله
 (فاندر جسم) مطروود من الحس والكرا من طرد من جسم الخمار أو صطبان ربه
 بالسب (وان على الله) حيد الهجر والامانة (الي يوم الدن) يوم الساعة راعيا به
 لا بها التكليف الذي هو عليه لصلب الوقت ومعلوم انه حسب اسمي سب التوبة كاد
 الطرد او كرهه ان بعد ما طرد في الناس في في ما طرد كلامهم اوله لانه العدا بين
 الصامع في كل عن كونه مطرودا عن الرحمة فلهذا في العدا فانه والعصا عالم بالقرن (ادومع
 عداه في عبيد) اي اذا حان في فقهه عتقى في (لمس) ضم الناء اي انه وضمها (ال
 حسة) بالنسب والرفع من العبد لا يتصل من افعال مقتضيه للعواحد قال تعالى ولو
 بواحدة الله الناس مما كسبوا مما لم يزل على طهر حاسر دانه اي من بد لها اسوم المعاصي
 وعمل المراد بالله الانس فقط (ولا انسطه في عبيد) أي عامل بالرحمة والمعص (لم يزل
 منه) أي لم يزل واحد منوه والمراد ان معصاه وسماه حسان من صحت الملازمة لتكون

ذلك بالنسبة إليه أسبق ادخال الانع والخرق عليه لثبوت حقه وحسنه وماله
 إليه طبع في السر عليه كما قال صلى الله عليه وسلم انا ما بال الصداق اية الحسنة تدبره
 وأبى ذلك حرارته ومعلمه من الارض حتى يلقى الله وليس عليه ساهدين الله مذبح روا
 الاسم في القربى والحكم الترسدين الوادروا عما ذكر وعبر في الاول موضع
 لماسه لثبوت الحاشية وفي الثاني بالنسبة لانه الماس لثبوت الحاشية (انظر) من الطر
 حتى اجمال السكر ومبدأ التدبر والتأمل قال الرابع الطر اسالة الحاشية نحو المرقى لادراكه
 الصغرى انا ذلك من كان اللحن عسا (لما ظهر مصداق آدم عليه الصلا والسلام على
 الخلائق) من الملائكة وعمرهم (بالعلم) المصارف له مولد تعالى وعلم آدم الاميا كاهوا وما
 انا الله من هو العقل قال اقر امامه لو ان احلا هي آدم مستحق الله الخلق الى يوم
 الساعة ومعه في كنهه من روضه علم آدم في كنهه اخرى روضهم قال القرطبي يحتمل ان
 تعنى من عومه المصطفى فانه او بالاسم لما هو سئل ان المعنى عبر الانسا (وكان العلم
 لا يكتفى الا بالعمل بعصا والحق لهيب دار عمل وشهادة واعلم في داوهم وسأله) فله
 اسار الى انها حبه المأزى (فلنكاه ما آدم اهبط الى ارض الجهاد) اصافه سانه اى حتى جهاد
 الد من (وسار جود الهوى) بالقصر اى هوى النفس اى ماها الى مسها ما (بالحد)
 بالكسر صد الهوى (والاحباء) بدل الوضع وهو معارف القدمه وما مقاربه ما صد فاعلى
 مقتضى المصار والمصالح يفسر بها وهما (ويكاد يلبس الماسى) اى نعم الحبه الذي
 فارقه (ودعا) الذي سألها لادراكه الحر والعلم المص وهو اسار الى ان الله تعالى وان
 طالب لا يفسر بها بالنسبة لعلم الآخر لتمامها وما انكها والعالى كالتقدم بالنسبة للعالى
 (فهي) حالي (ا كمل من ذلك) الحال (المعاد) له اولا في الحبه (ولما ظهر) عطف على
 لما ظهر (الحسن عليه القصة) كذا في كبر من النسخ والاوزوج في كنهه صفا وهما
 فعال حتى يهدرها (الحس) لا آدم (معي في الاذى) (حتى) كان سباق ابراح السد
 آدم (الحس) في حديثه روا السابق في مصاب الاوهارص الى رفعه هبط على حبل
 فعال ان الكمل مكي سدا سدا افسر آدم وسدو لآدم أم فان صح في الفصح الساد
 لا يسمى الاصله سدا فال عمارو مكر سدا ما وعنى سدا وقال ابن عمر ما بال اسود من
 معاونه ع انه رأى العرمي (وما هم الا له) هم الهجر عدم المعرفة الاجن الخالي من
 المعبر وروى عنه ذلك معرنا به ملك المعلم مذ كمر قال القرطبي لاجل ما به كان عالم الحاقه
 قيل كمر من قال كمر جهلا قال سله العلم عند كمر من قال عبادا قال كمر ومعه عله قال
 ابن عسليه وان كمر مع ما قاله لم يفسد الا به عدى حائر لا يستعمل مع حمد الله تعالى ما قال
 واحتفل كل كان عله كمر فصل لار وأول من كمر وعلى كان عله يوم كماروهم الحسن
 الحسن كانوا في الارض وهل كمر جهلا وعنادا قولان لاجل السه (ان آدم هذا) ارح من
 الحبه كنهه ومما لم يفسر عاده الى الحبه على ا كمل من الخلق الاول) ولهم هبط ساعى منه قال
 القرطبي لم يفسد انفس ارحا من اوعا ان لثا سفاطه ع من سبه واعاد كما انفسه ولم
 بلغ مصداق ولا ادرك مراد بل اراد عسا وعيط بعض وجهه ثلث قال تعالى هم احبا به

[illegible]

وهي الساتم بحسبان لثباتهن في جميع اى تنسب صخرها ومنه الخس والحسن والخم
(الى سكرها آدم) من قبله امكن اسمه وورود الحس (فصل في حقه الخلد) وهو قول
جوهو والاساعر مل حكي ان يقال على بعض المساح اجاع اهل السه عليه لان الخلد له
ولهم هودع مرها ولهو له تعالى انك ان لا تصوع فيه ولا تدرى واما لائقه امها ولا يصح
ذلك من حقه الخلد ولهو له هو اسم او الهبوط يكون من لولا في سبل ولا يصح ذلك
في سبيل سبل في الارض ولان ويحيى في آدم عليه ما السلام وقال له ان يصعب ذلك
واحرهم من الحس لم سكر ذلك آدم واعيا قال ما لم يصب على امره قد انه في كل ان اخلق
الخدس في الصميم ولو كانت عبره جاز على وصى (وهل) هي (عمرها) كما مدرس وقد
راعى اكثر الادلة عليه وسكا الماوردى والراوى وان عسل والفرطى والريانى وعمرهم
واحيف الاما لونه الى او اناسم السلي وأومس لم الاصب الى وسكا النعاى والمدره
هي سبيلان فالارض في الارض عدو كجاني الفرطى او نارض بلطس او من فارس وكرمان
كجاني الساعوى قال الراوى واس عدو ربه في حولا الى وطع على الالتقال في ه الى سعه
كجاني اضطررا همرا ووصل في حقه اخرى كانت في السجاء الساعه فهو قول اى هاسم
وروايه الى اى قال اس عسل وهي وى لخد دليل لم يصب الى في السجاء سبيل حقه
الخد اه (حمله الله دارا سلا) لا تم وحا (لان حقه الخلد بما دخل الى اوج
الساعه) وقد قد دخل حقه (ولهم اذ اذروا وحر اذ اذركك وأمر وصى) بلو كانت
هي ما وجدوا فيها (وزار لانه) في الاقاف وكل حوى وحرون (لاذرا لا واصصان)
وهو حقه لنها (ودا وراى) وله تعالى وما هم بها عمن حى (لاذرا سلا) وذا سلا
من اقبل ذلك حقه على اسم عسرها (واصح الما لونه باسم حقه الخلد) حل في واحد انها
اسما هو وصل سبع ورجع جماعة اسم اذ رجعا في سور الرحمن وعمره اذ اذ كبر حقه
الصميم اسم احسان كثير وعام ما فاطم المصنف عمار اسمه الكلى باسم الحرق اى اسوا
عن ملك السه الى اصح من الما لونه باسم عسرها والاله لم يظاهر عمار ك المصنف دليل على اسم
حقه الخلد ما حوا عن الشبه الاولى (من الخ حوى العارض قد صفع حل يوم الساعه) دليل
ذلك انه (ودد حاه ايسا على ابيها وسلم اله الامر) من سوح حها واخذ عا حها واه حقه
الخد حها (وما ماد ك) الما لونه باسم بها (من ان الله لا يوحى ما وحده آدم من
الخرن) بصودا ط القاص (والصه) القف بصوط ورو حقه بصودا ط (فاما)
الاولى حقه النما لانه سمران اوهى به ليله لخدوف اى ما حقه كرو من كذا لا يصح فاما
(هو اذ اذله المورن يوم الصا حقه كماله علمه اذ الا فاب كاه فابنى ذلك معروف
في حوى المومس اماها) يوم الساعه وسكن عن حواى الحس لاله من هذا هو ان يكون اذ اذ
فرا اى ما هو يوم الساعه (وانه لم اه) وظاهر المصنف في صوغه مساوى القوا وكس
كذلك فيقال اى حقه حقه الخلد ولان اب الى ما حقه اله المعزله والمدره من انه لم
يكن فيها وانما كان في حقه يعقوب وذكر اذ لم هو ورجع على قول ورجع الى العالمين الراوى
عمر اسم حقه الخلد اذ اذ والى هو قول الحس وعمره وامل وعلمه اهل التصه (وروى

اهل لوح آدم من الحية) أي لما أرا الخروح لما تابا لحسن ابد الله قال له اسرح
 لاها وورق من عصا برع آمطر الى العرس فانا هو ~~ك~~ك وب علمه لاله الا انه عود
 رسول الله فقال باربعين سجدة تعمر لي فقال قد عرفت الحق ولكن لاها وورق من عصا
 وبأى المصعد في المصعد السابق ما صرح بان آدم رأى كتابه ابعده على العرس فسل عظام
 حنكه ومن الخراف في درجته في الحية (وأي حكموا على ابد العرس) وكانت الكتابة قبل
 حيا الى اعدا والاولى بالحق منه كما روى ابن عباس (ولي كل موضع في الحية) من مصر
 وعمره ويحوي سور عرس وورق من طوى وورق من سدر المسقى وأطراف أطوب وسرا عرس
 المازنك روا ابن عباس كرس كعب الاحبار في المصعد في المصعد السابق (اسم سجدة) اصابه
 ساسه فلما ان سقط سجدة وضع في اسم دال عليه طار في الاسم لا سقط سجدة (سلي الله على
 وسلم) سال كونه (مصر وبأسم الله تعالى) وهو لاله الا انه سجدة رسول الله (فقال) آدم
 (باربعين) الاسم الذي هو (سجدة هو) من اللغات السماوية (مال الله تعالى هذا
 ولله الذي لا اله الا الله) آدم (باربعين) هو الله الذي لا اله الا الله (باربعين) في
 السجدة أمر الله باليد (بآدم) قد علموا دال له (لويصة) الله باليد (باربعين) في
 السجدة والارض ليعمل (سجدة) الله على (ورق من سدر المسقى) العرس العنقوي
 الموصى بالحق المطلق من سدر كثير (رسم الله عليه) قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم لما تقرب (صاف واسر) ما أي ده ل (آدم) سقطه قال باربعين أسقط
 هو سجدة الا انه عرس (ورق من سدر المسقى) مع القوم وسيد المهر من لاله الا انه سقطه كعقوبة الى
 لما عليا حادثة في را سدر المهر (فقال الله تعالى) ما آدم وكعب عرس سجدة اولم (الحية) أي
 سجدة فلا ساقاه الى بورجل جمع الكتابات وقد اظهره ارسلة آدم سجدة له
 صاحب الاسم بعدد مكتوبا (قال باربعين) لما حلت في بيتك (أي) وعروا سقطه
 كام رابع (وصحبه) أثرب (في من روحك) فمصر من حيا وصابه الروح الى ابد
 ر لا آدم (وصف بأى مرسا لي) راحم العرس مكتوبا لاله الا انه سجدة رسول
 فعاب الله راسا الى اسفل الأتبع الحلق (لله) وهذا من وهو جعل آدم ويضع اسم الله
 (قال الله تعالى) صدق آدم انه لا حيا خلق الى وانما حيا) بعلمه أي ولو
 الحية دعه راسك ولولا سجدة لمخلد روا النبي (وسدته) من دلائل (أي) كتابه دلا
 كسو النبي قال له الحيا الذي علمه فانه كذا حدي وورق (سجدة) محمد الرحي بر
 اس اسم (الذي) رايه رايه المتكلم وبعده اصبح وقتبه ومام بعقوبة لبعده نوره
 سدر راسا ومام (قال) لا النبي (سدره) رايه (أي) لم يمانه عليه عرس راسا
 مع صدق لانه (ورق) الملاك ومامه (ورق) أي دوا (الطراي) الامام اوا
 راسا راسا اوفد النبي السامي بسد الحيا المتكلم صاحب المصباح
 أسعد رايه كرس المصباح كاني رايه الراب وبعده وبعده اوفد رايه
 صدق واسع الحيا عرس النبي والريال في الاواب الله للنبي في المصباح
 سدره ومامه عرس مامه عرس أسعد (وراده) أي في آخر (وهو)

من دره وفي حديث سلمان (المنسبي الذي يساوية الله شهد الحديق وما بعدها وما
 دهر اطول من اياه ادر لك حيراني عسى وما في انسا الله تعالى ذلك في حد من صلى الله
 عليه وسلم) (داس عاكر) الخافذ أي العاظم في الحسن من حبه الله الذي الساعي
 صاحب نام مع دس وعمر من المصنات الله الساعطة المتعبر عن العالم كبر الله في
 حركته سبع وسبع وأر حله ورجل الى بعد ادوعرها وسبع من يحولها وبنامه سبع
 وبع وبما امرأ وروى عن من لا يحصى ما الناس عليه كبر ما من الله على وسبع من
 وسميها (قال خط حرك ل على التي صلى الله عليه وسلم) ادره صلبان فصل على ايه حله
 عن المعطي أو عن سمعه منه (قال) له (ان وبل قول) (ان كسب اعتمد ابراهيم
 حنبل) كما لته صمحه (م) اعلم ويحصى اى (عدا غنديل حينا) تأسر وطب ما في
 اصرر السبل بظلمه الله او ان عني اذ فلارد أن اب حال ان اعما في المسكولة حبه ولاسل
 هذا (ما حلت حلقا كرم في ملك واستد حلق الدما فاعلها لا رفهم كراميل وميرتد
 عدي ولولا ما حلق الله ما و لأحسن قول) وفي سمعه وهدد (سعدى على وفي)
 السائل العاري الكبر اى الحسن اس العاري الكبر ولله العاهر منه دح وحسن
 وسه ايه وكان بظلمه الله ولا يحصى المذهب ولا يعلم كبر وكان أو محبه وأدره
 في الكلام في الباني وهو دون العبر من ما في دى الخ سمعه سبع وبما سمته كذا في
 الخافذ اس تحروعه السحاري والسوطي ولا يسكن بان انا ما وهو اس سمه وبل اى
 سسسي كما دعى الحيل هه لحوار ان ادره حال القوله في ذلك اذ الملع هذا الس
 لما طلع عليه منه ن الاسرار الراسه (في قصده الله) سمه الى الله الى لودعه آكر كل
 ييب كما هو بظلمه الله العروصد (الى أولها)

سكن السواد من صبا احسد * داله م هو المسم الى الاد

وبعد هذا السب

أصحب في كعب الحب ومن يكن * سر الكرم سمعه العن الر
 ص في أمال الله بحث لوانه * لا خوف في هذا الحساب ولا مكد
 لا تحصى دهر اوعسل ييب * كل الى المسمى أأدنه دد
 رن الجبال ومن مل الحدوى ومن * هو في الخامس كاهما فرد اسد
 ملك الهى عوب العولم كاهما * أعلى على ما رأجدش حد
 و بل قوله ما حسن قول حوله (روح الوحد حيا ن هو واحد) بالجم اى هو
 صلى الله عليه وسلم صلبا من وحدهم من الخلق أى علمهم وحوق ختم لانه (لولا ما من
 الوحدلى وحد) هو كاله لما له (عسى وآدم) حبه ما لان عسى آسر اسل صله
 وآدم آزارهم (والصدور جمعهم) أى العظماء الذين يصدرون ويعطون في الخالس من
 مدرق القلس مصدر (هم أعمى) و (هو) يبنى الله عليه وسلم (نورها المارود) أى
 (نواصر السطان) بظرفه من الصبر بلادوى عى امر عاس املهما صبح في آدم الروح مار
 نور محمد صلى الله عليه وسلم ابع من حبه كالحسن والسر وه ويحمل الخه ما أن يكون عفاه

مصر حمد طه ور عن أن يرى (طه نور) في وجه آدم كان أول من حمد (فلكه لم
ذلك لجدلان الله عرو حله) (أو لوراي المبرود) بضم المون آخر دال سم له كجاي
الفا ومن والمجد صله بك عن أهل مصر وهو المارق الصابط الذي له الفارابي
أقبح العرب حسب قال

احبط القوي من الودالي • هو ركني العارضة معظم
كل ما فيه يكون ملاوا • يودال وما سوا

أول من له الدال صحتها • أكلها • ومن والأع • وا

(نور حمله) في وجه أراهم فاجع السلام (عبد الخليل) الخيم (مع الخليل) أراهم (وله
(مع العن والوفاي حاتم ورد الخو مع معونه وأما عذ عن الطريق معي عدل
من كجاي الزامور (لكن جمال الله) كجاي وور الخامل في الطاعة (حل)
في الانصاروا • صار (الزاري) بالنصار (الانحصار) أعطا (في الله الصمد) في
سأ فلانم بر ائس روي من المصدا ثلاثة أساب هي

فانسر ركن الطواغيت ملها • أما دملاب في المني عساوود

عساوود المعنى الصفاير الذي • هو الذي روح الله حمد الزرد

هو الملا في السلام المرمي في الخياص المخصوص ما دام الاله

(وله خلق الله تعالى حرا تسكن الى آدم وركن اليه الخو واصل) في وجهه صار (اليه
أي راحته) وكان ذلك دهر طهها عساه • وصل ما وصير في سكاها المني

ركابه عليها أوله في ذلك (أوام الحسا) في سلاله عهد الاوام فانه عاس

أحبطها ذارمكو في الحاسة الذي يعدم الخلاف فيه عهد الله أوو سر

الهموط يعرف له حمد الاوام (أرضي ونداق سر من بطن) كما اقتصر على

فاملا وكان أولهم قايي وبوأمه اطمنا وصدق اساه عن بعض أهل الكتاب

لحه وآسره عند المعص وأمهأ المعص أوه في النسي أولهم الحرب (روم عسبا)

كسر الحجة فصصها كنه حله مصر ووف في سره لئلا يروا لسان وما هاته

دعال عله الله وعال الله على هو بالسراية سب والعراسة سب وقال أرس

سأه الله لا م ماروا بعدل حايي في خمس سن روم في سكل حايي لا تادرمه

أ ولقد بعد أرس سب وقتل حرافة هذا ووجع في الساب عار حانه ماله

ر من صصا أن النسي مكنو ولا عبال وعدل في حروفه في أن اللاني الاضمي الساكن

ر رصره وعنده خالق الجمع وهو فاسد ادم عبط (وحد) ولا احب مع على

أ روي كثره أمه كجاي الخيم وفي بني النسي أول ولد آدم الحرب ولا احب مع

م حائل وأحبه م حائل وأحبه م في وأحبه م م حوله م أي لقد في ظن مروحها

م م كذا وكذا في العام لأدريس عطا عفا م م م م وقال وهو م م م م م م م م

رول حسماته على لجام النورك • (كرامه على أطلع الله بالسوسه) وهو المصفا

بطوخا ما دأب وصعب و رله النال انه و أرسلهم ولا مصف رجل منهم و ول قدمهم الذي
 كان من أمرهم و قد وثقت و واسلما لان نسي من اسب ملحق به لانسطيع سبه وان لم
 سبه ٥٢ لهذا (و روى اس سعد وان عا كر عن همام بن محمد بن السائب الكلي) أي
 المتدبر المتوفى سبه اربع وعاس ومائه كذا قاله (و روى قال الذاربطي همام و عيسى بن
 سبه و ذكر اس حبان بن العلف (عن اسه محمد) بن السائب بن سري الكلي أي النسر
 الكوفي المسير التسه الاحادي و روى عن السحي و عبد اسه و أبو عاوه مروي عنهم
 بالكذب ما سبه و أرعد و مائه (قال كنف لثي صلى الله عليه وسلم حسانه أم)
 اسكن بنا؟ و انه لا تبلغ هذا العدد فقال السائب بن عبد الحداث و حداث الحداث بن قيس
 اسه و مائه ٥١ و في رسم الرماض ما محصاه اذا ما لم يولم لم يكن قبله من العرب الا واهما
 في رسول الله صلى الله عليه وسلم و لاد أو قرأه عرف المراد فانه اذا انطرب لمسله فمصح
 د كورهم انا له و مصحح سلتهم حدان أو عاب أو حالي مدقرا سبه و لادله و المراد ان سبه
 يحواه و طرافه جعل لم عهده دسر (ما و حداث و بن معاص) روا (وليساعا كان في أمر
 الحاطله) طفح خاص على عام لاعكده كآدم فاهم كتابهم أنكده لاندوم اساعا
 شرها الفارح كسكاح الحاطله و سكاح المسب و هو سكاح و وجه الاب و اتعد بان النسر
 حلف على روج آيه و رد ان هذا على سله لم يكن حرماني سرع من ما ا كاساني انصاحه
 في السب السر ب (و) و رد (عن علي بن أي طالب روى الله عنه ان النبي صلى الله عليه
 وسلم قال سر حبس سكاح و لم أرح من معاص) و ذلك (ن لادن آدم) أي و عدا أول و له
 و له حوى أصوله عليه السلام و اسير ذلك محمد (إلى ان و له أي أي) و هو معلى بن عذوف
 (لم يصب من سكاح اهل الحاطله) أي ما كانوا عليه و ما و عثر (سري روا الشراي) قال
 الهيمي الحاططه مذكر حله معان الامجد من حصر سكام فسه و صحح في الحاططه (في) منحه
 (اللاوسط) الذي ألقه في راسه و حرم حلقه لاسف ألف حداث و ما راح ابن عا كر
 و غير ان الثوران كان سول هذا الكتاب و سب لانه يصف عليه (واس عا كر) و كذا ان
 عدي (و روى ابو نعيم) أجد من عدا له الحاطط (عن اس عاس مروي عا) في صلى الله عليه
 وسلم أنه قال (لم يلق أو أي دة على معاص) أي أحد من آداه مع واحد نا و أي
 لأحمر من آيه و أنه الذال عليه ماله ط السبه ليل الله و سب على ذلك قوله (لم ير الله على
 بن الاسلاب الطسه الى الارحام الطاهر) حال كوني (مصق و دنا) سبه لانه لم يمارس
 البصيه و لم يذهب في العا و سبه سبه فده فدها طعه و سوا و اصله و أحاسه كعده
 و أهذه محر كة الله و الالوس و في سبه مصطفي سبه فدها فدها ط و الاصل ا
 (لانسف معان) أي لا تفرع أي لا توكد ن اصل ما معان (الا كس في حصره و
 و) و رد (عن) أي عن اس عاس (في) سسر (قوله تعالى و سلط) فعمل أي ما معان (في
 الساحب) أن الخاضع (من) سب (في التي ح) و لومع الوساطه و عمل ذلك معان
 (سري أرحل ما) و لا ردا ان الطاق لا سبي أرحل و هذا أحد ما سري الا أنه
 ناي الكلام عليه ان ما الله تعالى قد ذكر الاورث سب من المسب لذلك (روا الراي)

بطور ما اذا وصفت و رآه الخال بعد ارسلك لهم فلا تصف رجل منهم فقول قد عرفتم الذي
 كان من أمركم وقد وددت هو اسلم ما لان سمى من احب ملحق به لا يستطيع منه وان لم
 اسمه ٨٠ ملحقا (وروي ان سعدا بن عساكر عن همام بن محمد بن السائب الكلي) أي
 المدبر المدوق في اربع وعشرون مائة كما قاله الله ودي قال الذراري همام وادعى ليس
 سمع وذكروا ان حبان بن العلف (عن ابيه محمد) بن السائب عن سر الكلي أي العسر
 الكوفي المسمر التماسه الاحاديث وروي عن السعي وعنه ابيه وأومعوا به من روى منهم
 بالكذب ما ليس به وأرعبه ومامه (قال كعب بن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم سمعته يقول
 استكمل ما من أمهاته لا يبلغ هذا الحد فقال السائب بن زيد الحداب وحداب الحداب من قبل
 أبيه ومامه ٨١ وروي عن الزاهر بن عاصم أنه اذا ما مات ولهم لم يكن قبله من العرب الا واما
 في رسول الله صلى الله عليه وسلم ولاد أو رآه عرف المراد فانك اذا نظرت له فسمع
 ذكره هم انما هو جميع سائرهم حداب او عاب أو حالف بعد قرأهم ولادته والمراد ان سمع
 نحو انه وأما رآه فليس له غيره (ما وجد بين صفاح) ربا (وليس كما كان في أمر
 الحامله) طفح خاص على عام لا عكسه كما رعم فاهم كات لهم أنكم لا بعدوا سافحا
 طر ما القارح كسكاح الماشقه وسكاح المسب وهو سكاح روحه الال واسعد ما العسر
 حلف على روح أنه ورد ان هذا على سلمه لم يكن محروما في سرع من قبلنا كما سأل انصاحه
 في الدب السرب (و) ودد (عن علي بن أبي طالب روى الله عنه أن النبي صلى الله عليه
 وسلم قال سرحت بي سكاح ولم أرح وسفاح) وذلك (نفس آدم) أي وعد أول ولد
 ولله هو امره على السلام واستمر ذلك بعدا (إلى ابنة أبي أي) فهو لم يمدد و
 (لم يمت من سكاح اهل الحامله) أي ما كانوا عليه رما عثر (في روا التبراني) قال
 الهيثمي الحافظ بسند صحيح ان الحسن بن الحسن بن محمد بن عيسى بن عيسى بن عيسى بن عيسى
 (الوسط) الذي ألقاه في راسه سحره ما من سمع الا ان ألقه حدس في راسه عساكر
 وعمر أن التبراني كان يقول هذا الكلب روي لانه يعب عليه (واس عساكر) وكذا ان
 علي (وروي ابو يعقوب) أحمد بن محمد بن الحافظ (عن ابن عباس مرفوعا) له صلى الله عليه
 وسلم أنه قال (لم يلق أنوار في سفاح) أي أحمد بن أمي مع واحد راي
 لأحضر أياه وأما الدال عليه ما لفظ التسمية بليل انه روي على ذلك قوله (لم يلق انه على
 من الامثال النسخة الى الارحام الظاهر) حال كونه (في هذا) معه لانه لم يمارس
 المصيبة والحدس في الساب من حدسهم به هذا روي في مسنده وأما حدس كهدسه
 وأما حدس عرك الصفا والخلوص وفي نسخة مصطفي مهادنا راد طان الاصلها
 (لا تتعب عسبان) أي لا تسرع أي لا توك ان اصل طاسبان (الا كعب في حروجه
 و) ودد (عن) أي عن ابن عباس (في) سمع (قوله تعالى ويطلب) كعبه أي ما سأل (في
 الساجد) أن المراد منهم (ن) حلف (في) ولوح الوياط وصلى ذلك مع
 (في) أو حلف بها فالمراد أن المطابق لا يسمي أحز حلف وهذا أحد ما سرق الا
 ما في الكلام علم ان ما الله تعالى في ذكر الاوثن حسب عرض المصنف ذلك (درا البرار)

الحافظ العلامة السهرافى ذكر احسن عروى عن الخالى الصيرى صاحب المسند الكبير
 العلل ٥ ما يار له سه انتسب ودهى وماتين وكذا رواه اسعدوا وتوفى فى الدلائل بسند
 صحيح والذى رواه وساله صاحب (و) ورد (عه) أى بن اس عيسى (أصافى) بصير (الآية
 قال ما زال التى على افعله ولم يسلط) عمل (فى أصناف ادسا حوى) الى ان (ولده
 امه) أمه (روا أبو بصير) ورد (ى - من) الصادق (من محمد بن ا) محمد السائر
 (ى) بصير (وله تعالى لعلنا لكم رسول من أحكم قال لم يصعبى بن ولاد الخافله
 قال) محمد (وقال التى على افعله ولم يسلط من كاخ عمر ماح) وهذا امر مل لأن محمد
 ماضى (و) ورد (عن ابي) من مائس العصر الانصارى الخروشى العصفى السهرافى
 المصطفى مائس ابنه بنى وقيل ملاه بصير (قال رواه بنى بن ا) عليه وسلم (وله تعالى
 لعلنا لكم ول من أحكم جميع النما وقال ما أحكم بسا) صدر طائ الزميلة بالنراه
 (وصهرا) أى بنه الآت والامهات قال اس السكتب كل من كان من قبل الروح بن
 آية أو أحد أربعة وهو جامع بن مل المرآة حسن وصحيح القصة عن الامهات وفى الاثر
 فى وله تعالى قوله نسا وصهر أى بنه كهم دوى بسا اى كوراهه الله ودواب
 صهر أى انا نسا صهر من كموله بنه الروح بن الصير والابى (وحسبنا)
 بصير أى سرافا ماضى ولا على كماله الاخرى وقال اس السكتب الحسب بسا
 الإنسان وان لم يكن فى امانه ٥ والواقع جماله ٥ وفى آياته وفى الصالح الحسب ما يفسده
 الانسان من ماضى آياته أى انا عسكم انا وامهات ومضامى (السكتب فى امانى من ليد ا م
 صراح كذا) أى انا اناى (مكاح) اسناد اليهم ما ولى اى وصراح أو فى التصديق
 الاساد كهم بصير بن السكاح كموله ٥ فاعلمى اصاله ولدناه وفى رواه كلها مكاح
 بالتأنيصا عسرا لجماعه أى كل جاءه اناى مكاح لاود أجم صلا فكتان معال كهم
 أو الصير لاوطا ٥ وبه هذا الحديث لا صراح فى آياته مطلقا واصطوره يحقق ان المراد
 طهار مملكة صط واصطوره الحسب المار لم يلق اواى فى فى صراح وعسى ان الصواب
 خلاف هذا التصحيح القلى لاه واطلا دنى الصراح مهم فى هذا الحديث وتولد اسعرا
 السكتب المحمول فى الخروشى كما مر اذا اسقى من حواسبه فكيف يحتمل و و دى بس
 الآت والاهات فى غير السكاح المبرهه فاما الامهات المار فضعف كذا لا يحق
 (روا) ابو بكر الحافظ أحمد بن موسى (من مردويه) الاصمهان السبب العلامة وله سبب
 ملاه وعسى بنى بناته وصف التارخ وانتصه المسند والصريح فى العاروى وكذا
 دهامدا السبب بصير الراى بطول السماع ملصق التصحيح ما لبس بس من ماضى
 بصير وأبو بصير ٥ قال الحافظ اس بن سرق سبب القصة مردويه صح المم وبكى اس سطر
 كسرها عن بعض الاصمهان واذا اكتموا الى الملهة معصومة والراوسا كده والمسا
 صبح مصروحه عليها ٥ (وفى الدلائل لاهى بس) أحمد بن عذابه الحافظ (عزائنه)
 السدده بن السد بن المكتدى بن الماهم الجاهلى ذكره فى الروايات اس افعه على
 قال المصنف وعسى بالهمز وهو ام الحديث بن لاهى ا (عنه من افعه على و لم يحى بن ل)

(فاحسبهم في آدم ثم احسبهم في ادم العربي) كذا في مسج وهي طاهر وفي أخرى م
احسبهم في آدم فاحسبهم العربي والمراد بطرائفهم فاحسبهم في آدم للاحاسه له ل لا يصح
لانه عود ما سله (ثم احسبهم في العرب ثم ازل احسبهم حصارا لا راحا العرب قصي)
أي قسب حالي (أحسبهم ومن أعقب العرب) أظهر القسب (معصي) نسبه في
(أعصمهم) وقد روي الترمذي وفي حس عزم عن طائر رفته فاحسبهم لانه معصي حصار
وسلط نارسول الله كعبه أن يسلط ويل حذاني الله قال بعض العرب معصي وروي
الطبراني عن علي بن ربه لانه من العرب الاماقي (ثم اعلم انه الصلا والسلام لم يتركه)
معصيا والرا يهمل ما سله (في ولده) رآه أو به أو لا أحب (المراد بهم عالم اذا علم
كما قال الرازي انه المعروف في الدنيا قال سبط ابن الخوري لم يدرج عبد الله في عده
ولم يترجح اسمه عن قال راجع الدنيا في أن آس لم يعمل بعد على الله عليه وسلم قال ورواه
لم أجعل حلالا أحسبه المصدا حله بعد مرح على وجه المبالغة وقال الخياط ابن تيمية
سبط ابن الخوري كداده في الانجاء ولا يصح أن يكون أسقطك من عداقه سبطا
فأما ابن تيمية كورائه اه وبارد شغل كآري ل تصور انما يصح على ضعف
وهو بأحر موت والد بعد ولاده لانه حلت بالنسب في العرواح كما هو صريح في الاحبار
الا انه لم يطفله ساولم يعرفه معصيا فأن الحاربه واعلم اذا علم (لا يها - وجهها)
أي حالمها (الوجه وهو وجهها) أي عدم محاربه والى غير مكربا (لكن وجهها)
نسب به الله لانه (أي حالمها) نسب لاولاده (و) (ولم يها) نسب لانه
بعدا (وأما اذا حاربه حال نسبه وعلم طاهر ولد منسبها) أي دانه السريه
(ملا له) أمه كرام وهو وصلي الله عليه وسلم (المراد) كره وهو نسبه صلى الله عليه وسلم
المستدل بأن أحمد بن ربحا قال ما ي الله المهره الحلي الله عليه وسلم نسبه صلى الله عليه وسلم
الركبي أنكر المهر لانه لم يكن نسبه وقال الخوري والسعي اعلم أنكر لأن الرجل اراد
بأنس حرج من مكة الى مكة هال ما من أرض الى أرض اذا حرج منهم الى أخرى اه
وعداها والاحسب لان الحسبي يحاط به كل انسان بنسبه الى حرجس ر ا را حسام
في اسمهم (العربي) نسبه الى ارض حرجف المجهوم عاربه وجهه الحاصل وهم مع مال
وسفر به وهم موطنان ونسوا وطنهم وسفر به ونسوا وطنهم ايضا قال ابن ربه وهم مو
ان جعل فانه السامي ملما (الانطبي) نسبه الى اقليم مكة وهو مسيل وادم او هو ما من مكة
ومن ومسدو الحصب فانه السامي وفي المختار المظلم كالا يلمح ومنه فليما كد وعده هو نسبه
الى نكبا مكة ولكن النساس الاول (الحرجي) الى الحرجي (الهاسمي العربي) عام بعدا من
(نسبه) بالرفع بعد النبي (مجيها سم) وفي النساس من النسبه بالنسب وكهمل الله عز واتخذ
احساره وله (المختار المصنف) اهل مراد من جميع الملقن وفي الكلام حجب هو ومعلوم أنهم
حبر العرب وهو المختار من جميع الناس (من حبر بطون العرب واسرهم في الحسب) أي المختار
(وأعربها) فالعرب اسما أو أخواها (في القسب ونسبها) أحسبها (عودا) أي طبا وأصلا
كاه ما حرج من عود النسب نسبه أصله في طه وبن بالعود واستعاره اسمها (وأطواها عودا)

أعظمها أصلا مستند له وسوى به (وأطعمها أرومة) هي ألهام وصم أي أصلا كما
 لها ومن (وأعزها حرومة) هي ألهام أصلا كما في الصاموس فالجميع من هذا وما قبله
 ثلاثان اندماجا واحدا (والصحة السان) له (وأوصها يانبا) بينا وأطعمها ألهام
 (وأرطمها ساربا) فلا يصح به غيره لانه ألهام الزاوي عن (وأوصها أعمانا)
 تصد بها علوا في الحق كل من (وأعزها حرومة) يصح حسنا وأما غير حق عن
 المصاف والأصل من أعز فقد المصاف وأوصها أعز إلى المصنف في الأهم من قبل
 المصاف (وأكرمها مصر) طائفة وجماعة نسب إليهم (و) أكرمها (و) (و) (و)
 (أية واه) أكرمها من قبل كرم (من أكرم بلاد الله على الله) يعني مكة (و) من
 أكرم (ماد) عليه وهم العرب (وهو محمد) اسم أولي لأصمه لسؤاله بانه تكبر
 وسأل أنما الله تعالى ما له لم يه في المصنف الثاني فإلى الشيخ محمد الذي جدمر بعد أخرى
 أو الذي سكت في الحسابات في قوله قال الأعشى

البلد أئيب القوم كان وحدها • إلى المباحد الحرم الخواص محمد

(اسم عند الله) قال الحافظ لم يلق في اسمه اه قال اس التبرك كنهه يومه ما قبله
 وهو ن اسم الله صلى الله عليه وسلم ما سود في الاسم وهو الأعطا ومن الجمع من الراحل
 الخويع الصرم ومن وصل أبو محمد وصل أبو واحد اه قال فلما لم يجر من وقاه والمصطفى
 جعل لعله كنى بالالهام وأب فلما بعد ولادته خطا (الشيخ) ما غريب لصداقه (اس) سمع
 الطحا (هذا المطلب) محاب الدعوة محرم الجوع على نفسه قال في الأسر وهو أول من سمع
 صرا كان إذا دخل سور رمضان سعد وأطمع الناس كرم وقال ابن تيمية كان يرفع يديه
 للطر والرحم في روض الحسب فكان مبالغة المصنف في طرد طرا لها لانه كان
 يرفع من ماله الطرد (وأوصه سبه الجند) مركب أصلي قال

على سبه الجند الذي كان وحده • يعني ظلام الليل كما مر الدوى

(في قول محمد بن الحسن) من سائر الخلق من لا هم الخدي من الوراق الحافظ أمام المعاري
 صدق وكلمه ذات ودي بالفتح والدوى في سبه سبه وما به (وهو) كما قال السمع في
 (النصح) وعراق السور والفتح له وهو (و) من سبه سبه الجند (سعى به لانه
 والدوى رأسه سبه) وأجله السك وأقل ما تصدق به سبه (اس) ما يصف من الناس وفي
 رواه وكانت طاهر في دوائه وأحرار كان وسط فاهما يصح وصل لأن انا أوصي اسمه مدية
 وما ولحرم المصنف في سبه السك وسوى سبهما السك إلى وجه أصاد إلى الجدر ما
 انه تكبر وسبح ومكر هذا السك وقد سبوا فذلك فذكر جدمر لانه كان مصرع من
 في السرايا ولطاف في الامور وسرهمهم وهم كما لا وصلا (و) في اسمه عامر وهو قول
 إلى محمد بن أحمد في سبه (سبته) يقال معراك وري معك الدال وكسر التوى
 القوى وقت أدب الكاتب ورواها سبه سبه سبه سبه سبه وسب وسب وهذا
 حكاه في السب لطف وعما سبته وقد قالوا عرا لا تصح (وأتمه) أي سبه (على ذلك
 الجند) محمد بن محمد بن محمود (السرايا) تكسر الهمزة في الجمع ومع الزا وراى سبه إلى

سوار فيه سواحي سر من مولى المأمون وعمر محمد بن علي بن أبي طالب عليه السلام ومير
 فيها وهو سوار وفيه طلب المذهب في حال في البلدان وكان فيها الخطر القائم حتى عند
 المولود في سوار فيه كثير وأحد من الحافظ وعمر بن أبي سفيان وعمر بن عبد الله بن
 التميمي مع معاوية (وكس) أي عبد المطلب (أو الحارث بن) لقط مختص بالكر
 اجتماعا سكا النما كها في سر المذهب (لهأ كروية) أي ولاد وهو يكون واحدا
 وجما وصل أو الطحا (من) وأما عبد المطلب لأن أبا هاشم قال لأخيه المطلب بن
 عبد مناف (وهو عكة) من حصره الزمان أدركه (أما حطافا أو على عاد العرب في
 قولهم للسم المرنى في حجر بعض عبد هاشم عبد المطلب الأول لأنه رأى فيه حصر أو أنه
 لا موم على اسم عبد (يعرب) اسم المذهب الذي يقتل الإسلام وقد عر النبي صلى الله عليه
 وآله وسلم إلى طه وسماها الله طاه روا مسلم في آخر الحج (من) أي من هاشم أي من أهل قول
 هاشم لأخيه أدركه عبد (من عبد المطلب) ولا بد أن هذا قول عمر المولود لأنه ما بعرو فلا
 وجه لأمراد عليه (ومن) أن عبد المطلب حاشه إلى مكة رده وهو ميت منه) سبع الموحدة
 والحدال المتبعة المستد أي ربه في المسمى كان عليه أخلاقا سوار فارب فيه السهم (فكان
 يسأل عنه فقول هو عدي) يقول ذلك (حاشا من أن يقول أن) فمعروض عليه يكونه
 على تلك الهمة وكان بها مع أنه كان عدداً ماله إلا أنه أحد من عليها وهو لقب وقيل إنما
 أحده عليها لأنه استعمل ثلاثة أمه بعد (لما أحده) مكة (واحد من حاله أظهر أنه من
 أحده فذلك) أي قول المطلب هو عدي (منه) لسيب الجند (عبد المطلب) وهذا القول
 حرم في سر الحارثي وحرم الحافظ معناه حتى عبد المطلب واسم ربه لأن أبا هاشم بن
 وكان سر الحارثي وأولاً أم المذهب فقامت عبد أهلها من الحارثي وذكر عبد المطلب
 حاشا عبد المطلب فأحد ودخل مكة فمرا الناس مرده سألوا هذا عبد المطلب فقلت له
 في بصره طوله ذكرها من اسمي وعمر له ودل حتى في عاد العرب في قولهم للسم المرنى
 في حجر أسد عبد (وأي قوله) كما قال الصهلي (أول من حبس) أنه صرب
 (بالسواد من العرب) قال عازر بن سحرار في طبقات السعديين الذي على فوه وسماها إلى
 وفاه وروى أن سعد بن المسيور من حمة قال أول من حبسها الوهم من من عكة عبد
 المطلب كان أدا ورد إلى وود على عظم من حجر فقال هل للناس صبر هذا الناس فتعود
 يمانا ما قاله الذي فامره شخص بجماعة عازر بالوجه فقال لعبد المطلب ودون من هذا
 مرود ما كثر ودخل مكة فليل من حرج عليهم بالعدو كان سحر حاشا العرب فقال لعبد المطلب
 ثم هذا كان حاشا فقال عبد المطلب

لودام في هذا السواد منه • وكان بدلا من سوار قد الصرم

تتميمه والحاشه مصر • ولاد من موب تسمية ٢ وعمر

والمولود الذي يحدي على بصره • وبصره وبنا دأعربه أم حرم

هو بن طهر عازر لا يرى • فاحب أي من مصالهم حكم

قال شخص أهل مكة بالسواد (وعمر من وأدعربه) فها قال عالم السعديين بن كاد كما

قوله تسمية هو بصره
 المصراع اسم أم آت
 أم العباس أم مولة
 ودولة لودام الخ في
 البت الحرم كما
 لا تقي أم متعبه

حكا اس سدا الناس من اذى الربيع من سالهم انى سال في سنة وسكانا معطاي
 ويرحمه السهل وبهذه المصداق من اصداره والتوصية من السال في سنة كرم
 لا يرم من ولد سكر الاصال لم يعدم وجوده في سنة من حفظه بل احسن ان
 رداد اوجه في ولد السال سائل طبع ما به وارصه وار من من بحر حيا التاج له واهم اهل
 ماعل ما به وارصه وقل من ما به وسر من سنة من ماعل ما به وارصه وقل من ما به
 عبد المطلب وماى لم يدم (اس هاسم واسمه عرو) فانه ماله والساقى معول من العمر
 الذى هو العمر او العمر الذى هو من عرو الامساك والعمر الذى هو طرف الكم معال معال
 على عرو اى كنه او العمر الذى هو المرط كما قال

وعر هذا كنه صوبه • عرو من هذا صوبه الناس بعنا

وواو اوجهه وحماها صال من العمر الذى هو اس لصل الكرو معال منه عرو
 اصا اتبى من الروى (واعنا صله) لعرو (هاسم لانه كان بهم اسم الترد) عليه
 ما لعن من طم وصرفه

اداما الخ تادمه نظم • فداك اماه الله الترد

(لعرو من الخلف) عيم من صوبه فداك ما كنه خلاف الحب وفي ح البارى لانه
 اولى من عيم الترد في لاهل الموم والموم اولا في سنة الفاعه وبه معول السامر
 عرو والملاهم الترد لعرو • ورحال كنه صوبه

واسقرا بان الحب بحرف المصارفه مع كان المصداق الكرو اسكر رداك منه وهو كنه
 السلى ما اصاب اهل كنه • همد منه رداك الى طم من عرو ما كنه كنه كنه كنه
 كنه فاصره طم من عرو وواو حلهما رداك عرو اهل كنه • ولا مال معول السامر
 اسقرا اه وفي السلى كان هاسم اسقروعه واعلاهم • كنه ما به منه وبه لا روع لاهل
 السرا دلال الصرا • كنه معول اى السيل وروى السامر • كان نور رسول الله صلى الله
 عليه وسلم اى وجهه من صوبه وسلا لاصار ولا را حوا الامل منه ولا منسى الامم
 الهمد والله ما من العرو وروى الاحار معول السامر • عرو منه عليه ان عرو من عرو
 نص السه من عرو الوم وقال انى اسلم هذا السامر ما ولا منسى • وهما فاصره على
 حوا وسكها من طم من عرو • وكرم • واما ارا دلاله فوا لمصطفى الموصوف معولهم
 الاعمل ماى هاسم قال ارا اسقروعه اولى من ساس من عرو ماى واسقروعه من
 عرو من عرو من عرو من عرو (اى عرو من) عرو من عرو من عرو من عرو من عرو
 اانه اذا رقع من عرو الاثامه الاسراى ولرا السداك لان ما منسى عرو من عرو من عرو
 وروى من عرو من عرو من عرو من عرو من عرو من عرو من عرو من عرو من عرو
 كانه عرو من عرو (واسمه) كما قال السامر (العمر) معول من الوصف والها للسالمه
 عرو ما ولاه من عرو على الاثامه رداك ما ايه • وكان معطاي من عرو ويدي السامر
 الحاه قال الواقدي • كان عرو نور رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي سنة لرا راد من
 اسعمل رداك راد من عرو من عرو من عرو من عرو من عرو من عرو من عرو من عرو

والخاصة والتكاثرات التواتر (واما من الكلاب جمع كلب) الحيوان المعروف (كلمه)
 اى العرب (مردون الكثر كلابهم يسباع) واعاد وعرفك (وسيل اعران) هو كذا
 فى الروى ابو القيس فى الفجاج قال قيس لى القيس الساعره ما القيس ال لا ادرى منى
 اسماء سمعها تنهى بها وى حنا الحيوان القيس تضم الخال المهمه وضع الساف طارعه
 (لم يورد) اما كرمه الا ما تنحو كلب ودم وعسككم ما حسي الاسما محرورون ومردون
 ورواح) مرصده (قال اعنسى اما بالاعفاسا وعين بالامسارده) الا راي (ان
 الاسما عند القاعدا) تضم العين ما عند واوب الذعر من مال وصلاح كاي الضار (وسهام
 فى محوهم) جمع محروم وضع الفلاد من الصدر ومطلق على الصدر اسما طعما من لى عام
 على اسما من القدر ما صدق عليه وهو ما ذده الخ اذ مطحوسنى كل ان اذ القاعدا
 محو من ماله حرم من مال وصلاح وعلى كل وسيله سلخ اى كعد او اسعاد لى هو ورد
 اشد (ما حاروا لهم هذا الاسما) دون عسك لاهم لاهم منهم قتال عاليل كان عارا
 عند العرب (واسم كلاب حكمه) ضح الحما وكسر الكاف وده معطى فى الامار وصحة
 الخب من السهام فى الهام وقال الحكم مراد ما لى (ومل عرو) حكما معطى وعرو
 العمد كرا من عد ان اسمه المهدى ورمع محمد من لى هذا اسمي حكمه ومسل عرو وشكى
 ما قدمه المصنف لمطوعه ومردنم فكله اعتمد ضمخ ان الهام وده معطى قال
 الخاطى ونصب بكذا لشمه كلاب الصد وكان يحه هاشم مره فبال عماد لى هذه كلاب
 اس من وقال المصنف فشمه الصد وكان كثر صد بالكلاب فله المهدى وعرو (اس من)
 تضم الميم مقول من وصف الرجل المراء وجوا المهدى فالتاء بالاعفاسا ووصف الخاطى
 والعصفه فالتا تتاب كذا فى السبل فى المختار العلم بهجره وقال المصنف ولكل من
 علمه قال سحبا بالسلب ان مقول من وصف الخطل والعظم ففريا اما لى فلا يكون
 لتأسي لى لرحقه او من اسم ما مخصص وهو نه تصطع هو كل الخلل او من قولهم
 هو السى اذا استند مراره او من القوي وطبعا الطاهر ان الهما فله العفاسا هما
 والاول واحد فى بلاءه اولاد كلاب ومن سله الصد وطلبه وسطه وبه نكى (اس
 كتب) قال المصنف منى بذلك لى على حرمه ولى سائه لهم مقول من كتب القدم وقال ان
 دريد وعبره من كسب السبا منى ذلك لا وعافه وسره فيهم حكما واصحرون لى اسنوا
 عره فله الصغ اى الى عام القبل ما رخواه م عرو عند المطلب ومن لى الكعب الذى هو
 قطعه اليمن الخلد (وهو) اى كعب (اقول من ح) الناس فمردوا لى (يوم العروة)
 جمع المهمه ومن لى والى سده ولم نكى م صلا جمعهم الياس الاعراب القيس لى
 الناس من قال القيس لى سده اهل القبالاق واللام الاسادا قال وبها الياس المعظم من
 اعراب ادا من ولم يرد يوم الجمع معطى عند اهل كل لى اه وقال ابو موسى وذل
 العربيين الانصح ان لا تدع لى قال وكناه لى لى اه وهو اسم يوم الجمعة فى الماطله اضافة
 احلفى ان كسما لى الجمعة لا يفتح القيس اليه وهى يوم النوا وتعل وعبرها
 وصح او اعنسى بعد الاسلام وصحها من حرم ومن اول من سمى لى المده لى لاهم

الجنة دل مدومه على الله عليه وسلم مع أعدائهم ورواؤا آخره عدس جددن اس سر
 ومن عد ذلك (وكانت جميع السهر من في هذا اليوم مضطرب) بطلهم وكان فصحا حليما
 وكان تأمرهم بعلوم الطرم وتكرهم له معب مهم في آخر حله الرورس تكارعن أي سلسله
 عد الزجن بعلو عاوي أماني بلباه فصا كان تحمهم كيام ولا حلت (وند كرم معب
 التي صلي الله له وسلم وتعلمهم بانه من ولد) وله هو به في الوصه المسمر من آدم أن
 من كان فيه ذلك الدر ولا سمعه الا في الماها رات لان حاتم الاما سه وندعله مظاهره
 فاعلمه أو من النكب الصغره أن من كان يصعه كذا كان نجد ن ولد ووجد تلك الصغره
 فيه والاول مظهر (وأمرهم بتابعه) أن دركو (والاعلم به) عطف بغير فاعلمه
 الاعلم به (ونسب في ذلك) أي معه (اساتاسم اذوله تلي ساعد) حاسر (حقوا) ما
 حقا بسمه محدودا للورن وه المصرا أصا أي سعي (د وه) الناس الى الاعلم وفي
 نسبه نحووا من وحيه والمد الصرور ن اصافه الله له لوصوفه أي دعوه السراسار
 الى ما وجد في اسدا الله و ن الحما قبل الامر بالمسحوع في نسبه حوا كالا في طاعه
 لطا ولا من وعد (اد افر تر سعي) نسبه القوميه ومع الموجد وكسر العين المضمه من دعا
 التي بالتصعب طله مدد ساعه وفي نسبه من العسم تسمى هج فكون فكسر محمهم من
 دعا التي طله له (الحق حذلا ما) والمراده سعي ادراك ومن دعوه صلي الله عليه وسلم
 للناس وروا من عاصوبه بطله وبي حذلا من نسبه المسمر وبطوره وهذا الذي أورد
 المؤلف في كبر روا انوسم في الذل بل عن كعب الاحبار على ولا في آخر وكان في وب
 كعب وسعنا التي صلي الله عليه وسلم حمانه وسوسه (اس لوى) نسبه اللام واه ر
 وسلم ناندال همر به واوا في انور والارساد اهدرا كثر عدلا كثر (بصعد اللاد)
 قال اس الاسارى بصعرا لى بورن عسا والادى الورمال ويحمل به بصعرا لى بورن عدوه
 البط نالهم صدا بطله وروى قوله

فدوسكم في لاى أباكم • ودولم مالك انام هرو

ابهي واحا باله لى الهانى وقد هلك الاصحى نحو بصعرا لى الحس وند من الهسمر
 وقيل بعل من لوى الر لم يصوروا في العاموس ولا ي اسم بصعرا لوى ومنه لوى س عاب
 قال صفا الحسمر عليه لان الفضل عن الاسم أولى بن اسم الحسمر والافكل ال الالاعاط صانع
 للصعمر (وهو) كما قال اس الاسارى وبعاء (الثوب) الوعدى وقال أبو به سبه اللادى
 البصر وكسبه انوك ك وكان له سعه كور (اس عاب) فالتحمه وكسر اللام بعل من
 اسم فاعل سبه في العاب بصل أو بفتح فكون ال علمه ما ولا به ونه تكي ولوى
 (اس هرو) كسر النسا وسكون الهاء فاعل بول السراخر الطويل هاله لسه لى
 وقال الحسنى الهرو تزل الكعد ك ووب وسخط الاصحى من ابته وفي الصح المهر
 اخر المصروق لا ارساد النقول والاملس (واسم هرو) وفي الصح والارساد بعل اسم
 فرير وعل ن الزمرى ان أمه ميمه وأبو ميمه هرو راصل مهر لسه وعل بالعكس (واله
 نسبه هرو) فماتاله سماعه بوسب لاد كثر قال الزمرى وهو اذى أدرك بعل له ن

١ ركب و سائر العرب انفس حاوذه من اقل من مرس (ما كان موقه مكثي) نسبه
الى مكانه من مذكره (الارسي) نسبه الى مرس وسال في مرسى انما الى القناس (على النعم)
جميعه المصطفى والعراق وعمرها والجله لم حذس حسام والقريدى من مرسا ان الله اسطى
كناه من ولد اسمعيل واسطى مرسا من كناه المحدث وذهب الحروى الى ان اصل مرس
المعرويه قال السامى وجزا العراق لا كثر من معال

الامر من مالا يصح به حاه او الا كدرون النصر

قال التورى وهو النعم المهور وجميعه انما الحافه الصلاح العلالى وعرا للمعصر
واحصوا همدان الاحسن من قنس في رسول الله صلى الله عليه وسلم في وند كند
قنس النسم ما نزل رسول الله قال لا تهن والصبر من كناه رقا اسماحه واس عبد الوارو
نعم الى الراسه وواد قال اسعب واده لا سمع احداني مرسا ن النصر من كناه الاحله
والاصحاح من اظهر لاحصاه قال الحافه في سحره وعدي انه لا حقيق في ذلك لان دهر
جناح مرس من انما مالك كما انعم عرصر من نسيبها كناه الى مالك النصر
وكند النصر لنسب نصيب الا مالك فاحق المولى محمد اده تعالى اه ومن سبطه نعل
ومل ان مرسا هو الناس وعمل مصر وحكي الماوردى في عرصره نصي قال المرحان وهو قول
باخل و كانه قول واقفي لا قضايه ان انا نكر وجر لسان مرس فامام ما طله وهو خلاف
ايجاع المسلس اه وعنده السامى بخطه وكبر ما سمعت مصاحف العصر ما عده الله
محمد النابى في محرم ما به قول الراسه احمر والطن في النصب ولم ارا الحرم به الا لكنه كان
واسع الاطلاع واحصى في سمها سر في مرسى مرسى وهو ذاب في النصر
عنده من اوردى دوانه سمعه لهو بها لانها كل ولا توكل وسال ولا نعل وكذا مرس
احمر ح اس الصادق يار سمع من اس عام اده دخل على معاونه وعنده عرصر النعاسي
قال عرصر مرسا عرصر مرسا عرصر مرسا عرصر مرسا عرصر مرسا عرصر مرسا عرصر مرسا
عصر قال هبل قال مرسا عرصر مرسا عرصر مرسا عرصر مرسا عرصر مرسا عرصر مرسا
اس عرصر والجوى

ومرس من هي الى يمكن العشرها عرصر مرسا
ما كل العرصر ولا تسم له له لدى الحافه ربا
هكذا في السلاسى مرسا ما يكون الملاذ كلاكسا
ولهم آخر الزمان من مكره السلس مع مرسا والجوسا
لا الارض حبه وورحان مرسا الذي تحمر كسا

واسر حه مرسا عرصر الا انه كرا بالسابل حاوذه ووصف اس عرصر الله ما بها اعظم
دوان العرصر واهله الايب السامى اه واكلا كسا أى سرعا والجوس الحدوس كما
في الساموس وعنده وعلى ان التورى هو النعم لاهم كما واده زود من حه الناس
وساقتهم منسودها اعلام وعلى مرسى مرسا عرصر مرسا عرصر مرسا عرصر مرسا عرصر مرسا
عمرود وناحدون وعطون من مرسا الرهاى مرسا عرصر اذا البحر وعلى من الامراس

ويؤيد من وجهي جهما أقسم بها فهو من الكناية التي هي الخمسة مع الحزم ويكون
 العدم المأمور به في ذلك ما ولا ناهي عن كونه كالكناية السائر للسماء فكان سيرا في قومه فالتى
 السبل في الجنس اعلمى كانه لانه لم يزل في كثر من قومه وفي النص هو ما وعا السهام
 اذا كانت من حقد وعل عن ابي عامر العذواني انه قال ذات كانه من حرمه من حاسبها
 عظم القدر مع الى العزول لما وصله بهم (ان حرمه يصغر حرمه) فيجوز من وجهي
 وفي من واحد من الحرم وهو عدل الى واصلاحه وقال الراسي عوراه من الحرم مع
 فكون يقول حرمه فهو عوراه اذا دخل في احد الحرم فالتى في النص وسيل يصغر حرمه
 تكسر فكون فصل في ر في احد الحرم يستدعي الزنا ثم فصل الخلقه التي تجعل في احد الحرم
 من عوراه قال في العزول ان من يعرض لوجهه المناسه لفصل عماد كرويه فقال
 الاتصال لا يصل منه ذلك بخلاف الاتصال في الجنس اعلم في حرمه يصغر حرمه لانه اجمع
 فيه نورانه وفيه نور رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي العاموس في إطراره ككنايه لثور
 م قال والحرمه بحركة حوس المثل قال صاحب العزول حرمه يصغر حرمه وحرمه قال
 ان عباس ما من حرمه على له اراهم (ان يدر صكه) تصغر فكون فكسر فمع م ها
 سالعه مبول من اسم فاعل من الاذناك لانه لا دناءة كل عور يقر كان في اناؤه وكان
 فيه نور المصطفى طاهر اسماؤه عور وعذ الخهور وهو الخدم وقال ابن ابي عمير عامر وصف
 (ان الناس) تصغر والعزول انه اعلم وفي سمر مغلطى اجمعه حبيب في الجنس اعلمى
 الناس لان انا كبرول ولذلة ولذلي الكبر والناس معي الناس وكسبه او عوروه اجم قال
 في الناس من ذكر ان ما كولا والخورى والناس (تكسر الخمر) وهي حرمه قطع بسب
 في الاسماء والمذبح (في قول) الحافظ ان تكسر في الناس (ان الاسماء) فيقع الهمز
 ويكون النون وقع المرحه نسبة الى الاسماء فلهذا عهده في العزول على صير فراع من
 بعد اذا صاحب الصانع الا انه في الصور والاعمال لا المتعدى في حائط المذهب كان من
 امر اذا نهى في مع الحفظ طبع السدى والدر ومن أهل السب ما بعد ادليله هذا العزول عان
 و سر من ولجانه وعد واقعه على كسر اله ر طامه قال ابن التباوى وهو افعال من قولهم
 النسي لتصاع الذي لا يهر قال السار ه النسي كالتسوي وخوماى (ويعدها في قول فاسم
 ان سب) حرم العزول في الاندلس المالكى المعه المذهب المساو له لايه في رحلته وسوجه
 الورع السابح محاب الله والتقوى صرحه اسم ولجانه قال وهو (هذا الراس واللام منه
 التعريف والهزم للوصل) وأسلم ا م على ذلك قول نصي ه أمهى حذف الناس الى ه
 وصحبه الخمسةون كما قال بعض مناسخ العزول (قال) العام الحافظ العلامة دواله هم
 الدرس والادوى الزائفة عبد الرحمن عبد الله من أجد من اصبح (المبلى) الخ معني
 الاندلس المالكى او الناس و مع المعزول عور العزول القوي الامام في لسان العرب
 العالم بالنسب وصاحبه الخدم ورواه وافته وافته وبالنار مع وعلم الكلا بأمورة وأقول
 القمه المصكى البند عى وهو ان يسبح عورته ولتسه عان وحجياته وصف كفا
 مما الر من الاشد كرمه انه اصغر حرمه وبماه وعثر من مصفا وبما في ععان منه

وله في من واحد
 أى وعده فالدواب
 ان عذق قوله مع
 من وجهي لان المر
 فله مع فكون
 لا يصح كالا يلقى
 اه متعنه

وراد الناس منه ابنى كلام السردى وأخرج ام سعد في الطبقات من مرسل
 عبد الله بن خالد قال صلى الله عليه وسلم لا تسروا مصرناه كان عند اسلم (ابن رابر
 بكسر التاء) فرأى خالف فراحا حود (من الترو وهو الخليل مثل) سب ذلك (اهلنا
 ولينظر انو ابو محمد صلى الله عليه وسلم من عصبه) وخو بود السوا الذي كان سبيل
 في الاصلاب (فوح من حلقها) ونجر (واظم وقال ابن هذا كله مرأى مثل لحن
 هذا المولود صبي راوا فقلت) وهذا الخليل حرم السهلي وسبعه النور والجس وراداه
 شرح أسلم اهل زمانه وأكرمهم عفا وقال ابو الفرج الاصمعيلى بنى بذلك لانه كان
 فريد مصر وعلمه اعصر ارفع والارصاد ومن له صفة لخاصة قال الخاوردى كل اسم
 حذبان وكان معناه واسطبه اليه السيد هذا الخلو وكان مهر ولد السيد وقال له ملك
 المرس باللسان اذ قال ويصر في لغة العرس بامه بول فعلى عليه هذا الاسم وكسبه
 او اذ اذ وصل ابو ربيعة في الوفا فقال ابن رابر راد اب الحسن قرب المدة (ابن سعد)
 هم الم والمهملة وقد الدال اس الاشارة بحمل ايه على من العدا ومن معلى الاوص
 اذا أسد ومن عدى ذلك فانه المعنى وبني معدا قال الحسن لانه كان صاحب مروب وعادان
 لى بن اسرائيل ولبحار اب هذا الاوصع بالفسر والبصر وكسبه أبو فصاعه ومنلى اوبرار
 (ابن عدنان) ربه معلا من العدى الى الاقامة فانه الحافظ وعمر في الجنس من به لان
 ابن الحسن والاسم كات السه وأرادوا قتله وقالوا لى بكاه هذا العلم حتى يدرك مدوله
 الرجال لصرح من ظهر من له ودان لى فوكل الله من يحفظه أسبى وروى ابو
 جعفر من حبيب بن ابراهيم عن اس عباس قال كان عدنان ويعقوب بن سبه وسمره وأسدي
 ملة اراهم فلاذ كروهم الانحر وروى الرمرى بكاه مرعوا لانسوا مصر ولا ربه
 فامهما كانا مسلمين ولما فند عدنان حبيب من مرسل سعد بن المسب وحسبى
 الرمرى عدنان اول من وضع اسلاف الحرم وأقبل من كات كسبه او كسب في ربه
 والادري اول من كسب الانطاع عدنان وفي اول من كسب احلاف لى هذا موصد
 ولما اسفر المصنف عن سائل لم ير مثل التسب الى آدم قال (قال) الامام الحافظ المتين
 أبو الخطاب عمر بن موسى بن علي بن محمد المشهور بانه (ابن ربيعة) لانه وجه انه كان
 بك كراته من ولد النضاي دحسه الحكي سمع الخليل وكسرها قال النور لعمان مسهوران
 الكرماني اخلف في الزاوية سمها طخوهرى احضر على الكسر والمخوفه الانلى
 الذى الصبر والمحبب المعنى به فوا لخطا فامر من الله والمشاركة في العرسه صاحب
 الصاب وقن مصر وأخذ الحبب الكامل ودرى هذا الخلد من الكامله من رابع عمر
 دسح الاثرى سبه لابن ولا من وسماه من سبه وحنان سبه (أجمع العلم والاشاع
 سمه) لعصبه الامه عن الخطا المولى صلى الله عليه وسلم لا يجمع أمى على ملاه (ابن رابر)
 انه صلى الله عليه وسلم اعانته الى عدنان ولم يماره اه وهدد العليل
 وسه عراه من اصولها ويحفظها) سمع النعم ويكون المله المله وكسر القوف
 اصلها كاتى الساموس (المصرى أكرم عده) كسب (سبه) يخصص سمع الملم

اربع (ر) غير محمول عن النبي (عليا) اي مر بمعه في الساموس العلى
 في كل ما علم من سبي والمضى او بعد معرفته عند الله المرصعة مكانه قال راذب روعه
 (اعظم صدرها) فعل محض ما اعظم درها (و) الخال انها (ثم نسم الاناسي عده)
 اي بوحدها (ورحم الله النامل) عارضا وكرهه لمراد الاناطا وهو النحاس
 على الراوى

قالوا ان الصبر من سنان الله لهم • كلاله عرى ولكن مع سنان
 (وكم ان مدخلا من درى سرف • كما لا رسول الله يدان)

درى نعم الدال المحممه وجهه الرا المهر له أي أعلى سرف الواحد درو وكسر الدال
 وجهها راذب المعنى بقط درى وجهه لكن شرف اسب كما لا يخفى قال ابن عسكور
 ر بذان المتصم وذا سرف وجهه المأخر (ومن ابن عباس أنه صلى الله عليه
 وسلم كان اذا اتى لم يماور) في اتساقه (معدس عدنان سميل) نوطه لقوله
 (وعول كذب السان) سولها (مرس او لا) سلس الراوى (روا في حسد
 المردوس) عاثر الحطاب الخرج على كتاب الهاب والمردوس لزاما حداد الاسلام
 أي مصباح الدلى الله محدوف الاستيذان على الخروف لتسهيل حسنه وعلم فارها
 بالخروف للصرح وسعد لوك الطاطا أي مصور وسعد راس سهر وه التوى سمه
 سح وجهها سرح سعد كل حد مسحه وكذا روا ابن سعد في الطبقات (لكن قال
 السهلى الاصح في هذا الحديث) الراوى مرورا (انه من قول) عدالله (من سعد)
 ابن عاد الله سمه وفار بعد الاسلام أحد الدرا حاسر الهجرى وصلى للمسلمين وسعد ذرا
 واخديه وجمع القرآن في الله المسمى وسعد المصطفى بالشمع ما سمه اسمى وبلاى
 وسعدا والسيسى وصلى له عمل ودعى بالمصع (وقال عمر كلى اس سعد اذا ذرا
 قوله تعالى ألم يا سمكم ما) حيدر (الذين من ملكتهم قوم روحها) وم هود (وود) قوم
 صالح (والذين من بعدهم لا يعلمهم الا الله) بكتهم (قال) احسانا (ككتب السان
 نصي) ابن سعد وذللك (اهم تصون علم الانساب ونبي الله عليها) المصاد (سولة لانه لهم
 الا الله (وروى عن عمر) من الحطاب القرى العدوى أمر المؤمنين وعبد ابن اسحق
 انه صلى الله عليه وسلم كما أنه من وارجح ان الى به من ابن عباس عن عمرو بن سعد
 عن عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم له بالراوى وقال الزهري له به أهل الكتاب
 روا ابن سعد وصلى حبل روا العوى وفي البخاري عن ابن سعد ومارلا أخر أي
 الدس بدأ سلم عمر (انه قال اعيا س) نصه فون النبي صلى الله عليه وسلم أو سوس
 اي حاسر راس (الى عدنان وما هو ذلك) عدنان الى اعصى ومن ابراهيم الى آدم
 (لاذرى) سا أو يون (ما هو) أي ما عده أو ما اسمه وكلام الحاطين المعهورة والسملاى
 والمسمه وعبرهم صرح في سرف الحطاب من غير ابراهيم وادم فلا يرى سا وقال انه
 مات لاحتلاف ولطف سرف السملاى احطاف محبان عدنان واسمعه احطافا كثيرا
 ومن اسمعه الى آدم من وثلث أكبر وجهه شرف سرف عدنانا وجهه شرف أنسا

قوله وكرهه تراور
 الاناطا اي التحد
 او نحو ذلك وا
 سعط من علم التامخ
 قال له معجبه

(في الخبر ما سمع) حال كونه (مكرولا مدهونا قد كسى حله اليها والجمال مني مصر الاندري
من قبله ذلك فاحد أو د) أي في المطلب اذا العرف سمي الما ما سمعته أو على التسمية
لها مع ما سمعته في رسمه فلا رد ما من في النسخ وغير من وبأسه من وهو جل أو عك في آر
ولادته على ما حكى المصنف (ثم يطلق به إلى كنهه مني) قال عاص كاتب الكهانة
في العرف بلانه أسرب أحد هاتين يكون للأناس في من الخ من غير بأس في النسخ
السماء وهذا من الله المنة التي ان سمع عن انظر أو يكون في أقطار الارض وما حي
عنه عاترب أو بعد وهذا لا يعد وجود وهذا المنة وبعض المسلمين هذين السر من
واللهما ولا اتصاله ولا نه في وجودهما المالب التصور وهذا السر من خلق الله منه
لغير الناس هو ما لا يمكن التكذب فيه أغلب ومنه العرافه وما حبا عراف ومنه
البارع من بعدهم كاهنهم والا بان اهم (فأحضرهم ذلك فقالوا اعلم أن الله السموات
هذا ان هذا العلم ان يروح روحه كله) في العراف ويكون التحص فلازم بها (ولكن
في الخبر) لا ما في هذا ما في السعد الذي لله صفت كالسعد والجس من ان اسم الخبر صفة
سعدت في رأيه امه او دل لها (ثم ما تدبر روحه هذا قد عرفت) الظاهر ان
هذا خبر من صوابه فاما ما قد عد في الجنس أن روحا عند المطلب حتى صفة من حد
في عامر من صفة من وتسله من حساب من كتب من مالي من عروس عامر وهذا قد
وكتب من عند صاف من رحر وأمه بيت حار المنة في واطعة من عروس عاترب من عروس
مخروم أمه رها ما به فانه كوما وعسر أو أي وذهب ولدت له اولادا منهم سعد الله والد
صلى الله عليه وسلم حتى مخروم به وحد اول المصطفى ذكر اس حصة في المذاهب ونحو
في السعد الذي (وكان عند المطلب من حصة راحة المثل) تكسر الم والمسم من راحة
به في خارج من طما معية في اما كى شحوصه وعلت حكمه الحكم المطلب
(الادب) بذال محمدا أي النبي صلى الله عليه وسلم على النبي واس امرادها وما لله من خاص
بالنبي كمال الختار (وكان نور رسول الله صلى الله عليه وسلم يسمى في غيره) أي حصة
سواء بسا (وكانت في ريش اذا أسام في خط سنده ما حد من عند المطلب من صرحه إلى حبل
من) عليه فوجد كاهن (فسمى نور الله) المخرق من صفا الخواص في مذ
من كونه نور صلى الله عليه وسلم ولما سجد له الله من حاله ما كان عليه الخاطا - بالهام
من الله وكل ما من اولاد امك الظلم والنبي وحبهم على مكابر الاحبار و ما هم من
دسات الا وروبو رعيه من حبا القرآن والسنة كالوفا بالسدر والمبع من صكاح
الكتاب من روعه من السارد والمهي عن قتل المورث ويحرم اجرة الزنا وأصله من طرق نائب
عربا حكما مستطاس الحوري في امرأة الزمان (وكانوا أن يسميهم الله) المظن
(كان) الله (بسمهم وسميهم من كونه نور رسول الله) النكاح في تركه (صلى الله
عليه وسلم صفا عاتربا) أو من كونه وجود به بعد ولادته ما عند المطلب كان يخرجه
رزي السلاوي واس سعد من خرمه من وول أو هري النكاحي قال جمع أي رعيه من
أي صبي من حاسم من عند صاف نور ما نعت علي من من سون دهن بالا وال واسه من على

الانفس فاب مسعفا لا يقول في المقام بانفسه من ان هذا الذي المعصوم مسككم وهذا
 انما هو وجهه وبه ما مسككم الحيا والخصب فانظر وارسلوا وسلككم بسا طوا الاعظام
 ايمن معرون الطاحس احدث الاسرار هذا احسن الخدس رمن العرس مطروح
 خرو مسعرك ولعرج مسككم ن حكتل فطن رجل مطهروا ونطسوا سم اسلوا
 الركن م ارجوا اني راسك فيس م يحكم هذا الرسل مسسقي وورسبون حاسكم
 مسمون فاصب مسصب وواها عليه م تظروا فادوا هذا الصمعه مسعه عند المطلب
 فاحجموا الله واخرحوا و كل فطن منهم رجلا وعلوا اسامهم به م علوا على أي مس
 ومهم الذي صلي الله عليه وسلم وهو علام مسهم عند المطلب وحال لاهم حولا عندك وسو
 عندك واماولك وسوامك وقد رى ساما ترى وسابع علنا هذه السون ذهب بالطلب
 والطف وامسب في الانفس فادب على الطيف واقتنا اشيا والخصب حارحوا حتى سالب
 الازده ورسول الله صلي الله عليه وسلم سوا الصبره

بسد الحمد أسنى الله طلسا • وقد عدا الحيا واحلود المظن

مقاديلما حوى لمسبيل عدا ان يعاسب به الانعام والخصر

مماس الله بالمسبون طار • وحبر من سمره ومانه صر

مايك الامر بسبيل الامام • ماني الامامه عدل للاحظر

بمعلودتهم ما ك فلام مصروحه وامتدد فزال ممت ما سدوبه تأخر واسطاعه
 وحوى سبع الحطم ويكون الواو مسون مسعه مسدد طر هاطل وصل مع السر
 والمردد وبالللام الماروسن بالنالا اعل • مسعه القتل • أود المص
 مياطرها سبيل على أند هم من أحل الم في ريس مكره صلي الله عليه وسلم على يد
 حد وحاطله الله ما كان الهرم والى صلي الله عليه وسلم حوى فطن أ • على الصم
 حصراره من الصاح الاسمر رندهم الكمه لانه اعط في النس وملكو اس جل الصاحي
 رأى الساس مصروف امام المومس للعج حال أس مدهون فصل مجموع بسب الله عسكه قال
 وماخر فل من الخمار قال وما كسوه فل ما ماني من هاس الوصائل فقال والمسيح لا س
 لكم حمرانه حتى لهم مسكه مسعه بالرحام الاخص والاصبر والاجر والابود
 وحلا خا الذهب والعصه وأواع الخواهر وأدل أهل الن على سانبها وكلهم فيها أواع
 من الصخر وصل لها الزمام المرحم والخمار المص مذهب والعصه وفسر ماسين
 وكان في مخرج من موصعها وصت فيها صا ماني و ذهب وقصه ومار ن عاج
 واسوس وعبره مسككاه مسرفهاها في عدن لارباع سانبها وعلوها واد سانبها
 الفليس مصم الشاف وقع لللام مسدد ومعه مسعه ما كيه من موه له أو هج
 الصاف وكسر اللام لان الماظر لها مسه ماسنوه رؤسه وصل اعما سانبها ذلك
 العرب مسعل امهم ميعو واعصا لوعكه مسدد اذ لطلب مسه ميعه ميعه ميا
 اقتحار اعليهم فلما ارد صرف الخ اليها كف القحاسي اى سب كسبه ناسم الما لم يكن سلبها
 فلما ارد صرف الخ العرب اليها وأمع الساس من الذهب مسكه فلما اسهر المومس العرب

[illegible]

لاهم ان المر عتبع رحله فامع وعالك

وانصر على آل الصلوات وعاد به اليوم آلك

لَا يُعَايِنُ عَلَيْهِمْ • وَمَعَالِهِمُ الْمَدَائِكُ

وراد نفعهم بعد التيب الباني

سراج مع بلادهم • والملوك وعمالك

عبدالرحمان بن محمد بن عبدالمطلب

[illegible]

(وإن الله صلى الله عليه وسلم) وفي الحصار أكرم بالعمى صاص في حبه المرس وفي الذرع
 وفي المساح الذار دار القمر ورحمة تلك لانه مدارها الملقى هنا فحصل دار القمر
 المصطفى في سبيل التعبد والافعال دار هي المشطة بالمر فلا تصح اسناد العمل لها لانها
 تعلى الاستعداد بالدار ولا تصح (في حبه) معلق بالاستعداد وفي نسخة على حبه
 (كالهلال) وحجاب على حبه لان القمر في الحبه والدار حوله اذا وجد يكون باره
 عن القمر بالشمس المخطى بالحبه (واسمها) حتى صار (في اليك الحرام) مثل
 السراج (أي الشمس) شارا في معنى المساوي وحبه على معنى قول النابلس
 السراج معروف والشمس (فما نظر) أي أنصر (عند المطلب إلى ذلك) أي الاستعداد
 الدوري حبه وكونه في اليك مثل السراج ولا يشك ان الشخص لا يصح حبه لانه
 لما استدار كالهلال أنصر ساعه ولم يستدار من احواله الباطنة ويحتمل قصر اسم
 الاسار في السماع وأجبر عنه بالاستعداد لانه من الحاسر أو من ساقى احواله الباطنة
 وجد كان سدا (قال يا عيسى بن ابراهيم) ورحمة منسرين (فقد كتم هذا
 الامر) والله ما استدار هذا الدوري (الا) كان سنا وعلا على (أن يكون الظاهر لها)
 وأسم على لونه بها في ما اعاد قبل اول رومته على هذه الصور الزائد الاسرار على
 في طمغلق (ورحمه واسم من ان أرجه أو لي) الحسكة (وخلص من رومه) هو حياطة
 بها حمله من رومه ويؤيد بها حمله الحسكة (أي روم الحس) أي يكون سنا في رومه
 اذا سال الرعب في روم من اوجعهم حسا وان لم يصحوا لسال رومهم لما رومته وما
 الا بل حسب طامه بها مكررا لقدم طامهم في قصور ان سنا أن عند المطلب هو حسا
 لحرب أرجه أراد هذا (فلما حل) وقار إلى وجه عند المطلب (صنع) أي دل
 (وبطلم) بلا من وحين ردد (لها) في الكلام لغير (وسمى ساعه فكأن) أي
 صار (مخور) بصوت (كما يجوز والنور عند رومته) سمى سنا صفة فعله من الصاح
 واخبر به عن صوت عيسى في العاوس الطوار بالسم صوت الدور والطم واليهام
 (فلما افاد سنا عند المطلب) أي وضع حبه على الارض كدأهم في التعظم ويحور
 غير هذا في الدالة ام تحس (وقال أسعد ابن مسعدة) وروى عن اسحق بن ابراهيم
 خطاطه الحسكة في الحسكة وقال في آل سدا هل اللدوسه هم من قول الله ان الملك يقول لم اب
 لجرمكم اعاصيتم الله فهدانا للنسب فان لم يعرفوا دونه يحرب فلا حاشه في دناكم فان هو
 لم يدر ما فائتيه فدخل في سنا في عند المطلب فقال ما أقر به أرجه فقال عند المطلب والله
 ما يدر حبه وما سنا في طامه هذا في الله الحرام ويسجد في ابراهيم فان سمعه هو
 به ورحمه وان يحل منه رومه والله ما عدا ما دفع عنه قال ساطع حاشي الله فانه أمر في
 ان آت به فائتيه مع عند المطلب ورحمة منسرين سنا في مثل أرجه فقال
 أم الملك هذا سنا من سنا لاسا من علل وهو صلي من سنا وطم الناس في السهل
 والنوس والظفر في روم الخيال فأذن له أرجه فكان عند المطلب أو سم الناس وأجلهم
 وأطعمهم فطم في عن أرجه فأسدوا ذكره عن أن يحس حبه وكر أن روا الحسة تحس

معناه على سر ملكه يدل على سر رخص على قضاؤه وأجله معه إلى حسنه ثم قال
 لترجمته له ما لم يحط به قال فله على أن يرد المثل إلى ما بين يديهم أصلا من ذلك لترجمته
 ولله كتب اعني حسن رأيه ثم يرد له عند أمكلى في ما بين يديهم وترك ساد
 د ل و من أمانه فله عند أمكلى منه مال عند المطلب إلى أن يرد الأمان وار
 للبر ما يحسنه قال ما كان الجمع على ما لم يرد له وداعا من الكلى
 فاعادها واستمرها وحدها وحدها على ما لم يرد له وداعا من الكلى واستمرها إلى
 مريس واحدها من الممر والممر من المخرج وسكة والتصرف في المال والسعاب تتوفا
 عليهم من ممر الحسنة اعني مظاهر هذا الشأن أن حسابا لم يأت لهم حسن كما
 ساد المصنف في محرابه إذا رده وطرفه الجمع حله على التمسك كما هو وأهله للمساعد
 منه الجهد حصل فماد كرم المولى مملأ فأما أحسن ميرا أرحمه قال ابن هشام وكان
 فصارهم بعضا من العلم فذهب مع عبد المطلب إلى أرحه حياطة من عمرو من سانه من
 عددي من الدليل من تكبر من كانه وهو يومئذ سعد بن بكر وهو ولد من والده المهرقي وهو
 يوسف من مريه روى في أرحه نساء واليهامه إلى أن يرجع عنهم ولا يرد لهم
 فاني فانه أعلم كان ذلك أم لا (وروى أن لما حضر عبد المطلب عند أمه امرأته من
 نسبه) هو أنس نعم المهر ومع النون وسكون المساء النسبه (الأكبر الأصغر
 العظيم) بالمرصع منه (الذي كان لا تصدق له أرحه كما سجد سائر) أي نافي
 (القسمة) جمع فصل ويجمع أيضا في أصل وصول كما في الأصل ومن (أن يحضر من
 منه) ليرفع به من المجد أوله من أحبارهم أو كهانهم من أجل جهله وسقطه
 ما حضر (فلما نظر الفصل إلى روح هذا المطلب ربه كما يرد له المهر) قال البيهقي منه
 نظر لأن الفصل لا يرد فصل من يردك سقوطه إلى الأرض ويحمل أنه فعل فعل النازلة
 الذي يرم موضع ولا يروح من النازلة عن ذلك وفع من يرد إلى الفصل صف يرد
 كما يرد الجمل فأن صح والافادله ما بينا اعني (ومر ساجدا) وفي الدور المظلم
 صحبهم من ذلك ودعا النجر والكهان فها هم عن ذلك فها هو أعلم تصدقه وانما
 حمد الله الذي سمع منه (وأطلق الله تعالى الفصل فقال السلام على النور الذي في
 ظهره ما عند المطلب) أهله الفصل أن أصله في ظهره لم يعد من عند لانه فاض محاني
 طهر من نور صلى الله عليه وسلم من مباراني خدم فاض من طهر في حبه مع سانه
 في طهر وإسالة النجر والكهان فطهر وألصقا خذله بلهوا وهذا والله أعلم أعني ما في على
 القول المردود الموصي أن ولادته صلى الله عليه وسلم بعد أن قيل أن ربه أو سمع من سمع
 ولده ما في المصنف تصدقه الميراث ويرأيه هو (كذلك) كتاب (الطبي القهوم)
 لاس طعيريك قولك الخمس كان عند الله وجودا فالنور وسئل الله من لي ان ولاد
 المصطفى بعد الفصل بسبع فاما على المجد وروى أنه كان جلا في طين أمه سكتل لأن التور
 اسفل إلى أمه واحب بأن الله أن ينف في حبه المطلب ووايضا كفي ذلك الدور المسعود
 في أمه مع راند من مباراني سميه كالنجر وسور آخر في حبه واطلع عليه الفصل

فبعد اكرامه كابدل له مساقاة من حنظل الى كرا يحلصه وماله والخمار
وبان الدول يمدل كاهل امصل ما هو ماد المصطفى ربي في صلب اصوله يسري اليهم
وماراً أوجه والعمل من عاهه راد اسرافه لاه على ظمهم ودلهم ارفاسه صلى
الله عليه وسلم اراد الله له لاه الاقل اظهره ان طاهر كراههم ان الدور بدل كذا لا يرى
فصه الى رصت من عاهه الى الاب السرى (ولما دخل حنن أوجه) المعصن نعم المم
وفع العبد المحمدي مع المم الناس سدد وكسر هاهل في الروض بان دور ووسع
وهو اصح وهو في بني مخرج مكة اسبى وفي الناس من المعصن كعظم وشهدت موضع
بما ربي الطاب طاهر بما ربي التمس ما صار الساب في الناس مراعاة ليس عهده
(ومعهم الدل) محمودوك هو العاص سكا المهر دى ولأوالخلاج وودعه الدمري
في مظهره فقال

ومعهم محمود ليل داسي • وكان مكي ماني الخلاج

وقال يوم ماني العاص • وكان مريوفا لعظم الناس

وطاهر أمهم لم يكن معهم سوا • وهو ماتهله الماوردى بان الا كدرو ماني كان هم لانه
عبر مسلا هلكت كلها سكا اس ممر وسرمه في الروض وعن الصالح عاهه اصله
سكاها الدعوى وقال اعما وحده في الاله لانه هم الى الصل الاعظم ومن لوازم روس
الاى وسيل امي الدعوى بان الزمدي ان محمودا يحال كونه رص ولم يصرأ على الحرم اسبى
دول اس ممر هلكت كلها اراد الا محمودا وسيل عبر ومن كان معهم العاهه في سكاها
الحس (لهذه النكحة السريه) قال بعضهم بان يعمل السلاسل في اركان الب
ويضع في عين السلسل ممر حلق في الحائط حله واحد وفاز مقابل كان العبد ان يعمل
السلسل كاهل النكحة له دون عظم كتعظمها وهو دى الناس (رك) هم الزا
(الصل) وعداس امي فاصبح لوجه سدا حول مكة وهاء له محمودا رعى حسه
واجتمع في هدم السلسل مانه راف الى ائمن الماوجه والسلسل الى مكة اهل بصل من
يت كذا عداس همام وقال القهقي في الرق كوسى بان اسبى سلسل عداقه
اس سري من عامر من ماله في قام الحس السلسل ماحداده فقال له اراد محمودا وارجع
را سدا • حسب فاني في قلادة الحرام ماره لانه بركه الفصل فصره ليعوم فاني
(مصري في رأ) صرا سدا الموح فاني) هو قول اس اسبى مصر بوارأسه بالظن من
ليعوم ماني فادحاوا الحاح لوم في مراعه دعى في ليعوم فاني الظن من صبح الظن المهمه
والما المرشد وسكرها آله عوا من • وقد • والمطح جمع تخمس عاصم • ود
في لظرفه احديد • وأراى في النطن • ورعى جمع المرحه وركب مسده
فمن عهده موطر بعد الحاح (فوهو راحا الى ائمن همام) قال اى اسبى ممرول
دوهو الى السام فصل مثل ذلك ودوهو الى السرى فصل مثل ذلك ودوهو الى مكة
فوله قال امه من الى الصل

ان آتاه رما ساد • ما عانى من الالكهرو

وأجماعهم على أن الرضوخ في الرضوخ من نصرة الناس إلى السبل أحسن من نصرة
 في المر (وأما ما روي في حديثنا) هو الحديث وهو أول حديث طهرناه فذكره أي
 نارض العرب فلا ساق ما قبل أول من عذب الحديث ومن روى وقال ابن أبي حنيفة
 يعقوب بن عيسى أنه حدث أن أول ما روى الحسن والحسين من العرب ذلك العلم
 أبيهم ومن ذلك السبل لا يردونهم روى عنهم لم يكونوا (وساكنة ما قبله أعله) أي
 استرحمته والأله طرف الأصبع لكن قد يعبر عن أي طرف عن وعن الحرف الصغر في
 سبل الحرب أي أي اسمه مرموعا أن في الصغر مرموعا من المرموع لأن سبله أعله لم قال
 هي التعلد وكذلك المرموع لا يسطر دعوى فالة السبل (وساكنة الصغر) الصغر وهو المند
 الرضوخ (والصغر) يعني به المند القليل (والدم) ويعني أي من كل ما عطف به أعله تبعها
 د عني صاودما وظاهر المسبب كغيره لم يصحح واقتلوا من المند الذي أصابه
 بعد روع من لسه ولم يمل فلا كنه رواد في عقرية والمند هو دود أن الذر أصابوا
 ما ظار لم يوروا كما هم من رواد ما حرموا جميع منهم (وبما أن حتى اقتصدع) أي انصب
 (فله) وفي ابن أبي حنيفة حتى اقتصدع من رواد حتى اقتصدع من رواد حتى اقتصدع
 دسل الرضوخ من عور حتى أبي إلى لا دحيم وليس عليه برأسه من عور رواد ما
 بها وحل إلى مساعا مساعا أو رواد بخار الرضوخ أو قطن المرموع رواد وسيل يهد
 الحالة لا ساعا وهم مرموعون ما منهم وأصل رواد أو تكسوم وطار معلق فوق رأسه
 وهو لا يستره حتى يبلغ الحامض فأحمر بما أصابهم فلما هم كلامه رواد الطار فوقه عليه أظفر
 شرسا من رأى الحامض كيف كان خلال أخصانه (والذي قد الصلة اسارته ما به) يعني
 هو قوله صلى الله عليه وسلم) مما عدي رواد من نعمة عليهم ووصله لما امرهم ومنهم
 فالة ابن أبي حنيفة (المس) استخفهم من رواد إلى المرموع رواد على وجوده عليه عذرك وبه حرم في
 المرموع رواد لم يهد رواد المرموع رواد أي قد عذب أو ركب (كيف) رواد
 بأخصاء السبل) عمر بكف دون سالن المراد بكف رواد في رواد الدلالة على كمال علم الله
 وودعه وعريته وسرف رواد (السور إلى آخرها) وقد تلاها والي دها ما من
 اصن روادها من علمها كما هو أحد الأوجه وفي الكشاف وحاشا الحيوان وإلى هذه
 القصص أسار صلى الله عليه وسلم في الصحيح قوله أن الله حسن عن مكة القبل ويطع عليها رواد
 والمزمع أبي وهو أن السبل أكله والله ورسوله والسور اجت في مطع حد
 المصطفى ودومه لأجله صلى الله عليه وسلم لهذا الصغر طبع المصنف (فان طلب لم قال تعالى
 لعله الصلا والسلام لم يجمع أن هدية الله كتاب من الجبريان ما قبل) أي عام
 ولاده على أصح الأقوال وهو قول الأكثر وقال ما قبل قوله فأن رواد ما الكلي
 سبل وعسر من سبل يهد رواد ويهد رواد ويهد رواد (فالحواب
 أن المرموع رواد هو ما عذب والدكر) أي حذرا وهو مرموع (وهو أسار إلى أن
 الحربة) أي بالواقع رواد السبل (مواثر فكأن العالم بالصل في مرموع رواد في المو
 قروه) كما هو أسار المواثر (وهو كآفة القصص داله على رواد ما عذب صلى الله

قوله عني لعله يعني
 في نصرة أو معصية

الرب لا ساعه من ممانعه يريد مصب المتخس على أي عيسى وعموم من حاله كذا وري
الكفه وحسب كسر انظر الاسود واحسب الكفه في لهدم حذر ادها وسط منها م
ورد لهم الميعود بردها على انه عيده فرحموا الى السام (ولم يتحدث في من ذلك) الذي
وقع لاصحاب الفصل حاله العرق (فالحوار ان ذلك وقع ادها صا) أي ناسيا (لا مرييا
صلى الله عليه وسلم والارهاص اعلمت صا الله جعل قدومه) اي ظهوره وسوب سوبه (لما)
اي حسب (ماهر له السلام والسلام) وبأ كذا سوبه لا لال القطعه فلا حاجة الى
ن ذلك) حوار لما ودخله اما على فله واصاح هذا حوار السامى آه انا علم مع والان
الذ وقد ب والكافه قد انبع واطفه قد سب فاحر انه أمرهم الى الدار الآخر وقد أحمر
صلى الله عليه وسلم بوضع القدر وان الكفه سبهم اه أي فكان عدم سبهم مطهرا
لخبره من الاحصاء بالعبه وأما النصب ان أمره فهدم التصريف بالكفه وعدم عودها لدا
عوى حل باله وبه واخترناح اعما صيدا التصريف ادها صورا من الزبر واعدادها في حالها
الاولى فلم يتجدد في وعده بغيره حسن والله لا في الزبر لم يكن قصدا ادها صورا ما
واحد ارا دذلك بعد فعله فكسب الى عهد الملك بنسب كما قال في في الكعب والادان
يعول لا ورد الاسكال من بعد لان حسن ريدوا تخراج اعما فاقولوا على الملك ولم يصدوا هدم
الكه ولم ينسروا الله كارهه وما وقع ن التصريف ادى الى الصال م أعاد ان الزبر قد
دها صورا حسن ريدوا سبغرا في الخلافة عكده وبه من البلاد على واعداد ادها على ما حديه
به حاله عاتيه م لما را الخراج وهدم السبأ أعاد الخراج ناصر الملك على ما كان عليه في
الحاقد وهو صفة الموم (د كسر ورمم والدم صا) ولما صرح الله تعالى من عهد الملك
ورجع ادها صا ما عتبه ادها صا يوما) أراد به طلق الزمان ولا يباقي قول عهد الملك رأت
اللسله كذا في تعالى ون ولهم في حذر وآواجه نوم حصاد التي ردت في سبغ المساق
لا عامل اللسله نحو مخرجها عليهم سبغ ابل وعما ما نام ولا في القتال نحو ونوم م ولا
الدوله كعوله وبذلك نام دواها صا الساس (في انظر اذ رأى ما عطاها) هو كادوا أو
نعم من طرفي أي بكرس عبد الله في أي النظم على أي عن حبه حال جمع ما طابا يتحدث ن
عبد الملك قال عا ما نام في انظر اذوا سبغوا خالي في صرح مهابه عاتيد عاتب
كافه من سبغ لها أي رأيت اللسله كان يخرت سبغ رأتها الساس عاتب
ما عاتب المسرق والمعرف وما رأيت نورا أدها صا ادها صا من نور الشمس سبغها صاعدا
ورأت العرب والنجم لها صا حذس وهي ردا كلى ما عه بطوا وورا واربها عاتبه حتى
وساعه بظهر ورا ما رة طام من من حذيه فلو ما عاتبها ورا س عاتب من عرش ريدون
فعله ما اذوا صا احدهم سبغ لم أره احسن منه وجمها ولا عاتب في محاسن كسر ادها صا
وساعه م من فهدى لا تاول مهابه صا في أي فطعن النصف فصل النصف له ولا
الدرع واما ادها صا فانتهم صدها ورا ادها صا الكافه حذس م قال لن
صدها صا ورا لخر من من عاتب وحل عكده المسرق والمعرف وندس في الساس ورا ل
المطلب لا في طاب لعل ان سبغوا هو المولود فكأن ان طابا يتحدث م انا الخلد والنسب

صلى الله عليه وسلم قد حرج أي يحدوه حول كتاب البحر وأنه ثلث النسيم الأربعة فقال له
 أن يروى به عن رسول الله وأما رأي أحسن أو عني وسمعتهم من أوهم فوعان أو المراء
 بالتمام ما في الروي في سنة محمد بن علي في الصروان العاري كأنه النسيم والروا
 أن عبد الملك رأى في سنة كل سنة من سنة حرج من ظهر لها طرف في السماء
 وطرف في الأرض وطرف في الشرق وطرف في المغرب ما عاب كل ما حضر لي كل دورها
 يورودا أهل الشرق والمغرب كأنهم يتعلمون من قصصها عبرة في عرولود يكون من علمه
 سنة أهل الشرق والمغرب ويحدد أهل السماء أهل الأرض (فانتبه) سال كونه (فروا)
 من روبا والمراء من سماء واستدعاهم والرب الحرف (وأي كنهه مرس وخص عليهم
 روبا) وهذا ما تسمونه في رواية أبي بصير ما عاب كأنه مرس يصل لها إذا سال المراء
 في الكهنة للعين والمعنى أنه لما حرج من سنة الكهنة جازوا به أحبارهم في سوال
 (مسألة الكهنة) المراء للعين أو اسمهم روبا أو علمهم وأمرهم فيسألهم (أن حدب
 روبا للعرض من ظهوره من يومه أهل المولد والأرض ولكن في الناس على
 سبيل) أي كرامة الظاهر فأنهم جميعا في كمال الشفاء (فدروا ما طبعه) من عرو
 أن عاب من عرو من عروم (وجلب في ذلك الوقت بعد ذلك المراء) في بطون عبد الله صغر
 أولادها طبعه وعند كرا العسرى وعرو أن أبا طالس والبر وعبد الكهنة أسفا لعبد الله
 المراء (الآن يكون عرو في وقت ذلك الوقت ساله في فريه جلجلاته ثم هذا الذي ذكر
 المصنف أن الروا وصغر مريم كأنه عبد الله الصل اعاناه على أنه فصل الموت السوي
 ما روى أبو بصير سنة أما في المراء رأيا كأنه عامه فلاه واصله إلا أن يكون مراد
 مجرد الاستدعاء بعد حوى والمعنى بعد ما ذكر ما أن الله روح من عبد الملك وولي لينا
 هو نام واثرا به الترف على السمرامخو من عروا المصطفى كمال في الدنيا به فلا
 ردها عليه لكن هذا في عامه التصف في لا تصح مع قوله لما نرح واصلها ربه نام مرأى
 قروح على عروا لما (وصه) أي وصفه بالذبح (في ذات يوم ورثه) من الروا
 مسطور وكان منها حرا به عبد الملك مريم) أي أظهرها ويحدثها كأنه علم من وله
 بعد وبالغ في طبعها • ذكر القوي من ابن عباس محمد مريم لآلهاء من التراب لئلا ماعد
 عسار من لا يور كسلا حصة على الأرض حتى لا تكتسب وقال الحارث بن عروة المراء وهي
 صوبه وقال أبو عبد الله حائيا وحل فعدك وليس خلا في سبي فعد يكون التبعه لجمع
 ذلك يعني الطري أن اسمها مريم وفي مريم قال النبي وسمي أسماء مريم محمد بن محمد
 المسم على الراي وقال أسماء مريم محمد أي بعدم الراي لآلهاء مريم في الأرض وسمي
 أنما طعام قلم وسمي اسمها والاسم لم يحد مريم مريم عبد القاسم عن أي دروا من
 في مسلم كذا كرا السواوي وروى الحارث بن عيسى والحارث بن عيسى عن ابن عباس رفته ما مريم
 لمريم أن سريه لتسبي فقال له وإن سريه لتسبي لتسبي لتسبي لتسبي وإن سريه لتسبي
 طمعت قطعه أنه هي مريم مريم بل وعما الله لتسبي وتسبي ابن عباس عن ابن عباس رفته
 اسان واثله عند مريم مريم كل حريمهم معها مريم مريم وهي مريم مريم إلى

بما الله سبحانه وتعالى وهو صمد والمسلمة ما علم محمد فاعلم في الصناديق
 ونسبه لا يفعل ثم ان المرو فاعلم كل ذلك فاعلم حبل هو حقايقه في الارض
 وطهر المار و سانه امور الساع طاف عليه فاعلم هو فوحده بهم من يد
 المار محمد وسر في حال السهل حكمه هو حبل في نسبه ودينه او غيرها الاسار
 الى اسم الله اى اسم الله وادبه وهو محمد في الله عليه وسلم وانجبه كما قال تعالى وحملها
 كله باس في سبه اه واعلم سرها عند المطلب (لان الخرمي) نعم الخرم وسكون ازا
 ونسبها نسبه الى خرم من المار هو اسم خرم من شيطان اس في الله هو كافي
 النصار (خرم من الخرم) من خاص نكسر الميم وسهوا (لما احببت قومه) خرم وكاوا
 ولا اليك والحكام عكة لا سارهم سواهم في طولهم وقارهم واكرامهم ان يكون
 م ابي او قال (نعم الله الخواص) فهو عكة وطولهم من دسائهم سرها لها واكرامهم
 الكمية الذي سدى لها سبها (وهم الله لهم من خرم من مكة) قال الصمد
 في الدين العام في سبها العرام احبب اهل الاحبار من ارحم خرم من مكة احببها
 نسبه اليهم في كل سكر من سبها عكة وعسان من خرمه لسههم في عرو
 عامر الا انها عكة حتى فعل اليهم وراهم وقيل عرو وي ريعه من ساربه لظاهم بهانه اليك
 وقيل سواهم في سبها سبها الله على خرمه فاس من عاف وعمل حتى في سبها من اسامهم
 عكة وقيل سبها في ولا اليهم في سبها عكة في سبها واحد عابون عكة لاسوي
 انسان حتى ربحوا من مكة والقول الاول ذكر اس اخص فقال ان سبها بكر وعسان لما
 راوا نعيمهم اجمعوا لخرمهم وراهم من مكة فادوا بالحرف فاقبلوا فاعلمهم بكر
 وعسان فمروهم من مكة وكلف مكة في الحاقه لاسر فيها فاعلموا لايبي فيها احد
 الا ارحبه فمكاتب نسبه لاسه ولا ربحها ملك يستعمل خرمها الا طلب كانه فقال سبها
 نيك لاسه ملك اعان الخار (نعم) مع الميم ومصارعه نكسر خرمها كذا المعقول
 ورايت في بعض الخواص ان في بعض سروح الصمغ واطهره في السكي اذ يحور فيه
 العكس فانه في الورد اى صمد (خرم والى نقاس) هي عرا لاسي ذهب وسورف وادراع
 وخرم الزكي كما عند اس خرم وخرم (2 لها في خرم) مع الصمغ للباس والعلمه فانه
 الصمغ (وانع في طمها) مع الطمها الممهله وكسر الميم المهدد بعد هاجا حال الساموس
 حله الزكه دهمها سواها وبيها ايها الزكه المير (وخرم والى سوسه) خرموا على
 ما عاروا من امر مكة وملكها خرمها سندا وكان عرو وكافتم في سبها الى السماء
 الاساب سبها في اس اخص من سبها ولا سبها خرم مكة لظاهم سبه وقيل سبها وسبها
 سبها سبه (ولم يزل خرم من ذلك العهد شحوله) وقيل رواه سبها لظومه سبها خرمهم
 رها سبها سبه لاسر في مكانا (الى ان زعم) ارمها (عها الطم) الموانع الى
 معمن معرفها (رواها من رها عند المطلب فله في سبها سبها ارمها) روى
 اس اخص سبها من على قال فله عند المطلب في سبها في الخرم انا في آف فقال احمرطه
 قلب واطمها سبها في لما كان العدر رحت الى معصي فمكاتب في سبها في فقال احمر

ر فعل وما ترتده عن لما كان العود - الى مصححي عنه فقال له فقال احمر
 المصوبه فقلت وما المصوبه فذهب الى مكان المدرسه الى مصححي عنه فقال
 وقال احمر ورمم قلب ومارمهم قال لا تعرف ادا ولا دم - في اطيع الاعظم من العرب
 والدم عند و العراف الاعظم عند ربه الجبل - وسمع الموحده وبذل الموهله فبذل
 لكتفهم سانهما وسع عملها قال في الروم هو اسم صا ق اياها لانها اصابه بالارار وروايت
 عن البخاري - والمصوبه فساد محضه وروايت اخرى في عن الروم ولا تسمع منها ساق
 فانه هو رسمه وروى الدارمي من روعا من سرب ورمم فليطع فانه فرق ما حاور من
 الما من لا يستطيعون ان يستلوا ساقها وروايت اخرى في كثر ان عبد المطلب فعل له احمر
 المصوبه فبذلها على الناس الا تطلب - ولا تعرف بكسر الراء لا يصرع ما وروايت اخرى
 فصرها ولا تدم ففعله لانه من ول العرب يرمونه أي طفل ما وروايت اخرى
 بني مطلق وحده صادي أولى النحل في في صدام المدح لانها يدومونه عند المنابيه فانه
 السهلي - قال والعراق الا هم مصر صلى الله عليه وسلم بأنه الذي احده في رحله يعني
 روا ان ابي سبه في اطلق في الروم في وجه ما وروايت اخرى في روعا من سرب فبذلها
 لكن ازهره من التطويل عجم من طه - (خبره ثور من ذلك) طاهر أيها معصم من
 اصل الخبر وروايت اخرى اسدا والذي رواه ابن ابي عمير عن علي بن عبد الله بن ابي
 رول في موضعها وروايت اخرى في صديق عند حمله ومعه ماله الحرب ليس له يومه وروايت اخرى
 في كثر رايته انهم طامداه التي كثر وقال هذا طي اجمعين فقاموا اليه فقالوا
 انهم يرايها اجمعين وان لنا مع احدا اسركا فبذلها فيها قال ما انا فاعل ان هذا الامر قد
 حقه صبه ذويكم وأطعن - ن سكم قالوا فأنصنا فابا خبرنا ركل سبي فاحصل فيها
 قال فاحصلوا سبي وسكم من سبنا فكنتم اليه قالوا كاهنه سعد بن شذيم قال دم
 وكاتب بأسراف السام فاما فرك عبد المطلب ومعه سر نبي عبد مناف وركب من كل
 فله من من سرخر حواشي اذا كاوا عصار من الخمار والسام طمى عند المطلب
 وأصحابه وعبر حتى اصابوا بالهلكة فاستمروا معهم من قبل من فابوا وقالوا اما عمار
 يحيى في انصنا اصل ما أنصناكم فابا راي ما صبح اليوم وما يحوف في قصه واصحابه
 قال ماذا روي قالوا ما رأنا الا صبح را لغير ما عجلت فأمرهم فخر واحد وهم وقال من
 مات وارا اصحابه حتى يكون الا حرمه صبه اسير من ركب ومعدوا بطروب الموت
 لما سم قال والله ان الله ما نادى الموت فخر لصر في الارض عبيد الله ان رر اما
 مع من السلاذ وركب واحليه فلما صبه اسير من مع صبه هاجس ما عتق فكم
 عند المظفر واصحابه من رول فابوا واسموا حتى فابوا اجمعهم فابوا ما بل فم من فقال
 في الى الما عند من الله فاسر موا وروايت اخرى في فابوا فانه صلى الله عليه وسلم عند المطلب
 والله لا احصاه في رومهم اذا ان الذي أسعاه هذا الماء به هذه القلله لهورا تلك ورمم
 فابرجع الى سعاد واسد فخرج ورجعوا معه ولم يصلوا الى الكاجه وحلوا به وسها
 (سم آدا من السها من آدا) هو عدي بن وول بن عبد مناف قال لما سد المطلب

العمرى معالان احصى بعد الميم في الحما السبا كته وصدره المصنف ماماني و
 السما المصنف كالمصنف ماماني المعرف وبيع فيه الذهب ووجهه الخافض وقال الذي
 اسمه معمر ابن احمد بن الرزيرى بن المظلل امه ميمى واهله هالست وهب (وسرار)
 نصاد منحه ورا من بهما الف وهو من العباس (والمعوم) بيع الوارث سد اسم
 معول وكسر هامد اسم طال كذا يحطى ولا يرى الا من اس هو فاه في النور
 واهله (واوليت) عبد العزى واهله اسمع هاسر (والعباس) رضى الله عنه واهله
 قتله مع النور ويكون الموصيه وسال قتله بسم النور ومع الموصيه معمر واقتصر عليه
 التمسر (وجر) سد السبا رضى الله عنه واهله هالست وهب (واو طالب وعذاه)
 والد حبلى الله عليه وسلم واهله هالست وهب (واو طالب وعذاه) قال سبعا
 وهذه النسخه لثامس ماماني اسير والعباس اعادوا هذه الوفاة لندريه على ما عرفت
 اسير اما الاول فواضع واما رضى عندهم فاحدا ادى المعالوم القول بان اولاد عسر
 فقط فحصل ان الميراث يجرى والعباس حاسان ولدوه واهله اسمع (وراهه عنه
 ميم) كذا في نسخ وسقط الخلاله من اخرى وهي الى حدسها مال العباس حاسه الزوه
 وسد كراهه لان ساسها عسر ميمى (بام الله الكعبه الماعه فرأى في المنام فائد
 بولي) له (ماعه المظلل) عسر قطع (مدره لرب هذا البيت واسقط) حال كسر
 (فرعاه عوبا) اى ساقا وهاهنا كيم (وامر دمج كسر واطعمه لفسرا والمساكن
 مام فرأى ان قرب ماعرا كسر ذلك فاسقط من ميمه ومن ثوبا) د كرا لصر ميمى ثوبا
 لانه سيرا لارس كيم ميمى العر صر لانها ماعرها (م مام فرأى ان قرب ماعرا كسر
 من ذلك فاسقطه ومن جلاله) ميم (واطعمه للمساكن) والعهه والاسماء اذا اقترفا
 احبها (م مام مودى ان قرب ماعرا كسر من ذلك فقال ماعرا كسر من لك قال قرب
 احمد اولادك الذى ذكره) اى ميمى دمج (فاعم عباسدا) اى اصاه كسر ومن
 (وجمع اولاده واحمرهم بدر ودعاهم الى الوفاة) البدر (فقالوا ما نطعل من يدع منا)
 اى ماى واحمرهم بدر ميمى عليه (قال لاسحد كل واحد منكم ميمى) قال المصنف
 (والمدح) بكسر الهمزة وسكون الدال وسال ميمى (ميم بنعير سبلى) ولعل الناموس
 المدح بالكراس الميمى من اس وصل (م لكنت له اسمع م اتوا به ماعوا واحدا
 مدحهم) بكسر الهمزة وسكون الدال وسال ميمى (ميم بنعير سبلى) ولعل الناموس
 (ودعوا على حل) بسم الله ومع المرحه فلام (اسم ميم عظم) م عسر اسير على
 صور الانعام ميم والد الميمى اذ ركه من ميم كذا في قوله البذا م دمج كذا كرا
 الكلى م كرا الناموس ميمى (وكان في حرفه الكعبه) وكان ميمى ميمى
 مام ميمى للكعبه فاه اس اسير وعسر (وكاوا ميمى ميمى وسرور بالمداخ عسر)
 قال اس اسير كان عسر مدح ميمى ميمى ميمى ميمى ميمى ميمى ميمى ميمى
 ومدح ميمى ميمى ميمى ميمى ميمى ميمى ميمى ميمى ميمى ميمى ميمى ميمى
 عسر ميمى ميمى ميمى ميمى ميمى ميمى ميمى ميمى ميمى ميمى ميمى ميمى

وله ميمى ميمى
 في العاموس ميمى
 ميمى ميمى ميمى
 اكرهه عنه فراجع
 اه ميمى

أرسكو في سدهوا الى دل عاتدوهم في حرو وأعطوها الذي صرهم ما مارج
 عولاه انهي لها صغر ما كما يار عند الملك من حلم وأما من الكلي وعال مكتوب
 في أقامه صرح والا حرس واداسكو في حرو لو وأخذوا هذه من حرو فوالله صرح ما
 حرج صرح في حرو وان صكان من سادعرو وفتح في المسه وفتح في السكاح ولاه
 لم يصر في عني ما كات فادد احصوا في أمر أو أرادوا سيرا او عولوا فاستصهوا بالصداح
 عند حارج عولاه واسموا الله وصر صرح الصداح صوله (وتسمعون من أي رصون
 بما صم لهم من صرح من الله الذي لها) والمعني كما وصفتون عسدا لم فالصاح حرج
 فكل من صرح اجمعه على ي رسيه (فال تفتح هذا المطالب الى ذلك اسم الصداح ونام) عند
 الملك (بدعوا لله تعالى) و يقول اللهم اني شرب لك شجرة أحدهم في أمر عنيهم فأصب ذلك
 من صرح من الساد السكاح (حرج في عسدا لله وكان أحب ولد الله فمن عسدا
 المطالب في بدوله دانه وأحداله ر) صرح السرح المتحبه وسكون العا وهي السكون
 العلم كمال النسا وس أو العرو من كمال الصاح ولا صرح (م أفضل الى ا اف) تكسر
 الله ر ومع المسملة حسنة (وفا له) من فالف تحسه (صحن عسدا الكعبه) فال حسام
 الكلي في كان الا صسام اسافر حرج من حرجهم فقال له اسافر من عني ويا له من رصون
 حرجهم وكان سعد بها في أرض النجما فلهذا الكعبه بدعوا له ر النسا وحل من
 اليه صرح ما فاص صرح ما فاص صرح ما فاص صرح ما فاص صرح ما فاص صرح ما فاص صرح ما
 النسا لم يخالط مكعبه ما وعدت الأصام فاصها (بدع وصر صرحها النسا في صسام
 الله اد حرس) وعسدا من صرح صرحها النسا في أدمها (وما لو ما ريدان
 صرح) فكل الساد هم الذين يدوان النسا والعول صرحهم وفي اس اصح وما له من
 و رواته لا بدعها أدمها في بدع ولا سكل وله فله فاطم و كمول المستصاف انما يطلع
 من بدع سالهم واحد أو قلام وادعوا من سالي طاب الاعذار ووقع في الماصه أن النسا
 حرج عسدا لله من صرح حرج له صرح صرحها عليه لندعها فقال له صرح وحده صرح لم رل
 صرح صرح ما او لا صرح لان النسا اعماد فندعها النسا الآن مال في عسدا ركي
 اجمعه من من صرح حربه (فقال اد في صرح) صرح الله ر ويكون الزوا ونا حصه او مع
 الزا وندلما قال اد في صرح صرح (فقال لا بدعها صرح صرح) صرح صرح من
 الاعذار مال أعذارا الذي العذر والمراد صرح صرح عسدا (صرح) في صرحه (الى
 رل) فان سأل الكعبه فاصه ان ر كرابه صرح كان عسدا عدهم (ولس عسدا
 لا رل الرل باي ماصه صرحه) صرحها النسا على هذا وقال المعمر من عسدا لله من
 اس حرجم وكان عسدا لله اس أحب العرو وآفه لا بدعها أدمها صرحه فان كان فادد
 يا والنسا بدعها هكذا في اس اصح (ويكون صرح) أي طرعه صرح في يوم لا تمل
 رصم صرح رل (فقالوا اطلن الى فلهذا الكعبه) وعسدا من صرح ونا صرح
 وانظر الى الفاد ما راصه لها ماص من النسا وهو صرح صرح أي أحد ارض اطار
 ولا يملك قول النسا من اطار صرحه والنا صرح (فصل كان اسمها فاطمه كباد ك

الحافظ عبد الواسع) من عدي في الاردي الامام المتين التساه امام زمانه في علم الحديث
 وجمعه قال الرازي ما رأيت بعد انما رقتي أحبط عنه له مؤلفات فيها المذهب وله من
 ائمه و تلاميذ و تلمذاته و مات في سابع صفر سنة سبع وأربع مائة (في كتاب) الدعوات
 و (المعاني و كرامات) في رواية فوس عنه (اناسها حجاج) كذا في التبع و الذي
 في الروي صحيح (فلهذا انما امرت ما حرمه من حلال) ثم رواه ابن اسحق في امرته
 مدحه فنهى و ان امرته ما امرت له عنه من حلاله (فانظر مواحي) ثم رواه المصنف
 في حذر ما حرمه من حلاله و احس (انها حرمه من حلاله) ثم رواه المصنف في حذر ما حرمه
 كذا في ابن اسحق و رجعوا على حكي ما يدي ما يدي فاحاله من حلاله من حلاله و احسها
 عبد المطلب يدعو الله ثم دعا عليها (معالي) اهم فذا في المصنف (ثم الله بعدكم معاذرا
 من الال فبالا و الى الالكم ثم رواه صاحبكم) أي احصروا الى موضع
 صرح الصداح (ثم فرغوا من الال ثم اسروا عليه و لما الصداح فان رحب الصداح
 على صاحبكم فريدي في الال) ثم أخرى و هكذا في ما ظهر في الال ما ظهر فيها
 أو اطلب و زاد عبد المطلب احب ان يطر الا ان الله عسر فادبه فنهى بها (ثم اسروا انما
 هكذا حتى يرضى و يرضى صاحبكم فاداه حرس في الال ما حرمه و فاعرضه و يرضى
 و صاحبكم) وكان على لطم ان الصداح لا يسمع الحرج في الال من يكتب
 حكم ما في صرح على الله عسرهم (ربيع الصوم الى مكة و قروا عنه فذا و رجعوا عسر
 في الال و قام عبد المطلب يدعو) انه تعالى (مخرج الصداح) أي حسم الانذار
 في كل من فتح واحد (على ذلك فليزل و يمد عسر اصبر) حتى أم الال ما نهى
 الصداح في الال) و ادعى ابن اسحق معالي و يرضى و يرضى صاحبكم فذا و يرضى
 المطلب فرغوا انه قال لا واه حتى أسرب عليه ان الصداح لا يرضى فذا و يرضى
 و في الال معالي عبد المطلب و مخرج على الال ما عاود الياسه و هو فامد و فصر
 مخرج على الال ثم الساله و هو فامد و مخرج على الال (فصر و ركب تصدعها
 انسان) ذكر أو أمي قال الحمد المزا انسان و نالها عاين و مع في عسر كاله و

له كسبي في الهوى • ملأه السبال العزل

انته فسا • فذا و الذي حسم احميل

اذا و عسي • من الموع تصعل

(ولا طار و لا سمع) هم الموحدين في حقها و يكون القنبر و الحيوان فاه الساس و
 و عبد ملطاي أول و من الله مانه عبد المطلب و من الله الساس اوسا فاه (ولهذا)
 بالواقع فوهه فله (روي في ما عبد الرحمن في الكتاب) في سور و الساقان
 اسد لا لا على ان يرضى احميل (انه صلى الله عليه وسلم قال أنا ابن الذبيحة) قال الرازي
 في عرج أحاسه و من ثم ساق حدث الا عراي المد كورق المترو و هو العايد فاحصل
 كلاهما انهما تصدأ هذا القبطان زان لهما السامي (و عبد المطلب في المسدول)
 و ان حور و اس مرد و هو السامي في مفسرهم (عن معاذ بن راعي) صر

من اسمه من عند حسن من عند ما في العرسى الاوى اى المومنين لم هوواوا واحر
 ريدى مع مكة وكان هوواوا من المومنين لوهم من حسن اسلامهم ما من المومنين
 بالخلم منى منى منى (قال كاعند ولله على الله عليه وسلم فاما اعراى
 يعال من رسول الله صلى الله عليه وسلم لا حسنها (والله) اى محله الى اميتها
 (انسا) كعدم الماء وفي سحره على الكلال بانساى العبد وصحة العبد بانسائه
 الى ركعتيه على الكلال العبد رطبا كان او انسا كفى المتارور ومن ان هذا النصه الى
 في عمر والاولى نصف نصف ناطل والارلى هي النافه في الماصد والمسدرك (وحسب
 المال عانسا) اى كلناى مسعرا هو ولا وكا به اوان المال الماسه (هك الما وصاع
 العال بعد على) اعطى ساء اسعفه (عما ما الله عليه ان الذي يعال) ما به
 (مسم رسول الله صلى الله عليه وسلم لم سكر على) فاما انا اسمعيل وهذا اجمع بمعناه
 على من قال انه اجمع فان اول الحديث عند الحاصص من الصابى حصر بالشخص ما به
 هذا كالموم اسمعيل وامضى فقال بعضهم اسمعيل الذبح وقال بعضهم كل امضى فقال ما به
 ساطم على الحمر وذك (الحمد لله وماى حبه انسا الله تعالى فريما) جدا (وبنى
 باله صمد الله واسمعيل من ابراهيم) كما قاله جاس من الصابى والسابع وعبرهم ورجحه
 جاعه وقال اوسامه الصبح والصبورى انه الاظهر (وان كان قد ذهب بعض العلماء الى
 ان الذبح اصح) بل مراد من عطيه والحب الطبرى والارطى للذكرى وواجمع عليه اهل
 الكتاب وقاله من الصابى كما قال المومنى وعبر العاص واليه وعبر واسه على وحار وهو
 الصبح من اس مسعود واثاب من علبه واتمنى وعما قد وسعد من حمر وكعب الاحبار
 وتناد مسرورى وعكرمه واليا ثم ساءى روعنا ومعامل وعبد الرحمن سابط والزهري
 والسدى وسداه من اى الهوى والاسم من ريدى ومكول والحسى ودهاله مال
 واحبار اس سرر وحرم به عانس والسم الى وماله الله السوطى في علم التفسير (هان
 مع هذا) في من الامر والامك لا يصح وقد قال من ذكر واظلمهم فوله على الله
 عليه ولم الذبح اصبروا اذا رطى من اس مسعود وان مردويه والاراض العانس ومنه
 المنار من اساله معمه المهور ولكن روا الحاصص من طرق عن العانس وقال صحح على
 سرطاهما وقال المذبح صحح ورواه من مردويه عن اى هرير قال اس كبر وبه الحسن من
 دمار مبول وسجده سكر ومذروا اس اى عام من موعا م روا عن سارلس من صالحه
 موفوا وهو اسه واسمع وبعبه السوطى فان ساد كادروه من فاسرجه الدارعه
 من موعا له سواخذع وعبد الله بن العانس من موعا حذبت طمطروا اما اجمعى مدلل
 هسه للذبح والطراى وان اى عام من اى هرير من موعا فغو بسد صعب والطراى انسا
 بسد صعب عن اس مسعود سبطى من الى الله عليه وسلم من اكرم المنس قال يوسف
 بنسور من اجمعى دبح الله وأرحق في الكبر عن اى الاوص من قال اصغر رجل عددا
 مسعود فى اسه فاسرجه سادسه وذل عبال اما ان الاسباح الكرام فقال عبد الله
 دال يوسف بنسور من اجمعى دبح الله اس ابراهيم بنسور الله واسد صحح وقوى اه

ملخصاً هذه احاديث بعضها ما في مراسل الحديث الاول انه حسن مكنى وقد
 صحه الخاصكم والذهبي وهو من صريح لا يصح التناول لخلاف حديث معاربه فانه
 قابل له (فالعرف بعمل الما قال الله تعالى احساراً من مريه عليهم الصلا والسلام)
 جهه اوان كان عم عمرانيا لحوارقها وهو استدلال في جعل الما (ثم كنتم
 بهذا) حضورا والمطابق للحدود فانه من رد اعلمهم لئلا قالوا ليس من الله عليه وسلم الس
 فعل ان مري قوم ماب اوصى به الما ووجه (ادحس يعقوب المرفوع) بدل من ادله
 (قال ليه ما بعدون من تعدي) بمعنى (قالوا بعد اله والاله اما ل اراهم واجعل
 وامضى في لا جعل الما وهو عم) لانه عبرته في جعل حديث اوجه في ذلك جعل الما الحديث
 واما القول بانهم جاعلوه وها في دعوى وان جعله معلقا ولا يصح الا جعل الما اما
 فان المعلقين ووجه (في حديث معاربه الما ووجه رسا) فان رواه الصاعبي
 فعلموا بالدين (قال معاوية ان عند المطلب لثما الما) قالوا للمعول (محمدر مريم)
 ووجه الولد (مرفوع ان جعل) الله (الاصحها) وها مرسر (ان مريم مرفوع)
 اي واحد منهم كما في الاحبار مرسر بقصها بعض (فاحرهم اسمهم بينهم مرفوع الما
 لعدا الله اراد بوجه الله الما من مرفوع) في ذلك حتى بعد رفته الى ربه ومرفوع ان
 احسن ان الما المرفوع قاله رواه لا يندفعه اذ احسن بعد رفته وان كان داو ما والسا
 نوسا ومصدق السامه وليس فيه ان الما طلبة في ذلك منهم كما ادعى ولا اللفظ يعضى ذلك
 فعل كلام عن واحد لا يسي ان عمر قال صلى على ريم الخسر (وقالوا ارض وطل) مرسر
 قطع مصوحه (وافداك) مرسر وصل (فعدا عتبه فانه هو الذي في الاول) من اوجه
 صلى الله عليه وسلم بعد اول اقربيه منه واه او لا واسطه (وا جعل الما في الثاني) وهذا
 لم يرفعه ها واه واه اما قاله امسما من سمع صلى الله عليه وسلم بعد قوله الاخرى ما من
 الدين ومعلوم ان مرفوع الما في الاسماط بعد الما الى الصرح جعل
 من الدليل (قال ان الما ومحمد في ان الما جعل له لارب) لاسك (ان الذي كان
 عكة ولذا جعل الما من) هي العا في جميع مانه لهما وهو ما تصرفه الى انه كان
 الما (يوم التصريح كما جعل الما من الصا والمرو) كما جعل (من الما من مانه كرا
 لسا ان جعل وا واهما لك كراهه تعالى ومعلوم ان جعل واهما لسا كما ما
 دون احسن وا) وقد اختلف عن هذا القول بعد مرسر اي اراهم دح احسن في الما
 فانه من ماله من مرسر مرفوع في عدو واحد حتى في الما مرفوع في الما مرفوع
 عه الما في مرسر ان يذبح الكس مرفوع وناه مرسر مرفوع وناه واحد في الما
 ووجه ما روا الامام احمد بسند صحيح ان عليا قال صلى الله عليه وسلم ان حر ل
 ذهب اراهم الحجر العبد من في السطان فرما تسبح حصان فاح ماريه
 الما الوصفي مرفوع في السطان فرما تسبح حصان فاح فلما اراد اراهم ان يذبح
 احسن قال لا يذبح انا في لا يصطرون في تصيح وي عدل اذ احسن في فلما احدث الما
 واراد بوجه مرفوع من حله ما اراهم فمصدق الما (م قال) ان الما (ولو كان النبي

بالناس كما رعم اهل الكتاب ومن على هم لكتاب المرأى والخبر بالسام لا عكده
 اهل الذي امر به من على دا الدول ولا من حمران هذا مع ما من على السو ما كثر
 الدنيا وهو انه لاسما لهم الا التلى عن اهل الكتاب لا يصح دلالة لا ملامر وأما الدليل
 ما سله الحصر وان عليه ~~حكي~~ وليس احدهما انه امر به في السام والى ان انا
 امر به في انظاره من على العراى اه ومره عن الى حصر وان على المروع
 (وانما) بمائل على انه اسمعيل طاهر المرآة الكريم (فان الله على الذبح حليما) في قوله
 بسر ما علم علم (لانه لا احلم على سلم نفسه قد صر طاعله) مع كونه مرا حقا من عا
 من اولاد عمر من سكاها الخلاك (ولما كرامى معا علفا) في قوله بان سر
 تعلم علم وقوله بسر و تعلم علم وهذا طاهر الارمان احسن علم انما سافى مانع
 من جهة الصفى (وانما) لى على (فان الله تعالى اخرى العادة السر به ان بكر الاولاد)
 كسر المرشد وسكن الكاف آمل وقد الاوس (احب الى الوالد من بعده) لكونه
 اول من على حبه بل ربه غير لكن لا الى انه اذا حصل مره على بعده ياد به احه
 كما احب عند الطلب الاب السر به و منه في المصطفى في وجه (واراهم لماسا لربه
 الولد ووجه له لمعه) نعم السر العصف له (من فله عصفه) بسنه العلف بسر
 اسعار بالنكاه والعلف الخاص له باعصام واساب العصف اسعار تحصيله ولم على على
 فله عصفه لئلا يوهى على فله تحصيله عصفه ولا ولم يكن فله على مع ان فله اعطاه
 على ربه عصفه ان عصفه على بالولد (فانه تعالى قد احب حليلا والى) نعم الخاص به
 الصداقه الحصفه الى لى على فيها كذا فى الفاموس (مصف) بكسر الصاد اصل (مصفى
 ونحوه المحبوب بالصفه وان لا يبارك فيها) علف بسر (فان احدا لى لى عصفه و فلف
 الولد اس غير) نعم العلف (الذى ترمي و فلف الخليل) لى عصفه لى على (فامر مدح
 المحرف) ولا بان هذا على الى انه احسن انما فلا لى ان فله عصفه عصفه له عصفه ان
 عصفه اسمعيل كثر (لما قدم على دعه و كانت عصفه الله عند اعلم من عصفه الولد لى
 الحصفه حصفه) اى من اقدم على دعه (من شواب المصاركه فلم يبق فى الذبح مصله
 اذا كان المصله اعطاه العرم و بوطى العصف و قد حصل المصود) أى اطهار اذا الله
 علفه (صلى الامر و دى الذبح و صدى الخليل الروا اه) كلام اس الصم و هى اوله
 الصاعه (وانما عصفه من الذبح عصفه على طاهر) وى عصفه على أى دل (الكتاب
 بذلك والى بل) علف عصفه على و صوفه او عصفه كانه عصفه الى حوله تعالى وسر ما
 بان من ولا عصفه عصفه وقال اس عصفه عصفه كماله تعالى في موسى و عصفه ن
 رجسا اس هرون و هو قد كان ربه لى على ذلك فاعلم ان السو فكذلك عصفه فاه اس
 عصفه و غير و نه تعلم ان ول العلفه التى انما عصفه من عصفه عصفه لى اسما مع
 و عصفه عصفه عصفه و الذبح ما سلم السطح بان الذبح اسمعيل مرود عصفه يكون عصفه
 مع هم رجسا المران (مرف به حصفه الاله عصفه) أى عصفه عصفه لا عصفه الى غير
 (وانما) اطهر وى عصفه رافى به (بالعصفه و التاديل) علف عصفه و (وروى عصفه ك

السلام (والوحد) عكس مدعيان ابراهيم حين امكنهما ان يكن مآخذ (والعروة والتسليم) هما
 لاراهيم عني مفرها (ادخ الوحد) وهو هو يسلم منه وهذا صريح في وجود امة من
 ذلك لم يبعث في رويح روحهم اخرى (آله) ربه (الى ما آتاه الله من جعل
 آثارهما ورائي أقدامهما) أي مواضع وبقتهما باقدامهما (مما سئل اعداد المؤمنين) أي
 مع عدد انما العطف في قوله (و به ذات لهم الى يوم الدين) بمعبري (وهذه) الحالة من
 ارادته تعالى المبرر بعد الكسر (سبح الله تعالى) عاده (انهم يريدون من صلته بعد
 استعداده وده واسكبار وصبر وطمه الصبا بالرضا صلاصلا) جعل بقوله هذا منه
 واسمطوره على سوله (قال الله تعالى ويريد أن يسمي) على الدرس اسمعوني في
 الارض) بآثارهم من الناس (ويعلمهم أمه) من في أمر الدرس (ويعلمهم الوارثين
 وقد استكمل بعض الناس ان بعد المطلب يتوضر) أي دح (أحدته) وفي نصه بعض
 به واخرى تتر به وهي بعد من أي أحد أو من (ادخلوا عيسى وذكركان
 بروحه فاته) في اصابته المصدري الى المعقول أي يربح في حاله ولا مردان الاولي بروحه
 لان التروح جعل الولي أي اعماله السكاك واقرروح قبول الروح (ام اسمع من بعد ربه
 سدر) كذا ذكر اس اصغر والعسلين وقد جعل المصطفى بملأه أعوام كيانا في (خبر
 والناس ولا بعد المطلب اعماله بعد الوفا مذر) ولانهم أم ما مضى لانه سدر كرا
 ام العاصم به أو له (واعما كان أولاد عيسى من سماء قال الله في ولائسكال في هذا فان
 جماعة من العلماء قالوا كان اعماله عليه الصلا والسلام أي عيسى) التسعة الماشقة
 والعدا في وهم وبعد الكسوة وواله صلى الله عليه وسلم فاولاد الله الجد بملأه عيسى (فان
 صنع هذا ولا سكال في الحديث) لجل العصر في من عداهم من العاصم لكن يسكن عليه
 ما صرح به انه يرى أن من المعلوم ويخلو وادبهم والموام بهالة الماسد وحودهم
 صل الصدر (وان صنع قول من قال كانوا عيسى لا يردون) ويصل الصدران هو صل
 وبعد الكسوة هو المعلوم وهم لا وحده فالاعمام بعدهم ولم يرد كرا من قسبه ولا اس اصغر
 ولا اس سعد عر فلا سكال أ صا (خالق له صنع على النور وينعم بحسبه لا شارا وكان عند
 المطلب فدا جميع له من ولد وولد ولده عيسى رجال من روي) شبهه القا وسد ها (سدر)
 وهذا أحسن لسلامته من الامسكال (و مع أنصاني بعض السمر) يعني سدر اس اصغر
 زوايه ان همام عن السكاك عه وأمه بالقدم اتفاقا روا اس اصغر عليها (ان عداه كان
 اصغر من أبيه عند المطلب وهو) كما قال الامام الشافعي في الروض (عمر روي) سهرور
 سهرم (ولعل الزوايا اصغر من أمه والا) يكن كذلك لانص (خبر كان اصغر من عدا الله
 والعاصم اصغر من سهر) وباني في الخواص فان عا كان اصغر من أبيه من اراد دحبه
 (وروي عن العاصم انه قال أد كرمه رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا اس لانه أعوام
 أن يتو هاجني به) فالى صلى الله عليه وسلم الى (حي بطور الله وجعل النور سكر في
 صل أسا) للتألف على العادة بين الصغار وان كثر اس أسه (صلاصته) وحب روي هذا
 من العاصم (وكيف يصح أن يكون عدا الله هو الاصغر ولكن روا) أي كونه اصغر من

ايه نادى عذاه من الطفل العاصي أو بهذا الكوفي اسدروا المعاري عن اس سر
 حذروني في المعاري انفس الناس في اس اسحق في الحاد طوق حذوهم عن عرس لم يدر
 ان وكعا كده روي في المعاري حذو سا واحد في الحاد من رابعه وروي في
 والتردي وان ما حه ما بس سب ملاب وعما ومات وصاله (الكافي) جميع الموحدة و
 الكافي وبعد الاثني عشر نسخة في الكافي وحوريه من عروس عامر من ربيع من عام
 اس سمعه كافي التفسير وعمر طالي السور واعماله ورحمة الكافي لانه دخل في أمه
 روي في كافي في صراح وقال انه دخل في (ولوا به وجهه وهو ان يكون) عذاه
 (اصغر ولد ابيه من اراحمي من ولده بعد ذلك من حاله) (والناس) من مله أو قتله
 قال الحسن وعذاه اصاب في سدر من اولاد عذاه المطلب ابا عسر اه أي يكون ابا
 حسن ارا حمر سمعه ورا عسرهم ورحمن السهل في الى صالحه أو بدو الحسني وقاله
 اصغر من ابيه من في ذلك الوقت قال مصا وهو لاني على ان الاجسام ابا عسر فالولاد
 ملاه عسر فالو سدر من سفلد اسد عسر لاهسر الان يكون المراد دفع القصر من
 العسر فلا ساق ولاد واحد منهم عسر والناس

• (ذكر روح عذاه له) •

(ولما انصرف) اي فرغ (عذاه مع ابيه من عزال الاربعة على امرأ روي السدر عذ
 الميري وهي عذاه كنه واسمها) فها سدره مع لطاى (قتله لضم العاف روح المسا
 الموحدة) فسمها كد فلام بها ماس (وقال) اسمها (روحه بسا نول) صدره
 السهل قال وهي اسب وروحه بسا نول وسكني أم قتال وسمه الكسبه ذكرها ابي اسحق
 في رواه نوبس قال في العيون وكانت سمع راحيا انه كان في ل الامه (عذاه له
 من طرف الى وجهه) وسمه نور المصطفى وطب ان الذي الكاس في عذ الامه (وكان
 احسن رجل في) تكسر الزا م هم مسموحه وعور سم الزا وكسر الهمز بها أي
 سوله (في خرمه) ادفع (للمل الال التي تفرع عنه وقع على الان) أي سامي
 ولده كان يسموهم ان المرات روح صمها ملا ولده سمود لانها لم يكن راسه ولا مرده
 له ل كانت عصفه له ذلك (لما رأيت في وجهه من نور السور ورحم ان يحصل هذا الى
 الكريم صلى الله عليه وسلم) قال انه ان سمعه الاحسنه (اسمها لها) اسم أي ولا استطع
 حلاه ولا مرأ (ولم يكن معه لوهف عليه وسما كتر روي بل او مراده ح كلامه
 وان لم يرد السمي ما ولا هم بها لاسمهم ان الملتح لم يحد كره ح (وقيل) احام اهلها أما
 الحرام فالملها) وأند السهل لفظها الحام (دوه) وحرمة كالحذل عاني عذاهم
 من سرائع اراهم كسل الحام والمخ فلا رآهم كانوا في سامه لاهم من سلا ولا
 سراما (والحق لا حق) وجودهم روي بل (فامعنه) • (الصب في حواء التي أي
 اطلب مله ورا حل صمها) (فكف بالامر الذي سمعه) • أي فطليه لا عكر ذلك
 فاسمعه كفه من التي وعرا • (عصا الكرم عرصة) في امور كلها الى
 كعدهم اولهم ربه وأسلا وكل ما خلقه هضم ربه لاهل اس قسده في قوله عرس

الإنسان هو سيرة لا أخلاق لأن حساد كرمه وأخلاقه بالعطف في قوله

فإن أي وواك وعرض • لعرض محمد منكم وما

(ودعه) بصوم ما فلا يفعل ساندسهما (وعند أي نعم والخرابني واس سا كرم
طريق عطا) س أي رياح لم الخبي ولاهم المكي أي محمد الثاني الوط الحائط البه العالم
الضمة الهاديت قوى أهل مكة وكان أسود أظن أسلأ رحاء ودم عني ورفقه الله
بالقوة وكثر الحديث إدارته ما تنس من الضمان قدم من عمر مكة فقال فقال لوني وعكم
من أي رياح ما نسيه أخذ أي أوسع ويانه (عن ابن عباس لما سرح عبد المطلب)
من مكة بعد هجر الأبل على طاهر سان المصنف (باسم الله لعرضه في كاهه من
سأله) مع الموقف وعرضه حسمه وألف حلام صموجها ناسب موضع بالنسب وأمر بالطاف
فصمحل أراد هـ وإراد تملكه والة البرهان وسعة السائق في الصمد وحرم بأنه موضع بالنسب
وصطعهم بالنسب التامسق لم (هود) ممسكه من اليهود (ودع ابن المكس فقال
لها فاطمة بن ممر) نعم المروا هـ له تسلة زاد البرق عن همام الكلي وكان من أجل
النسب وأعمه (المصممة) مع المصممة وسكون المصممة هـ له نسبه إلى حرم كعصر
حسب واس أمارة أودله بعد ذكر المجد وظاهر أن هذه الأوصاف وهي أمهات بالنسب
ومسعود وسعته لاهرا واحد ووقع في مرمع طائى اسمها تسلة وحل رصمته ومقال فاطمة
من ممر ومقال للنسب الصدوق ومقال أمرا ربهالة ومقال نسبه ومقال كاسم وده
(هـ) ابن نور السوي وجهه عند الله تعالى (ود كرشو) نحو ما تقدم من دعائه إلى سكاها
وأبانه زاد البرق عن همام الكلي فليأتى فالت

إلى راب محله سأت • تتلا لاف صمهم المظهر

صممتها نورسي به • مأخو له كلمة المصم

وإسها صمها فاسلده وقع به وعبار الممر

ورأسها سرها مويه • ما كل فادح ود نوري

له ما ممر به ملت • مملكت إلى أسلست وما بدرى

في عزب من فيه ان إلى عزب بعدها عليه لى العدو يد كرى الروص (م سرح
• عند المطلب حتى أي هـ وهـ من عند صاف من زهر) نصم الراى وسكون الها م م اس
تسه والموهري أمها • وانو كلاب قال البهني وهذا صمكر عسر مروي وفي الصبح
الممر وعند جميع أهل النسب ان زهر اسم الرجل وسدان صممه هـ م اسم امرأته وان
ولدها على عليهم النسبه الها وهو ممدود وحول امام اهل القتب همام الكلي اسم زهر
المعد (وهو ممدود سدي زهر سبأ وسرفاد وسه آفته آسه) هالة من عند البروجاءه
مهم عند الملك من همام عن الكلي عن ابن اسحق وقل كات في حيز عها وهب وهو المروح
لها هالة لى اسحق في رواه وانصر لسه العمري (وهي ممدود أسل أمرا في مرس
نسا) رجهه الان (وموضع) من سبه الامامها يات عبد العري من عثمان عبد اندر
اس منى وأمها أم حنيفة ممدود من عدي عوح من عدي من كعبى لوى كاهله

اس اهل نفس قوية وموعدة عطف مسر كما دم (فرعوا) كما قال ابي اسحق (ابو دخل
 ليما عبد الله حين ملكها) اظهر روحها (كجاءه وقع عليها) حاضها وادخلها في ركنها
 (يوم الاسر من امامي) وصل في روحه (في معاني طالب عبد الجبر) أي الواسطي
 كما هو المعقول في الزمر قال الترمذ في دا واقفي في في الابل اسلاد في رمضان واما
 القول باه في روحه عطس في اسلاد في ربيع (يحمل رسول الله صلى الله عليه وسلم)
 ورم الحاصصكم أو أحدان من عبد الله حصد كان يلا حرسه ونا في الفصح سلافة
 وقد سرق المذبح في عاصفة وكان فيه صلى الله عليه وسلم وقد أسسه عليه عمر عينا أم (م
 حرم من عدها) بعد ما أقام عدها لا ما كان في السبع عدهم اذا حل الركن في
 امرأته في أمهات العمري رخصت القاصد الكلي (فاني أقرأ الي عرسه عليه
 ما عرس) قال في الورد سقم الكلام في هذا المزا ١٥ هو صريح في اسم الخلف
 الاسلام الثاني (فقال لها مالك لا تعرض لي) لوم (ما رصت لي) والاسم قال
 فارق الورد الذي كتب بعد ما لا من ليس في بلد) فوافد (الدم حاشه) لاسي (اعمال دون
 ان يكون المورق) قد البنا (فاني الله الا ان لا يحسب) وقد روي في اله اسماه
 لما في عدها ما منه احصوا ما في اصرا في وحقوم في عدها في ولم يروى
 اسما في ما فاس من عدها وانه في امر في عرض الامر عسله دخل في الله ما
 (تسبه) ما أودت ظاهر المصنف في اظهر حاشه عطفه انصرافه في بحر الال هو
 اذ اس احصى في مدها في والعمري في الصورها لكن وروى في سده وار
 الرق والعمري والمحاكم في اس عاين في ايه ان عبد المطلب لما راى الي في رحله
 السبا رل في سمن الي ودمرا الزور مال با عبد المطلب في اسم اندر في انظر في تعيل
 فلب انظر ما في شك عور قال صبح احدي صخره في طرفه في بطرق الا حور قال اسهد في في
 احدي في لم يكن في الاخرى سو وان عبد الله في وهر قال الله ورحه واب اما الورد
 فلا قال ما دار سفت تروح في في روج حاشه ولدت في روج وعنه وروى عدها
 ما تسه اي امه ما في في رسول الله صلى الله عليه وسلم في التفرس في عدها في ايه
 وهو صبح النسا والام والشم اي ظفر عاظم وعنه ما في احدها طاهر في في عدها في
 في روج اسم الاسار الملك والسو ع اب الملك اعيا كافي في العاين وأ ليس
 في روج بل في عروس عاظم كما رخص ود الاسار في السو عطف الساق في له اما الورد
 فلا ع ما ذكر الله روي وهو ابر صرا كان سعي العاين المصدوح وانه قبل قصه
 الفح عكس ان في له اما الورد في هذا الزور في روج في في الارض ولا ساق في روج
 في مرها في لاساق في ما المصنف في الجماعة في ان في المزارع في المي وای الزور وروى
 في الفصح في الماصرف في روج وروح اسمه والعلم في عدها ولما ذكر المصنف في حرس
 في احاطه في في الله عليه وسلم اراد ذكر في من ما في في حالها في اها را في المرف المصنف
 في راد في في عدها في في (ولما حاشه في رسول الله صلى الله عليه وسلم في له ولم يطرح له)
 في الورد في في في كاهن (عاشه) اس المراء عدها في عدها في (و) المراء

(وحيث لا تعداد) أي طهرون في العالم ولولاه وعارضا (عراسه) وإذا أردت رها
 (د) مول (دكر) والله لا يسهل طه (التي خلق منها فالأصافه لادى لاسه
 (الركه) الظاهر الباسه المذوجه (ودوره) نعم الدال عطف بصيرار الى أن طه
 كاذر الى هو القبول العنقه في الثنائه ووهها وله (المجده) معنى المجدد الله في
 كمالها (في صده) بصير عارضا الدرجه واهذف أي رحم (أنه الدرجه) ف رها
 لاسيما في ربطه بالصدقه المسجل في القلوبا طار بصير عه وفي نفسه صدف بدورها
 في كل سر من أحرار طه ودر وكل سر وأحرار عارضا طه وبعطيا أو - ليشل
 الولد لكونه بدأ وعملان هو عمه جيع العالم لى ثم أرحما كبر قسمه هانا الصدف
 واسه ازلها احمده ادر بصير عه (يودي) المادى لك لي ما يأي (في المصكون)
 اسم من الملك كالمعروف والحرير والمرواره طه في الهاء وقال الراغب أصل
 المصراع اصلاح أي صرف والهه وقدره لالمعروف الاصلاح المفرد كقول لي ما حركل
 كسره ويهمل كل عسر ودار في الدهر المفرد ولعل النال صرا حول الهاء من المص
 (ومعنا) جمع معلم (المعروف) لرب من التصرفه ازارا ب والمراد يودي في واليهما
 ذلك لاسم الذي يظهر فيها كمال لله وهر لأن أهلها الماسكه عالمون ذلك فهم داعما
 مقام الحسنة والاحلال كما قال تعالى لا تسكروا عن عبادته ولا تسكروا (أن عطر وا
 حوامع القدس) نعم من يكون الدال الظاهر (الاسي) الاسرف والمسا المذاهبه
 والمهي طموها أكن الظاهر السرسه (ويعر واحدات السرف الا لي) طه يهه رهي
 ساسه والمراد بها أظهر واعلامات التعظيم في الهوا وما حولها رسا دعى الله الله
 و لم (واقرشوا) نعم الزا وكسرها كأي المصباح (مجادات) جمع مجاد هل الجوهرى
 حمر بالنعم صهر تعقل من صه الفعل ويرمل بالحدوث (المدادان صعب) نعم الصاد وقع
 الناصح صه (الصفا) فاد صفا الكدر (لصومه) كلمه صه كأي المصباح بسه
 للصوف وهو صهر بذات الله واحدات ما واد صه لعظمه صهاه والا حصار يوحى
 كبر وفصل عدد ذلك حتى أوصلها بدهم رها ألف قول (الماسكه المرس من أهل الله في
 والوفا) والمراد ههوا الهاد رها ههوا السرف بالسطى لانه يها رالح ويطل بالاطل
 (صفا) النما بطله أي اعلو ذلك لاد صه (أصل الدور المكون) المهور الحقي من
 الاعين المرس في الاملا ب من آدم الى عذاته (الى اطن آ مدانه الفعل الناهر) الظاهر
 العال بغير تحب فل أعطاها الله رها حال والكلام ما كتب مدعى به حكمه رها
 (والصبر) المناها بالمكاتب من حسب يوسف (الصون) يورن ول لي صهي النسي كأي
 المصباح أي المحفوظ عاسسه (مدسم الله تعالى السرف المصم) من سنا لاسي
 نعان سرف عذاته (مددا السرف المصطفى الحسنة) وعمل بخصم هاد لك (لام افعال
 دومها صهاه اراعت وأر كاهم أحلاها ورعا وأطبع) فلم صهاهه طه صارع ن
 ا صحت ولا عرف في دنا السها ساهه من عرف
 من لحوا الهها صهاهه أحمدا وأحمدها

سما في أمرهم (فاحصر ب الأرض وجل الامصار وأقام) بالنصر (الزود) بكسر
 الزا الحاء التكرير (في كل صاحب فمستهك) الله تعالى جل جلاله رسول الله صلى الله عليه وسلم
 (سما البيع و) (الانصاح) أي السرور (وطوى) في وله طوى لها هم ما طوى المراد
 بها هما (الطلب) هو اذ نزل من السماء (والحق والخبر والخبر) قال المصاح بكسر الخا
 ومع السين التجر ويسمع الخا ويكون السا الماصلة وكسرى وكسرا الخا ويكون السا
 الاحصاد (فاله في المأمون) الله طأى التجري فله على ذكرها انصهر صا المصنف على
 ما عليه لانه المناسب (و قال عمر) المرافضا (فرح و ر عن وقال العماد) من مر احب
 الهدي الطيبي لله الى الخ دعه عن اسان المسرعه عن سعد ورويه احمد واس
 من وأورعه وعبرهم وفي النصيب صدوق كبر الاثر الى روى له أصحاب السنن الا انه
 نوى سه جن وصل مس وما به (عطيه وقال عكرمه) من عد الله العري حوى اس عسا
 أو عد الله الذي المسر الحامد القوي سه جن اوس أو سبع وما به (دم) جمع نعه (وفي
 الخديت) الذي روا الترمذي عن ريد بن ثابت عن النبي صلى الله عليه وسلم (طوى
 السأم) ممر ما كنه ويحذف بعدها وفي له ما تم فلا تحكها جامع قال في المطالع وأما
 أكثرهم والمهور أنه ذكر وقال الخوهرى يذكر و يور وفي بارح اس عا كزود السام
 مسر آلا عن رأب النبي صلى الله عليه وسلم (فان الملايكة ما عليه أحصا لها) استبدال
 على ان طوى يطلق في غير المسه والتجر (فالمراذباها) في دولة ما طوى لها (ه في
 ن الطلب وعبر عما ذكر) في فرح و ر عن وعطيه ودم (لالمه ولا الحصر) لاسم الكتاب
 و ن جله في ما عليه واعا المسه والتجر فهو مع قال صاحب الجنس ويحتمل أن سر
 بالحس والخصر انتهى أي لاسم ن أهل التجر وليسوا كلهم معدين ولا انحصار أن يوه
 صلى الله عليه وسلم ما صاحب قال أمرهما الى الحس والتجر وهذا السام من الملك فلا مانع
 أن الله أعلمه قال أمرهما من هذا ذلك (وفي حديث ابن اسحق) امام البخاري في سننه بل قد
 و ر عن من هذا حديث السام (أن أمه كانت تحض أم أمة) بصم الهجر مني لاسم بسيم
 فاعلم أي رأب السام فاته في النور ويحذف قول السامى حتى ورواها من هب في الجمل وأما السله
 المؤيد ب ذلك روي عن (سعد بن جابر) صلى الله عليه وسلم فسل له الملك جليله سه
 هذه الأمة (لبيد الاول والآخرين ويهجر في هذه الاملاء سادته بالامر والهي اعا
 وحديث فيها) (وقال) أمه انصاعا روا ابن اسحق مسندا لاسم تيمه ما عليه و ن لم يعطيه
 المسع بالسه (ما عرب) قال الورع أوجه و قد أي غلب (فاني حلف به ولا وحدث
 له سلا) بكسر المسه ومع السام وسكن لتتصق كافي المصالح والتكلم من وعند الوادي
 كافي العيون فله قال في النور ومع المشه والاساق سول وحديثه في حسبي اى سلا
 ومروا سكا الكساي (ولا وها) حصص مصدقهم بكسوا كما في اختار اى هم والمحدثي
 (كما عدا لسا الا اى أمكرى ومع حمى) بكسر الخا هنا الاسم من الجنس والحاله الى
 ذكرها الخاص من الجنس والخص كالتب واما ما وقع فالحق الواحد ودفع الجنس
 و يوه فاته الرهان وبعه السامى وغو ظاهر لان الامكان لله المصاحف للعائن عند رول الدم

من المصنف المأثور لرواه أو التعميم عليه التكال في حصوله (وأما في آباء وأما في الرتبة
والنصفه) مع البه وسكون الصف والذى عند من أخص وأما في النور والمقطعة ورواه
من الناحية والمقطعة ورواه الواحدى كما في العيون ط من السام والسطان 'الساى
مع اللزجان ذكرى آتمة السطى في إيراد النقص (مسألة هل يعرف) علم (بأنه قد سهل
نفسه الانام م أمهلنى حتى إذا ب) قرب (ولادنى) أى فى حال فى قوى) إذا وضعه
(أعد) أطلقه عليه وحصله (بالواحد) بداهة وأما به وبعده (من سر كل واحد من
نحو) ولا يلزم من امرها بالتسمية أن لها أولها بل واحدة واحدة من سر كل واحد من
في المصدا الثاني مع التمسك بها أصلاً لا ما حصله بها أحد مجزاً لرواه جامع ما حدثت به أمه
ب من لها إذا وضعه معه عجمه أم هذا الذى قلنا كما رواه ابن احن (وقى روا
عمران بن زحرى لم يفسد هذا التسمية) معاً إذا عملها بها لها فى العلم والافاضلها
كما في الصاموس سر رطاً من في السر من رضى المسمى حده عام وعلم (قال فاقسب
وعند رأيتى عجمه) قطعه (من دهم مكتوب فيها بد التسمية) هي أمه الكتاب المبدول
لكى المرادها مكتوب مع آخرى قوله (أعد بالواحد من سر كل واحد وكل حلى) مخلوق
(راند) طالب السور وأصله المرسل لطلب الكلا (من قام وعاند) نعم من راند (من
البيلى) الطريق السوى (حاند) ما يلى منه ماله الخلق (في الصاد) معه ماله (حاند)
مولى للصفة في محله حتى كانه اسم في محله (ب) راند) سحر (وعاند) بعد هذا
في حذو ومع فيها نسي صورة لاربن أو معوه فإيتان لما قد فلا رداً الأولى الامان
بالوإوى وأعد بكل راند (و) أعد من (كل حلى مارد) باب مصر (بأحد المارد)
جمع من صمد كذهب موضع الرصد والرصد لى الرصد وبانه نصر كما في التمام والجله
معه مازدا وحلى (في طرق الموائد) المواضع التى يجمع فيها الناس وطرق المسا المقصود
للإسما (و) الخاطى عند الرجم العراق) أو الحصى الذى يرى الامام الكثر العلم المنهر
ولدى جمادى الأولى سنة خمس وعشرين سنة هـ وبى بالنسب موعده وعدم حسب كما
مشرح عشرين العون فى السبا عليه بالعرفه كالسكى وابن كبر والعلاقى ورواه
وبلعه الجمال الاسوى فى الحساب ورواه محافظ العصر وله مولدات فى الصمد بعه وال
لمد الخاطى من بحر وسرع على أملا الخلف وسهت وبعن فاحا أمه السهت
أن كاتب دار فاملى أكثر من أربع مائة مجلس عاشها من حفظه معه هـ منه محرو كبر
الموائد الخدمه قال وكان على الصور شوق السنة كثيرا لرواه روال الكلام علم المنور
كبر الحيا لانواعه أحداً ما نكر ولو آدا صا لاسموا صا صا المعسسه كبر التلاو
إذا ركب حسن السادر والمكاه لا يركب علم القبل لى حارة كلنا لوف مالى فى معاصيه
سب وعائنه (هكذا ذكره الاساب بعض أهل السر وجعلها من خدم ابن عباس
ولأصل لها) د منه (ابن) وعدوا أو نعم وزاد بعض الاساب أمهم عهده الالى
وأحوطه منهم بالنسب والمنا والكف الذى لا يرى داهه قوى أدهم وحيات الله دون عاهم
لا يتردونه ولا يتردونه فى معده ولا فى صام ولا مبر ولا مقام أول القل وآسر الامام قال الساب

وسموا حذا واعباد كره لانه عليه السلام في كتب المواليد و في بعض النسخ رباد
 هي (ثم عبد النبي حذا سارا حذا د بالواحدة من م كل ساعد في كل ر)
 صدف (عاده) اسم ماعل و عده صمما دأى - هذ بالحدة اسم سار كانه لا
 عي حده (و) أعبد (كله دراند) طالب السو (رود) بطله (عبر زاده)
 عبر طالبه الكلا كانه رانه لاسمه توجه (فاه مدح محمد) اسمان له حياه
 (حي انا أم الساهد) وهو اسد رال على قوله الساني وفي روايه عراسا حي كانه قال
 لكن سافر معه راسا حي في عراسه عبد النبي (و) سدادس أوس) سيات
 الاضاري أي على الضايف اس أي حسان سيات الموق بالاسم ل السبي وصل بعدها
 ربي الله عنه (ان رجلا ربي عامر ال رسول الله صلى الله عليه وسلم) قال له (ما حده
 امره) حالك (فقال يدو اي) طهو بأمرى (اي دعو أي اراهم) في قوله تعالى حكاية
 عنه وعا فعل رساوا منهم رسولا منهم ولعله من اراهم بالكرز يد مره وألانه الاصل
 أو الله أي واسم لاس (وسرى أي عسى) قال تعالى وسر رسول ناني ونصدي
 اسمه أحمد (وأي كتب نكراني وأي) اول أولاده و هو امامنا وادله ولا نكرم منه
 وجودنا ولا ساق اسمهم بل عاير (وام اجلبني كاعل ما يحمل النسا و) لم يسكني
 الى صواحبي اعل ما عدا من ذلك الجبل (م أي ران في مائه ان الذي في نظها نور
 الخلد ه) نصح (ان أ عليه الصلا والسلام وسدد السلي في حله وفي سائر
 الاحاديث امالم بعد فلا) فحصل ان ارض (و) جع أو اسم الحافظ) أحمد بن عبد الله
 الامام هان الموق (مما) بن حده سدادس سائر الاحاديث (بان انه له كان
 في ايدا اخوانه) ولعلها حله في أنه من أصلها ولا ساق ام اما لم له والاسدا
 سبي وهو ما رت ن اول مد انه ل لاسمى ولم منهم هذ من ارض جعه بان عدم عليها
 ه مهي ان العمل لم يكن في ايداه (والجعه داسم ارا الجبل ه يكون) امر حله (على
 الخالي حالنا ن العباد المعروف) سدا لسيا هان في ايداه حسب فادا اسماء د
 (اسمى) جمع أي نعم و ه سمر قوله السان بان عدا النسا فان الكلام ادا السلي في مدراند
 كان هو المصود كما قال عداا امر فكلمها قال وحدثه به لانس كالم الذي محمد النسا
 وجمع عشر ان المني السلي المعصوي وهو الوجه والام الحاصل اللوا ل والنب الخ ي وهو
 ررات و رباد سدادس عراسا و لانب لانه على الله عليه وسلم وون جميع أمه بر حهم
 ر ذى ان حذا بعض لادل عليه و له لا تصدعوا وان رعم صاحبه أم حرس جمع
 انا م (وروي أبو نعم) المذكور في الاذلي (ن اس عاصم ربي الله عهما) انه (قال كان
 ن لاله جل آ به رسول الله صلى الله عليه و) وهذا وري لقدا و حاكمه الزرع
 ادا لاسال رأنا (ان كل دانه امر من نسا ب ذلك الله) ويحصى دواهم بالناس له لادلا هم
 سله من ازل الامر والا يكون لهم سمه ولا عذرو و دعوه فكس لانهم هذ السكه الان كانوا
 مع واطن الدوا و) قال جل رسول الله صلى الله عليه وسلم ورن الكمه و) قال
 (هو) صلى الله عليه وسلم (انما النسا) بالهم ذو أهلها و رابم في حسان السوطي

الكبرى ان انعم الله على اهلها من العايات العظمى وبما أرسلنا الارسح في ان
 (و) قال هو (سراج اهلها) فهذا من حله على قدر ما الذي أسعد من عتاس وبعور
 ان الصبره وان المصنف قد بينه حوائس والى ان عتاس ما اسعد ذلك ولا تلهى ان
 عليه حتى أحسنه خطأ باطل وهذا هو في كتاب ان نعم الدلائل وحله على المصنف
 وعبر وبسبحه بان شجته اتصرت على قوله ورب الكعبة وعصه وله وسيله لانتقال رأيا
 لا يحدى فلاتحه في الترتيل ما حوائس السؤال وهو لا يمال وانما قصد ذلك ان حكمه الرع
 كما قد سار من القصة الى ما ورد على معنى هذا الاحتمال قول المصنف بعد الحديث
 قال لم يكن يتو رآه حله معروضا من اسرا المصنف وهو عتاس من الاحمال الا في تفسر
 الادراج بالنسبه كما صرح في ع الهادي واعلم عرف وورد رواه اخرى ميبه بعد المدرج
 أو بالحق علم من الزاوى أو من أمام طلع كما في شرح الصنف سرها في ان حوائس لان
 الادراج من ول واولد العوى اعمى كلام المصنف من لاصح اطلاق ان اس عتاس امام
 المسافر سراج اهلها ما عتاسا وما عتاسا على ابيه عليه وسلم (ولم يسمي سراجا) نك من الملام
 (من اولنا لينا الا صرح مسكونا) معاوية من الهمة التي كان عليه ان صار لا اسم له
 هو عتاسا ان عتاس التي قطه في رأسه في طاهر المختار ان لم يكن حور بان رأس في الاعلى
 وفي الجنس وكاب المثل الذي لم يرد في ذلك اليوم على التكلم (و رب) بضم السين واللام
 منه (وحوس) جمع وحوس حوائس الو (المرد الى وحوس المصنف باللسان)
 مما حصل لها في الفصح والسرور وكما في المصنف وضع الحديث على ذلك بعد الملائكة
 أو معاج دواب من اس او عتاسا ابيه (وكذلك اهل الصل) صار (يسمى به عتاس
 وفي كل سر من سرور حله في الارض وبدا في السجدة) هو (ان اسروا عتاس)
 قرب (ان نظروا القلم على ابيه عليه وسلم) حال كونه (معوفا) انما كان المصنف وهو سجد
 المصنف (و) روى (عن عمر) بن عباس عتاس (لم يبق ملك الله دارا لا اسرقب) اما ب
 (ولا مكان) ام في الدار (الاذله الور) هذه الزيادة اتيه (ولاداه) طاهر قوم
 الحوائس الا ان جعل على قوله في الرواية انما عتاس من دواب من (الانطص) ولم يبق في حله
 الرواية ما نطص به وفيه في الساء عتاسه والحمد لله رسول الله الخ ومن العتاس عليه
 في كلام عمر التي مع كونه مطعومه سجد على ما لا باطل ذلك الاحمال (وعن أبي بكر)
 يحيى بن مالك (من عتاس) عتاسه وقال محمد بن عتاس له هربه الحوائس الكبر الذي
 جمع انما لم المطان ودع عن اجتناب اس طابع وأعلى الحديث بتما مع طرقة بعد المصنف
 الجملة لطيف في في الحطمة في ما سمع صوت من ولما في تامل وطاب في الحال
 من عتاس (يحيى) بن عتاس الله له وسلم في عتاسه سمع اسهر كلا) هههه شقعه الم
 أي كامله وهذا احد احوال حبه في هذا الحبل فاقى في المصنف وذكر هههه بعد لا يصرود
 (لا يسكو وحيا) في راسها من حوائس حوجه التي تعرض لها في ولا في حيا اسرته
 الا ما والمصنف (ولا) يسكو (معصا لا رجحا) في نظم (ولا ما) رص دواب الخ ل
 من التما) من ح بعض الما كول وتعن بعضه كما مر في قوله لم احد الحله وحيا لمر

بمصر ما كانهم (وكانت سؤل والله ما رأيت) ما لم (من أجل) الواحد من الناس لا
 ما حدث نصر على الله عليه ولم (هو) أحسنه ولا ظن بركة) كأنه عن كونه أحسن ما يوجد
 من الخلق ما في الاستعمال لا للتعهد فلا بد أنه لا شيء فيهما في ما يجمع مع أن صدها أنه
 أحسن ما يوجد هو وكما هو من في الدنيا علم في ريد دون الله أعلم أهله لم ذكر المصنف وما
 والد على الله عليه وسلم بوطه لما في من استماع الرضا من أحد لموت أو هلال (ولما
 لها) لا (سجدها إيران) وفيه في دل ولا فيه شهر من (وفي عدا الله) من المثلث
 عن حسن وعسر من قال الوادي وهو الأصوب أو عن ملا من قاله أبو أحمد الخياكم
 أو عن عا وعسر من أو عن عا عسر وهو الذي صححه الحافظ الفاضل والحافظ ابن حجر
 وأحمد السوطي (وسئل بوق) عداه (وهو) من الله عليه ولم (في المهد)
 قال السلي في وجوده كثيرا فلما راجع له سؤل المثلث لا في طالب أو لم يأت في صاف
 له في عزم بعد أبيه فرداه وهو من صبح المهد في قال السلي المهد ما في ذلك في آخر
 منه من هذه المكاتب أي وما أنه ولله ومعه احتمال أن أحدهما أن أصله في مسمى به
 المكاتب وأن يكون به اسم مكان من عسر منه في ريد في مهذا في هاد في (فانه)
 الحافظ أبو نصر محمد بن أحمد بن حماد في هذا التصاري الزاري (الدولاني) مع حسن سار
 وحرر من سؤل وطه من حار رجل وصف وعنه من أي حاتم من عدى وان حسان والظاهر
 وعمره قال الدارطني كملوا فيه وما ظهر وأمر الأبرو قال ابن عمر في ضعف ولد به
 أربع وعشرين ومائتين ومات بالفرح من مكة والد به به عسر ومائتين في قال
 كاسه الدولاني صوابه سبع أوقه والناس يسمونه إلى عمل الدولاب ولاب ربه ناري
 ذلك من السمعاني وطى أن بعض أحداد نسب إلى عمل الدولاب قال وأصله في الزي فيمكن
 أن يكون من ربه دولاب أبي في الدور والساوس الدولاب السري ما في المسمى والذي
 كالماء في المسمى في سبع (و) على كونه بوق وهو المهد أحسن لم كاسه من الله عليه ولم
 فعل (من) الحافظ أحمد (في صحبه) وهو من من الحافظ ابن الحافظ الإمام السب
 أي بكر السائيم العدد في الحافظ في عالم من حافظ نصر أمام الناس واو في الدولاب
 أحسن الحافظ من أحد وأسمعه ولم السب من مصعب وإمام الناس من المحدثين
 والأدب في محمد بن سلام المعنى ولا يعرف أعرفه وأدب من مارتبه لمع أو ما في مسمى
 ومات في حماد في الأولى به سبع وعشرين ومائتين (وهو من شهر من رسول) مات (وهو)
 عليه الصلا والسلام (من سبعة سنين) عدا هذا السب في العود وفصل ابن به
 (وسئل) مات (وهو) من الله عليه وسلم (في عتبه) من سبها في كل هذه الأحوال
 منه على أنه مات وهو في المهد وهو من في العود والسب (والراعي المسمى) كما قال ابن
 كبر في الوادي وان سؤل والد في والذي هو (الأول) في أي مات وهو في
 وأخيه في ماضي المسمى في من سب من مسمى في أو التي على الله لم وسلم وأصله قال
 الخياكم على سب ما سلم وأمر الذي (وكان عدا الله) في ريد الوادي وقال خوايب
 الأما في (في رجع) في عمر (صعق مع ريد كارد) وان بخارهم ورواياته

قوله و ال اس الامه
الخ منه ان جمع طويل
طول دون حرد كما
ال بل الكبرى
الكبرى لا طول
اصم اذا كسر
فدرا مفعله

ولده) ما رجا وقصه يهنا الى لغة الله فلا ساع) معه عمودا وكفى ساطع) حى
نسى لا اى احاواه (قال ام احسن ما الخداتسا) ن الطلق (ولم يعلم احد
لا ذكر ولا تقي) اسمه د احسن وهم ان المراد كور قطع (واى لوحده) صمد
(فى القتل وعند الخلق طوا) مالب الخوام (فصعب وحده) تكون الخمر مخرج
المزجى اى حده (عنه) وهى موطوع وهو الخائط (نوامرا عندها لى) اورعى وهو
ممدى (مربا) ربه عمر صريضا (كان حجاج طاريا يصيد صيغ على وادى)
هو النبل عند الجهورى وعساو دعر فالى الركنى وهو احسن الخدب الوردى
وارى امس (فذهب على الر) الخوف الخاضل من ذلك الوجه (وكل وجع احده)
من الثاني فلا ياقى لهم لى ما دمر من العوال (م التعب ما اناسه يضا) اى
بى او اطلق السر به فى معناه وهو المشر به تكسر الميم خارا من سم الخجل باسم الخجل
فيه ادالسه التزى السرب (ساواها) صر مبادى رواه فاذا اناسه بى ما طيبها لسا
وكتب عطى صر م ما داهى احلى من العسل (فاضى ووزع م ما دى سو كحل
طوالا) تكسر الطاء جمع طوله وامانته اصر ذكرى طوان وقال اس الا رجع طويل عسل
الكبرى الكبرى وهذا السال لمره الم والا صاء (كاس من ساد عند صاف) سبسم
لاسم اى من السال مائل الطول والجمال (محمدي) صم السال وكسر الدال معه افسا كسبه
وصم السال وكسر الدال اى صملى (سجنا صفت واما قول واعونا) اس على روى
فى صر كذا الزواه ان لى) اى استار سمن فى ان اهل الجمع اسان او صغار (صن آسبه) بالله
وكسر الميم المهمه كالى التفسير بمر اسم من اسم السرا طيه واسماحه وصى ولها
اسمه م مرقون واسما من العما لته (امرا مرون) ذاب الغرامه الصاد فى روى حى قال
مرون فى ومن فصلاها السال احبارى القتل على الملقه وعداب السال فى المعنى الذى كات به
(ومر م اسه حران) ام عسى ليه الا لازم من اسم ما سنان بل فالى العرطى النصح ان مرم
بىه لكن قال صاحب الجهورى فى حلاله نصحهم بل الاجماع فى عدم موالسا و
الاصغر بى مهن سحان وحوا ومار وحاروا موى واسعمال بى مانه م
لانهم سلكم معه واحد او اكثر (وهولا) الخور والعنى) ولعل سلكم سهدوم
كرد الخور فى الخ كجا مرم وآسمن صاه فى الخبه كالى الخدب (واسدنى الامر
واى اجمع الوجه فى كل صاعها طم وأهل محامد صمنا كذا ادلساج) تكسر الدال
ويحور دعه انواع من الحرره فى القوسج) اص من معدن السما والارض) مطا والاده
له السلام (واذا ما لم ول حدا) اذا واد (ص اعى الباس فالى وراى رمالا وروا
فى الهواء) اى ملاهكه سكلوا صور لرجال (مدهم انا من صه م بطرف فاذا انا
سبطه) جاعه (من الطيم ودا عيل سى عبط حوى) لكثرتها (منا حرها) مسدا حى
(من المرد) راي مذهبهم مرا مسد مصول ذال مذهبهم كما صوبه الاصحى حرمه
الخدو قال اريد به حله الر حدها رى معروف (واخصها من الباقوب فكسب افه من
بصرى مرا صهارى الارض ومعارها وراى لاه اعلام مصر ونا علما مصرى وعلما

بالمرء وعلمنا في طهر الكعبة) ولعل حكمه ذلك الاسار الى اسر مدم المسافر والمعارف
 ودعا في مكة ونصر يناديها كالاعلام (فاحذر المحاسن) قال السماوي مع الميم
 وكسر هاء مصدر محض المراد ان تحركه الاولى نظم القروح (فوصف محمد صلى الله عليه
 وسلم) الظاهر ان الصلا في الراوى (مطرب الله فاداه وساد) حمه (فدفع
 اصبعه) اي سا فاصبعه اعلمه كما في رواية الطبراني (الى السماء كلتمصرع)
 المتدلل (المسلم رأيت معناه مما فداه لم من السما حتى عصبه عصبه عى سمع
 مبادا سادى طوفانه مساوق الارض ومعارفها) حسب الارض بذلك دون السما لاسما
 على عيه وطوفانه ورساقته والمناصب لقوله السابق هذا ان سال طوفانه فاحتمل ان مره هما
 برهان طمانه او في ان الخج ما وفي الراشد (وادخلوا النار) جهه او هي سبعه اخرى
 أو السبع عن اس ماس ووجه وأخرج ايضا من حسن من عطيه قال لمعي ان مصر الارض
 حجابها سبعه سمور هاهم امير لثباته سبعه والطراب سبعه امير هاهم سبعه والد را من سبعه مانه
 سبعه (لعمري يا سبعه) فم او هو الملقى كما في على الارول وهم ايه عامه ثب (و
 وصورة) اي لعمري الصارحهم اول ما ع قاله في كل ي حذر أو اهلها او هاجعا
 (و) حين ادعوه بالثباته (نملون) فالتوا واستقامه دليل اللون (ايه في فيها) في الصار
 (الماسي) لانه (لا يسي من السر الا يسي في ربه) قال المصنف في أمهات من الله عليه
 وعلم ولما كان الصارح في الماحه لا بد ان كان في فيها الماسي امسي وهي مامه امامه يوم
 اهل بيته (اي السبعه) في اسرع وفي الحديث هو عاتكلمه) فذكر لعمري عليه
 لم يره في المواليد (ويزي الخطيب) العدد ادى الحافظ اجدس في من باب (فستد)
 اصاح به وبعده هم مدلول روى (كأذكر صاحب كتاب السعاده والنسرى ايضا) كأذكر الاول
 (ان آتبه فالتواضع له الصلا والسلام) الظاهر ان الصلا في الراوى كما مر (راى
 صحابه عطيه له انورا مع فيه انهم مل الحسل) كما مر اصوابها كما في الصاموس (ووصفان
 الم حصه) مصدر حتى كسرت اي اصطارها (وكلام الرجال) الملامكه المتسكنه نصهم
 (حي عصبه) ذلك الصلاه معلوم عند راي اهل البيت (وعسى في معني مبادا سادى طو وا
 محمد) صلى الله عليه وسلم (مسافر الارض في ماربها وادخلوا النار لعمري ما عه وبعده
 وصورة في جميع الارض) معلى مرمو (واعرضو) هم وصل اظهرو (على كل
 ربحان) نصم الراى من سه روح بدليل قوله (من الملى والاس والملايكه والطور
 والوحوش وأعطوا لمي آدم) جميع الخا وسكون اللام هي حذره اما اسمه الناس ما في آدم
 وكل أنى ابراهيم حبل الرجن أسسه الناس في حلقا وحلقا (بو رفسك) من آدم لى
 العاى وعمر ان الله عليه ساعاب الليل والنهار أو صاد الحوى كل ساعه ساعا لعل هذا هو
 المراد بالمر معا (ومعا عه نوح) ولولم يكن من معامه الا كنه في حومه المعسبه الاجس
 مع نصهم عنه وكسر هم وله من أس معه وهو لا مالى فيهم وسادهم كهم وواطن صاعه بيا
 صلى الله عليه وسلم لا يحصر (وسله) نسق اللام (أي اهيهم) الله عز وجل في قوله وانحذره
 ابراهيم حلقا في الصحيح قوله صلى الله عليه ولم لو كنت محمدا حلقا عزرى لا محذور أنا بكر

قوله كاهم اى لكفى
 حذره لوصوحهم

كونه (مصرعه أم صبح مبرأ باليه) اللذان الأصغر أبا والخمس مولا الساس
لرواه قوله السابق أمه (كأنسها) وفي السابعة كالمصرع المسجل (وروى عن
عبد بن أبي العاصي) النبي في الطائفة رسول الله صلى الله عليه وسلم وأمر أبو بكر حمزة
أمه له عربي عن والصر من صفة من سكن مصر حتى مات من أسنة حمزة
أو إحدى وجوه (عن أمه أم حبان الصفة) النضائية (واحداهما طلبة من عبد الله) ذكرها
أبو حمزة عن أبي النضائية أنها (قالت لما حصر ولاد رسول الله صلى الله عليه وسلم رأيت
اليث الذي ولد منه (حين وقع) أي رل من ملى أمه (قد أصلا وورأ أمه النجوم بدو)
ريامي (حين طلب أم أسفع على روا البيه) والفرى وأن عبد البر قال في الصح
وساهد حديث العباس مذكر وبه المصنف قال (وأخرج أحمد) من حديث جندب بن عبد الله
الهمداني (والمراد والفرى والخاتم والبيه عن العباس) فكسر الهمزة (أو أراه)
البيه روى عنه (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إن عبد الله) بالنون كتوب
(طام البيه) باللام ومع تحرق في نفس من سمع أن عبد الله وطام البيه ما رواه وهو يحرق
لأنه قد قدم الله سبحانه المذهب في أول الكتاب على الصواب وكذا الساب وليس
المذهب إلا ما روى هذا الحديث بأنه عبد الله ل بأنه مكتوب عند حام البيه (و) الحال
(أن آدم لم يزل) أي طروح على الأرض (في طرفة) حذر ما لأن لا معنى عندك كما مر
(وسأخبركم من ذلك أي دعوى إبراهيم) هي قوله رساؤه بجمع رسول الله (وسأخبركم)
قال في النور بكسر الهمزة وفتح اللام (عسى) هي قوله ومبرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم
أحمد أحمد (وروى ما إلى أبي رباب) روى من نصرته قال معطاي وذكر أن حبان أن ذلك
كان في المنام وفتح بطر (وكذلك أهاب النفس) جمع من (من) قال النبي بأمة أمه صلى الله
عليه وسلم هو من حبان على الأم لاعلى الأما كما مر أعلاه وفي نسخة وكذلك أمهات
الأنبا وفي بعض النسخ من المصنف ومن السابعة وكذلك أمهات المؤمنين وهو يحرق لأنه
قد ولدت بالخدي في الجامع الكبير والحسان وعمرهما في النور من أمهات النبي
وذكر ما يات أمه قوله (وأن أم رسول الله صلى الله عليه وسلم) وإبراهيم وصفه نورا أصاب له
صور السام) أي أما النور واتسرى من راب قصور السام وأما في ذلك النور من ذلك
النور (قال الحافظ) أبو العسل (من يحرقه) أي الحديث (من حبان) فكسر الهمزة
المهملة وفتح الموحدة المسند الإمام الحافظ أبو حامد محمد بن حبان التميمي النسي بضم الموحدة
وسكون النسي المهملة به إلى سبيل كبر من لاد النور بطر حسان كان في النصر
السلام صاحب التصانيف قال الحافظ كان في أوجه العلم (والحافظ) أبو عبد الله
الحافظ راد في الصح وفي حديث أبي أمامة عبد الله بن عمرو وأخرجه ابن أبي شيبة في
عن سابقين بعد أن عن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو وقال بضمه أصاب له تصور
نصري من أرباب السام (وأخرج أبو يعقوب عن عطاء بن سائر) مسند عن الهذلي أنه كبر
الحديث السابق في ميموه عن مولاه وأبي حمزة روى ما في وأبي وعده وعده روى أسلم
وروى عن أبي عمرو بن عثمان قال في الكافي كتاب كذا التبعي وعلمتهم وجاهد في ما عاب

الحفاظ على أو واسطه المانع ما سبه ملاك أو ربح ومائه و لسه أربع وربع وربع وربع
 سبع وربع عن أربع وعاش سبه على بالاسكدره (ن ا م سلمه) خذت اى ا م
 الموصى ساقى الروحاني (عن آتسه) والله على الله عليه وسلم (قال لعل رأيت) روه
 من نصرته (لله وضعه) بعله السلام (نو ا ما سبه) صور السام حى راس أو أخرج
 أو هم (ألبا) وكذا ان سعد (عن ريد) يصغر ريد ان الحبيب سوا وصاد وعلين
 تحبسه فوجد صغر مال العساى وحبس فاته فحاجه حقه العساى الاسلى سح لحد وروى
 عنه اما والسعى وعنه ووفى سبه اسى وحبس (عن من سبه فى سبه) فاهى امرأ م م م
 حله المسمور فاهى السامى (ان آتسه فالب رأيت) رومانوم (كنه سرح ن ر حى هاب)
 كنه سرح من بار ساطه كفى الصلوس (اما سبه الارض حى رأيت صورا السام)
 فاول و لست سرح مهاب ووه السام وجرى اعاده فالى سرح الحماض بعد ما مر ان الروه
 الواقع فى الاحادىث الاول مصر به بالنط واما الروه الواقع فى روه اس سعد نى خذ
 نو و اسام لام احى حله به كنه سرح و بالور و التمس لى ا م سبه و سطل من س ل كلامه
 فى اليوم روى حله كلامه ساهى السطه سبهى (و ن هاب من سبهى) ريد ان العودى
 الحفاظ العبرى قال او حاتم سبه سرح فى سطله سبهى سبب ان سبب و سبهى و سبهى (ن ا م)
 اس سعد فاهى س ن اى طله الاضارى او هو اى الحرب س ن ل الهوى او عرجا (ان ا م ر ول
 ان سرحى الله عليه وسلم فالب سوا و سرح ن ر حى نور ساه صور السام و ليه سطله عامه
 قدر) سبه موصه لى ساه فى سطله سبهى اذ العدر سطله سبهى (روا اس سعد) محمد فاه
 اس اصح فاه و سبه ا م ا ر لى ا م ا م ا م ا م ا م ا م ا م ا م ا م ا م ا م ا م ا م ا م ا م ا م a
 ر حله سبب سبب و سطله سبهى ا م ا م ا م ا م ا م ا م ا م a م ا م ا م a م a م a
 الكنه و فاهى واته و سكره ما اعطاه سرح و فقهه اى ا م و ذكر اس دريد ا م ا م ا م
 ل م ا م ا م ا م ا م ا م ا م a م a م a م a م a م a م a م a م a م a م a M
 الملاح ن ا م a م a م a م a م a م a م a م a م a م a م a م a م a M
 عه و سطله على الصبح و لى حسان مام ذكر ان عسا كرى حذس مام سطله او فاهى
 و عه ا م a م a م a م a م a م a م a م a م a م a م a M
 فى عرو سول (حله قال) سطله على الله عليه وسلم (و ا م ا م ا م) و روى و سطله
 طهرت (اس سبه الارض) من اسرا قنوك (و ما سكر لى) نصم الما و سكره
 انما سبه ا م ا م ا م ا م a م a م a م a م a م a م a M
 جمع فذكر لى سطله و المصح كانه و ان يكون مام و م ا م ا م ا م ا م a م a M
 كذا قال ا م ا م ا م ا م ا م a م a م a م a م a M
 و سطله ا م ا م ا م a م a م a م a M
 ا م a م a م a م a M
 الرجن سرح (فى السطه) اى فى كنه لى سطله المعارف و من الصرح فى العلم و الزاج
 حواد (و سرح هذا السور) السلى المندر لما صرح حال كونه (عند وضعه اسار الى ما سبهى

من الدور) أي الأحكام والمعارف من رعايا الألهدا بها كالوراثي (الذي
 أحدى به أهل الأرض) حسمه كالوراثي وحكمه أي أنهم عرفوا الحق وسعوا به عبادا
 كما قال تعالى وسجدوا لها وأسلموا وأسلموا أنفسهم وألجأهم فيها فلم يمتنعوا منهم فاعلموا بغيرهم من المعاد
 أو بل المسكن منيرة العدم (ورأى له السرك) جهالة لآل الجمل بطل عليه الظلم
 حار الان الحار في مصر في أمر لانه لم يمانده الله كما ان الملقى في ظلمه مصر لانه سدى الناس
 بذه وحسن السرك لانه صفا وأعلمه عكة حتى العك أو أراد به الكثرة لانه إذا أراد به
 مطلق الكسر وأدفع أرزبه عباد الايمان يحولمكن الذين كسروا من أهل الكان
 والمسكرين هما كاهنهم والمسكر (كما قال تعالى) احذروا عباد الله والاسكاف حسمه
 ورا' (نساكم من الله تور وكتاب مني) قال الصادق يعني العراة فاه الكاسف لثقلات
 السك والصلال والكتاب الواضع الاشارة على ريد بالور وخذاصل الله على وسلم اسم في ح
 ذكر ما على الاقل والجميع الثاني كما قال المصنف كعب (مذهب) بالكتاب (الله) واسع
 وسواء) بأن آية (سئل السلام) لم يبق السلام (ومعهم من اشكالي) الكعب (الى
 الدور) الاعلى (نانه) اراده (الآية) انما (وأما ما) صور بصري (نصم الموحدة
 وسكون الصاد الموحدة) ورا فالتشديد لثقلها من أعمالهم حتى حواري فاه
 السموطي وفي الجمع مذهب من المذهب ومنهم من جعل في حواري (بالور الذي شرح معه)
 معانوا من اصغر من يورس ريد من خالد عن اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم
 كما رويوا من سعد بن أبي السهم عن عمار بن أبي حمزة عن صلحها وراضا في صور
 بصري (هو واسار الى ما حسن السام من نور) وفي بعض نصري لظنه هي اما أول
 وضع من بلاد السام دجلة ذلك الدور النجدي ولذا كانت أول مانع من السام فاهي المسكة
 الفاتحة وقاله عمار اسار الى انه والصابر يعني العاد المسكة (وأما ادراكك كاذر
 كعب) من مانع لا روف تكعب الاحقاد (ان في الكتب السالفة) مانع من حله مانع من
 غير ويصفي من به لطف (محمد رسول الله) وتكون (عكة) وهاجر (أي حصره) (سب)
 الى معنى الى وفي نسخة حذف الى أي مكاب حصره هو يور لانه اسم كان من هاجر به اسم
 المفعول من المريد سركه اسم المفعول والمصدر المني واسم الزمان والمكان وهو المناسب
 لها (وملكه بالسام) وروي البيهقي في الدلائل عن أبي هريرة روي عنه الخلافة ماله والمالك
 بالسام (من ملكه) طهرت (سرتيبا على الصلاة والسلام والى السام) هي ملكه (أي
 أولادها) العدم وغير رادسما أو انه صار مصر الاله كالمخلوق لانه لا أول لانه لم يكن
 محل المثلوث الا في مذهب اسمه اسم الله في البلدان تحسب المثلوث (واوفا اسري) (صلى الله
 عليه وسلم الى السام الى السام) وفي بعض النسخ في سكره الاسرا كما يجر (كما هاجر له
 اراهم عليه السلام) من حرا من حديد الزا آخر من (الى السام) الذي به المفسد من ماني
 مارح الى كسر ولما كان عمار حسمه وسع به وفي اراهم آتوس بال على الصصح
 المسم ووجد أهل السرم هاجر اراهم الى حرا وبان بها او سم الى بيت المقدس واسم رها
 (وهنا بل عسى من حرمه عليه السلام وهي أرض القصر) كسر السرم وهم وضع الحسر

[illegible]

[illegible]

وبالمسبب بيني طولا (كسرى) فتح الكاف وكسرها هم ملك القوس حتى مع صوته
 واذا لا لئلا في سانه قد كان ساو بالذات والعرا حكا كما من الال حرا الكا روا الحسن بن
 مائه ذراع في طوله مثلها او قد أراد ان يطلع له الزد وهو له مائة أو خمسة مائة مائة
 هذه واعلم ان الله ان يكون ذلك آية نافذ في وجه المهر لعل صلى الله عليه وسلم لم ي
 افرع ذلك كسرى ودعا اليك به (و) وطا أربع عشر (فكذلك سمع وهو الصواب في نسب
 أوده عشر وهو يخرج من لسانه المذموم لانه في عشر يوم سمع الله كرويد كرح الموت
 ولسنا له مخرجي في العباس والمعدود بها وب (سرفه) هم الذين يسكنون الزا (من
 سرفاه) هم الزا فيضها ويسكنون جميع هذه لسرفه جمع صلافة قال الساماني ما تعرفوا اله اوان
 جمع الله قد سمع وقع جمع الكثير وفي الصحاح وسرفه وسرفه يعرف قال الحسن وكاتب
 ابنه وسرفه (وعص) بنو روماد يسمى أي عص (عصر طرفة) معصر حتر مجموعته من
 السرفه لعل والتأنيث قال في رسم المطالع هي بالسالم لم الهه واعلم هي بصيرت لا يصر
 لان بصيرت بصيرت في عصر عظمه فتح مساهم روماد بن المصير عتبه عصر ملافه الكسرى
 طولها عصر أسبال وعصرهم اسمه أجال اسمي لكن الم روماد العصر اعلم في عصر ساو
 يسمى همدله وبعد الالاب وأومضه في ساك من عرى بلاد فارس كاتب عصر كسرى
 ه ذاب روم قال الحسن وكاتب أكثر من سبع فراسخ في الطول والعرض وكاتب ركب في
 الدن وسافر الى ما حولها من البلدان اسمي فاما عصر طرفة معافه الى اليوم وه بها
 علامه طروح ان الحال من حتى لا يسمي هم انظر وأه بابل من كلهما فاب في الاحاد
 التي بها السيوطي وبعافه الاخر ان عصر ماو من ماو بالكل فاصبحت بانه كان
 لم يكن اسمي ما حتى سمع وصفا من ساو الباقه الى اليوم وحجم طرفة نصيب
 وعلى هذا في صفا أراد ان يسمي بالكله كساو ومن أنه أراد ان يسمي صفا
 لاسم من ملة في روم طوبل أو بابل ما عاظم عاد ما فيها من العصور الباقه الى عدها الامطار
 وهو جمع حسن الا ان المذكور في رواه من عراة المروان ماو كباي السا هم الاعراض
 في المصعب ووقع لبعض المتأخرين وعلمت عصر ساو وتسمى عصر طرفة وكان مراد الجمع
 أي تسمى في بعض الاحاد عصر طرفة وهي واحد فلا يعرفها ماو ساو عاظم وطرفة
 بالشام (وجود) مصدر وجد كعصر وجمع وواجب في الدور (فارس) التي كانوا
 بعددوما (وكذلك ألف عام لم يجد) نعم المومضها (كأروان البيه) وأو نعم والحارطني
 في الهوامب واس عا كروان حرر في تاريخه كاهم من خدم محمود من خاني عا
 وأه مائه وحسنه قال الما كاتب الله التي ولدها رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ارتفع او ان كسرى وخطمه أودع عشر مرفه وجد من فارس ولم يجد ذلك
 ناقت عام وعاصت عصر ساو ورأى المودان عند كرا لمد بطول (وفي سنة وط الأربع عشر
 سرافه اسار الى انه ملكهم) من العرس (مائه وملك) هذا في ان الجمع ماو في الواحد
 فاهما هم سموي امرأ نوران وأودع كاهه الله الدوس حيث سميه
 الاسمار (بعدد السرافه وود لك هم عسرى أودع سمى) وأعاوهم مذكور

في التواريخ ولا ساحه لاند كرم (ذكر) محمد بن محمد (س طهر) جمع القضا المجتمه والعا
مدها ان الصلي المولد مع احدث الادب الفصلا صاحب النصارى من الملصحه من اهل القرن
السادس ذكر ما له عنه المصنف كتاب السير فاما ذلك القاون الى اواخر خلافه
عمر هكذا رأيت عنه في آخر حديث طبع وكذا لم يقع المصنف فيه فقال (وإداس داليس)
الامام العلامة الحافظ النافع الشيخ محمد بن محمد بن محمد بن أحمد العمري الاندلسي الاصل
المصري ولد في ذي القعدة سنة احدى وسبع مائه وولادته من دمشق العند وعمره وسمع
من سلافي هارون الابن واحدا في العربية ، اليها من النصارى كتاب احدث اعلام الحفاط
أدبنا وانما يصححنا من حسن التصحيح ولزود من الحديث الطاهر وعبرها وان
السر الكندي والصمعي وسرح الترمذي ولم يكمله فاعه ان الفصل العراقي ما في سمان
سنة اربع ولاثم وسبع مائه (وملك القاون الى خلافه مهران) في النور من النصارى
ما لم يروح أحد من بني عمر مائه مائه (رضي الله عنه) وآخرون تركهم بردهم
في سنة احدى ولا في كذا في تاريخ جاني كلام الله في أنه حلي في أول خلافه عمل
فالحق في النور يعني الساني لا يخالفه من كلامه من طهر واسم هذا الناس لان آخر خلافه عمر
مرب في أول خلافه مائه ان امان في الاول فيسبها حلق كبر راقه في علم (ومن ذلك)
أي عجائب ولادته (انما ما وقع في رواد سراسه السما بالمسم) بسبب ربحهم ما وجدنا ان
في ان المرحوم سادى مريح أو محرقه في ذلك من صلب الصاعد من وقد لا تصب كالوج
فراكت السعة وذلك لان ربحه من راسه ولا يرد اسم من النار لا يعمرون لاسم لاسوا
في النار الصرفة ككمان الانسان من من اقتراب الخالص مع ان النار التي هاد
اسم ولت في الله اهلكها فالة النصارى واعرفوه في رواد ناسا حوص قتل ولادته قد
ساعى ان عاص ان الحلي كانوا الاصحون في السموات لما لا يتعصى واسم ثلاث جوان
فلما ولد محمد صلى الله عليه وسلم سمعوا من السموات كاهن الله المسمى في النصارى وروى الزبير
ان بكاري حذفت طولي ان انفس كان يعمرون اسموا ووصل الى اربع فلما ولد حلي الله عليه
وسلم تحب في السمح وورث الساطن بالعموم (وقد بلغ رصد الساطن) يسكنون السما
ومعهما من رصد كبراي ربحهم (ومعههم من اسراف السمع) اي اسرافهم لاسماع
ما بهول الملايكة فيصرون في عرشهم جمع ومنه سمعهم مائه راسا تحسب مع ذلك من احد
هم انكر قال السبلي اشد في اسراف السمع ما لا يدرى دليل وجودهم في الدور في
الاربع وفي بعض اللادعوى قول النصارى في المراتكث وعدها ومصر دجورا (واند
احسن) ابو محمد مدها من أي وكري ياتس في لي (البحر الطيبي) منه الى سمرطه مد كرى
انما لاند في بلاد طبرستان في سنة مائه اثنى عشر في سنة اثنى عشر (حسب حال) عديج
التي في الله عليه وسلم من حله قصد كبر (خاص) أسير (اولد) لاجل ولادته والام
لتوسط كعول حسب لوم كذا اي في ربحها في تمام وقد (الافان) جمع افان يصم انما
يسكنون اومي نواحي الارض واخرها وان كذلك آفاق السما وهي اطرافها التي راها الراي
ع وجه الارض يعني تلك المظاهر في تلكه لاند لاسم النور جمع ولد (ويصلح) ما
(سرى) مصدركا سار (الهوام) جمع هاهو والله في وانما الساعد ذلك أو وصل

لنفسها من الكرم ما لا يحصى الا ونعمه من الله على كثره وتوارى عن ذلك ما جمع من
 الخلق وعبرهم من دولاده الى سمعه من سرهم به ونعمهم الكرم وانذارهم لآلهم
 بذلك كل ما به اى سادون به وكثر ذلك جعل المعنى (في الاسرار) اولها من عند انصار
 سر السهم (والاطل) وذلك اذا طلع السهم للفرق اى من سمعه وعبره عن كثر
 الارمان التي وقع في ذلك لانه بعد ذلك وما في معناه عن الدوام كقولهم خالي ولهم رزقهم فيها
 بكر ومسا (ومسرح) الصبر على الشا المتبع الذي لا ينجي على الشا طروا بعد (كسرى
 ساهي) ساهي كان نعمه سعاد ماثله وقومع (من واعده) أساهه ومن لا ذا العاه
 مناعه كان الامه دام اسدا من العوا (واصنع) تصادهم له من طعن أساهه ونعمه
 ابرع معونه (مسكر الارواح) النواحي (دامل) جمع النواحي ما كان خفيه قال ابن سينا
 الخليل في الادب والخلق في الخلق والسا وهو في الثاني ظاهر اما الاول فلامه في الخليل
 فاعل ولا يفسد على الساه ربه من له الخلق الطيب (وبارها من) اسم علم كالنور المطايع
 ر النعم كانوا شعرا من نور البار وكان لهم احدهم سادون به ادها لم يجهدها اله في
 لل ولا لها والى ليله من له عليه السلام فانه سر او دهرها (لم يوهن) نعم النواحي ونعم الساه منى
 لم يوهن لكه وان سمع اسعفا لا الإله لم يمت ادهم لها لانه ادها في صباغ بها طيب
 الاما هذا وضع الاله النعمه وأحب ما به الخليل فانه احدهم لها كاهلها لوهن لان
 جودها من عرفت بها لا يكونوا له نعم الا ماد وجمع مع النواحي وكسر النواحي من رزق
 البارها من الساه من رزقه العرف لم يسهله الا ان السراج ذكر ان الساه منى
 ما اسعفه الساهر ضرور ما رده النكلام الى اصله فاقطع صيف الشرح جمع عوى المعنى
 (وما جذب) جمع المم وكسرها (مذاب) بالرفع والخبر ما في أن مدح وسحر او ام
 قترم حذف المضاف اليه وسفر مدحهم المحدث (عام) دل على الله وذلك لانه
 ادهم البار ولا ادهم ان مد ملكهم ربه آلاف من مائه وأدفع ووجه لانه لم
 مدوها أول ملكهم (ومر النور) معنى يحسبها سرها من النور اى الترس لانها
 في أرضهم ورجله أرض عر ان النور هو لك كسرى (لم يسهل) أى ما لا يسهل
 اى عاروكا في السلاط عركه واضطرابه والافا النور راجع عر باروكا من الله
 الامور ما واد جود ولهم وباع ملكهم وطه والحق عليهم (سرب) معطى (لعمري)
 لانه (الاوران) المصام على وحرها (واصفه) مطاوعه (نواحي) جمع نواحي
 وهي النجوم التي في السموات (السهم) يكون الاله من جمع نواحي أى المصانع الى
 احدها فانه من نواحي السما المصانع لها رزقها الساطع والاصافه فان بعض نواحي
 القول انفسها من نواحي المصانع النور جعل راجع الساطع باله لانه النور من بعض
 ما يصح احب الساطع والافا (رى الخليل) اى الى المصانع بها ولت لها وامه
 نافعها وادف الخليل ليس في كتاب الله ان الساطع رزقها انكواك أو ما تقوم من اطال
 في سر ران الرى اعادها بالسهم وهو ران البار وجعل المصانع كانه من السهل لانه النور
 قال أو ما به وما حان ا حاد من رزق الخليل في النور ران الرى ما تقوم عكس باروك
 أساهه على ندره صاف أو اسعفل النور في السوا حارها منى ولا ساهه ما ذكر اصاف

في الحماض عن النورى دل ان التمس كان بعض ورعى الساعى ثم يعود الى مكانه ايهى
 لخوازان صوره السعه النارية رجع الى مكانه الى ما به وهو التمس واقه ا لم (ولد
 على الله عليه وسلم معذورا) هذا هو الواقع في حذف أى حرر وبسر المصنف معوله (اي
 معذورا) لان العذر الحاصل بالعلام معذورا بالكسر وأعذر بالالتفات اذ احسنه كما
 في المصاحح والنورى عدها وقد حسن كافي (سرويا) من التوريه لانه من السرويا ومن
 طبع السر كما في موله (أى طوع السر) الاولى حذف الناء اذ السر بالضم ما مفعله
 لا الله من سر السى كفى الهامه وجرها الا ان يكون معنى السر سر محاذ الفلافه الماور
 أو هو حذف أى معذورا عاصمه بالنسر (كأوى من حذف أى حرر رضى الله عنه من
 النى على الله عليه ولم) أى انه قال ذلك ووجه النهى وبن راعى ان هذا احاد من صفه
 ر عمر (بداى عساكر) واس دى (ووى المطراني في الاوسطا ونوعه واس عساكر من
 طريق) بعدده (عن ابن ابي عمير) على الله له وسلم قال ن كرامى في رضى أى ولد محمود
 اى في مورد الحرس اذ هو المطع ولا مطع لها كنانى (ولم أجد سوى) وروى لاشاد
 ولا عر على طاهر يوم احد فدخل حاسه ومكون دم يوم امع احسانها لذلك من حله
 كرامه في ربه (وصحبه) العلامة اعطى الحماط (الصا) أى صا الدس أو بعد الله محمد
 هذا الواحد من احد السعدى المسمى الحسنى السعدى الحسنى الذى را هذا الورع المسمى به
 ملا وار من وسماه (ق) الاحاد (الحمار) مما نلى في الصحه وروى قال الزركسى
 وعمران صفه ا في مره في صحه الحماط هى وحسنه معطى قال وروى ابو بصير
 حمد ن اس عباس (و) وروى (عن اس عر قال ولنا على على الله له وسلم سروراه محمودا
 اس ساكر) وصرح الحماط بان احاد السعاب السويه والسما ل داخله في قسم المرفوع
 (وال الحماط في المسند له وارب الاحاد انه له السلام ولده محمودا هى ربه) الاما
 (الحماط) ان بعد الله محمد بن عباس (الدهى) نسه الى الذهب كفى السعدى المسمى المتوفى
 سماسه بن وأدعى وسماه (د ال) في شمس المسند وروى مره في ربه الحماط
 (ما لم يجد دلا) لعله اراد في شرط الشخص والافه صحبه الصا وحسنه معطى كيارى
 (فكيف يكون موارا واحدا حمالا ان يكون) الحماط (أراد موارا الاحاد اسما هارها
 واكثرها في السرا من طرفي اسد المصلح عله) وروى التوارى عدد كسر أحاط العا
 نواهم في النكث وروى ذلك عن صلهم والاد الى الاما وكان مسندا منهم الحس
 وصحب سر ما ماد الى السامع كفى سر الله وفداسه ذنبهم هذا الحوا لانه
 خلاف الساد وكنهه اولى من التحفه (وكنى الحماط من الدس) ان رجم (العراق
 ان الكمال من الدم) عر من أسد من هه الله صاحب كمال الدس الحماط الكتاب الملح
 الحق ولا علبه عاب وعابى وحسنه وروى ع وما د وما ر واحد عصر فصلا ولا
 ورواه وألف الى الله والمحدث والادى وارب حطب وروى صر (معصا الحد كويه)
 عله السلام (ولده محمودا) في وقته في الرد في الكمال من طبعه حسب وضع صفاته
 ولده محمودا وحل من الاحاد الى لاحتامها ولا رما كفى النور (وقال لا لب

نوله واو سم واس
 عساكرى من سبع
 لقر باد والحطب
 سماه

في هذاني وأمر عليه وجه) أي صعب أحاديث ولادته حتى (صرح ابن القيم) في الهدى
السوي وأسر سنده من الثلاثة لأن إمامنا وجميع أئمة و إمامنا إمام حجة كما مر الله
الأول يكون حكيما في المصروع في إمامنا كان صعبه بعد و قد من طرق سوى بعضها
بعضا في ولد الخلفاء من كبره ذكر ابن أبي عمير في السير أنه عليه السلام ولد منسوبا
و قد ورد ذلك في أحاديث من الخلفاء من صعبها ومنهم من رواها عن الحسن
(م قال) ابن القيم (وليس هذا حجة صانعة على الله عليه وسلم فإن كبره من الناس)
الأنبياء وغيرهم (وليس محسوبا) وظاهر أن كونه مسرورا حجة صانعة وهو مصفى كالأ
الوسطى وغيره (وحكي الخلفاء من غير) ما فيه الجمع بين إمام الخلفاء وصحة ذلك (أن
العرب ربحهم من العلم إذا ولد في العمور) كالأبي صلى الله عليه وسلم فإنه ولد في سبطه على
المول أنه لا تنقضي عمره (فصعب قلعه) نعم الصواب ويكون اللام وصعبها حادثة إلى
بسطه في السلب (أي يابست) فبالبعض من وجهها عصبها الحصة كسوة (فصعب
كالخون) كما في عمار عذر أن أهل حول العرب حصة السمران الطال إذا ولد في لده عمر
و يصلح بحسبه من العمر أربعين سنة و حسب فأن صو نور في العلم وعمر الأمان
لا يكون فاطمها أن الكلبة قال الشاعر

أي صلب عمار كاذبه • لا يابست إلا ما جرى العمر

فمن الخلفاء من روى أنه مقدور خصه في حقه صلى الله عليه وسلم يكون هذا الوجه بذلك
لكنه ساهم في إرضاع الصلبة و سلبها وأسلمه للأطعمه و روى إمامنا أن الله لا أصل له
هو القول الذي لم يتم في حقه دليل وهذا قال ابن القيم الساس من أوليها و ذلك كذلك حصة
العمر وهذا من إرضاعهم (وفي التوسيع لا بد من) أي بكر محمد بن الحسن التميمي الصبي
التيمري صاحب التماس المولود سنة ثلاث وعشرين ومائة المولود بمصر في صلبه
أحد عشر من ولادة قال في المهر ولا يصل فيه طعن بسطوه لأنه كان يومها ماهر عظيم
بصع أن كلاهما لا تحال وقد عرفت في الحديث أن كلام الأعرابي في بعضهم لا يصلح
(قال ابن المكي يابى) وفي السبل بل ابن دريد في التوسيع وابن الخوري في التلميح و كتب
إمامنا يوم أنه عمره وهو ربه الذي بلغ ابن المكي (أن آدم خلق محسوبا) أي وحده على هذه
الحسن (وأي عمره من بعد خلقه استنوع) أي ولدا كذلك ولعل هذا حكمه أفراد
آدم بالذكور (آخرهم جد على أنه عليه السلام) وجه (من) من آدم عليه ما السلام (وإدريس)
صل على من من الله عليه لكثر دبره العصف و قيل سرى إلى ابن مازن في الأصل من صلب
ابن أبي من سلب قال ابن أبي الأكتوف أن أبا روح هو إدريس وأما آخره و قالوا
أما إدريس هو الساس وفي التيمري ذكر عن ابن مازن و قال ابن عباس أن إدريس هو الساس
وأما ابن العربي و سلبه الله في قوله لا فلا سرا من حجة لإصلاح الصانع ولم يزل بالاس
وأما المورى ما يقال أنه والله يلهما و ياد ما هو روح وإن كان أسوا لاسا آخر والمورى
أخو وقال ابن المكي أكثر الطرق أنه سبطه لإصلاح الصانع وهذا في أي الأصل صحت في طريق
إمامنا ما من الصانع قال بعض في صعبه بطر (ووجه) من ذلك نعم اللام ويكون المسم ذها

[illegible]

وصف مع عسر دبروا حلوا • وهم حبان طند لاراب مانوسا

محمد آدم ادریس سبزوکی • محام ہود سبزوکی

لو طلعنا من صبحی صالح ذکر خدا و حفظه الهمی مع عسی

(وقى هذه النصارى) يـ هـ منى وقد تلاه مع محمداً (محمداً) الحار هو النظم وهو غير
ظاهر هنا (لأن الله تعالى وحده على هذا التسمي عن وضع) التسمي وبأن قال
الشمس قد سماها حسناً أو هذا الله محمداً عمارة الخليلي الخديبة - المحدث من أبه وقد كذلك وأن
أخيراً محمداً التسمي وقد اعبر من هذا المصارع دون الخاصي أشار إلى أن الاتحاد لا يعبر على
من كان قبل الصلبي لا يقال الأولى أصح من الخاصي لا يـ هـ وحده وكذلك وهم أمرهم (أصله
الكلام) إلى الحار (باعتبار أنه في هذا المصارع) فهو على التمدد وخاصة أنه لما كانت
صوره صورة المشهور أطلق عليه اسمه شعار الصلاة المسماة في الصورة (و قد حصل من
الاحلاف) المذكور في كلامهم (في حقه) صلى الله عليه وسلم (بأنه أحوال الأول) منها
في الذكر (أنه قد احتوا على كسهم) وفي الخاتمة و به وارب الاحاد وارب الخوري لاسلامه
وقد احتوا قال النظم الحصري وهو الارب عيسى وادله مع حقه ما أمل من أدله غير
الشمس ولا مر أن له طر واحد جميعه النصارى وحده معطى مع انه أوضح يـ هـ من النظر
لأنه يـ هـ صلى الله عليه وسلم كما قال الخيمري عامه المكمل لأن الله له جمع كمال الطاعة

حولہ الحصری فی
نصفہ الحصری ام

سواء روا الطبراني في كبره من حديثه عن ابي اوس وابن عباس وابن السجستاني
عن ابن عباس من وجه آخر والجميع انما يعنى ابي اوس عطفه على حسن وقصده اعلمه
(رأس من أوجه) انه ليس المراد بالسهماء في هذا الحديث (خلاف الواحد بل المراد
الطريقه) راعى ان ذلك المراد الاسناد بوردانه لما وصفه من الرسل والنساء دل
على ان المراد امران الحكم ووجهه ما في حق الرجال لا في حق النساء لانها محال لا تسبح
ادرسه الا على انه قد ورد إطلاق السهماء على خلاف الواحد في اسناد كبر كونه
صلى الله عليه ولم ان الله امر من صانده منكم جماعة من النساء والنسوة ووله صلى
الله عليه وسلم الاصحى على من يصح وعلمكم به روا الطبراني قال السلف رجاله عاب وهو له علم
الصلاه والسلام بلاب من على فرائض ولكنكم منه الورود السوال وتمام الا في هذا الحديث من
جملها واتساده رآه الحنفية وهو من حديث الحسن بن عمار بن عمار بن من الطبراني الحسان
والاسناد وادعى السار وعلما الاطمار وتم الاطمار اسفا مع هذا الحاصل الى
انساب راسه الى الصنف من راسه من ان الحسان ليس بواحد اذ المراد انظر الى التكرار السهماء
طائل من الحديث وجعله على الوصف في الحسان والسهماء في ما يتحكم بلا دليل (واحد
في وجوهه قوله تعالى ان اسبح له ما راعهم سمعوا له كان في المسركين) والاسم للوصف
ومن ملة الحسان (م) ذلك انه (م) في النص من حديثه في حرر قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم احسنهم رجلا ابراهيم الذي صلى الله عليه وسلم وهو ان عاتق من
وعند ما في الموطا والبخاري في الادب المسند وان حبان في حرر مؤدوا وان السهماء
وان حبان السهماء من رواد وان ما به عسر من وزاد وان عاتق من ذلك عاتق من
ان عاتق من رواد عسر من رواد وان عاتق من رواد عاتق من رواد عاتق من رواد
السج في النص من وجه آخر وادى انما عاتق من ذلك عاتق من رواد عاتق من رواد
الحافظ في السج وسعه السج وطى وجمع به من ان الاصل من منسوبه والناس حسب
من مولده اسبى ويحذر حاله الحافظ في موضع آخر يجمع بان المراد وله وهو ان عاتق من
ومن فرائضه وعسر من عاتق من السام وقوله وهو ان ما به عسر من رواد عاتق من رواد
نص الزوا رأى ما به عسر من عاتق من رواد عاتق من رواد عاتق من رواد عاتق من رواد
لتروا بلا داعي مع ان الجمع يمكن بدون فهمه وأما الجمع ما به عاتق من عاتق من عاتق من
وما به عاتق من رواد ان السهماء ما به عاتق من رواد عاتق من رواد عاتق من رواد
ويهم حافى (ما له دم) بالجمع بعد كبرهوا الجمادى قال النووي ولم يختلفوا
مسلم اسم آله الصارعى الناس كما في رواه ان عاتق من رواد الاصل ولما سبى بالثبوت
واذكر معروف من رواد الا في المكان الذي وقع فيه الحان وهو انما
بالجمع والتسديد في السام والاكثر في انه لا تصعب وادى الا في كفاية تعنى من رواد
أحد رواه وأكره الصريح من بدل الموضع ووجهه السج والموطن والركبى والحافظ
سبلا لا يذهب الى على امر ابراهيم الحسان ما به عاتق من رواد عاتق من رواد عاتق من رواد
في ان ما به عاتق من رواد عاتق من رواد عاتق من رواد عاتق من رواد عاتق من رواد

صلى الله عليه وسلم قال (يا موسى بن جعفر) قال أبو إسحق أو إسحاق بن موسى (وذكرنا
 في محنتهم) مع الله وكسر الدود كما انقصر عليه المصعب وظهر انه الزواه واب سارهم
 الدوميه لعمه أي كما سعادهم لا يحسنون (حي يذكروا) الخ اعاذني الخ ان قل ادلو طلب فعله
 لما طعنوا في ركه في النوع قال الخفاف في النسيان والمصعب في الجمع ان اس عباس
 ولدنا السبع قبل الهجرة ثلاث سنين وكونه بعد الفوا الثوبه ثلاث سنين منه وذلك قطع
 أهل السيرة عنه ان عبد الله بن أبي (وقال من أخصا يابح في الولي ان يفتي النبي ل
 النوع) معا لما قدم أنه الجمع (ولنه أعلم) بجمعه الحكيم فيه (وهذا حلق في عام ولاده
 صلى الله عليه وسلم فالأكرهون) من العلماء (على أنه ولد عام الف قبل لله قال ابن عباس) على
 المحفوظ عنه وروى عبد الله بن أبي (والمأكم) ان ابن عباس قال ولد صلى الله عليه وسلم يوم الف
 لكن ان أراد مطلق الوقت ليدل على س من مرفعي عام الف قبل النبي كما يقال يوم الف يوم يذ
 ويحمل جمعه الدوم وهو أخص من الأول وبه سرح ابن ساري ما رثه فقال ولد عام الف قبل
 في اليوم الذي نبع الله فيه الفطر الا ناسل على أصحاب الفيل ذكر الحافظ في سرح الدرر (وس
 العلم من حكي الاتساق له) كان الحورى حسب قال في الصور اسموا على أنه ولد عام
 الف قبل وكذا ابن الحرار (وقال كل قول بحالته) وهو (وهم) مع اله أي عاقل لكن قال
 حاطاي في نظريه في كثير الخلاف في الأول اسلموا فيها على من ذلك ا أم (والمسود
 انه ولد بعد ذلك في خمس نوما والله ذهب السهل في جماعه) أي معهم (وقيل بعد خمسة
 وجسر نوما وسكا الله عاقل في) أي ع (آخر من) منهم أئونه ربح في قال ولد صلى
 الله عليه وسلم يوم الاثنين لاسر حلق في ربيع الأول وكان قدوم الله في الفص من الحرم
 في الف قبل وهو في حرم وجسور ولد لله في النبي وفي الصور ذكر الحوارد في وعبر ان قدوم
 الف قبل مكة يوم الاثنين لاسر لابل سر لله بعب في الحرم وكان أول الحرم لله السنة يوم الجمعة
 (ول) ولد بعد (سهر) واحد (وقيل يار في نوما) حكاهما معطاي والبحري (وقيل)
 لولد (بعد) عام (الف) واحد (واي مدته) لولد خمس (وقيل بعد الف) (دسر
 سم) قال حطاي يروي هذا القول عن الزهري ولا يصح (وقيل) لولد (في الف) لا
 بعد (خمس سنين منه) وسأني رد (وقيل غير ذلك) فصل في سلا من عام وأقبل أربعة
 عام وأقبل اسمن عام وولد وعمر من عام حكاهما كاه معطاي م رد المصنف القول بأنه
 ولد قبل الف قبل (وله) (والمسود رأيه ولد بعد الف) لافه (لا في الف قبل كتاب بوطه)
 وهذا (لنوبه بعد الف) (وجود) (وبعبه) ولد وجد قبل وجود حواري كبر
 كثره اله راف واختار الاله ادوات كهانه لدر د قبل الارهاص اعما يكون عاقله
 ولد قبل النعمه اما ان الاله حار لارهاص محاروا المجمع بخصيص الارهاص عاقله الوجود
 ل هو سائل لكل ما تقدم اا من حواري قبل وجود ام عبد (والا) يكن بوطه ل
 ا عرف أهل مكة كان الساس العكر (بأصحاب ال) أي القوم الذين حاوانه (كما قال ابن
 السمع كانوا نصارى أهل كتاب) وهو لا يتصل (وكان منهم حواري من أهل مكة اد داله)
 الم ربه صلى الله عليه وسلم كان يحب مواه أهل الكتاب مما لم يورثه في كافي الجمع

مرويه وقد كانوا
 لا يتقنون حتى الخ
 في من سمع النبي
 وقد كانوا لا يتقنون
 الرجل حتى الخ اه

(لأنهم كانوا عباداً وولاً) أصلهم لا كنبه (فصبرهم الله تعالى على آل الكلاب) مع كرمهم
 صبرهم (فصبرهم الله تعالى على آل الكلاب) مع كرمهم (فصبرهم الله تعالى على آل الكلاب) مع كرمهم
 (من مكة ومن مكة) (من مكة ومن مكة) (من مكة ومن مكة) (من مكة ومن مكة)
 أ و ربيع أم عمر (والله وراة ولد في ربيع الأول وهو ولد جده وزالما) (من مكة ومن مكة)
 عندهم وحدهم وصل التلويح الختم اسما في به بعد الله وولاً من حرد السهر له سحر
 كثر العائل لخوايا ن سحر عن واحد مع خاله عمر لما وسكره مع (وصل) العلامة الخافط
 أو اقترح عند الرضى (من الخوى الانصاف عليه) قال في الصغرة انصافا على انه صلى الله
 عليه وسلم ولعله كرم يوم الاسرى سهر ربيع الاول عام الفيل (ولد) أى على الانصاف (سفر)
 بعد ذلك في ربيع الاسرى (سكنا جميعا على رضى وعمر) (ولد في ربيع ولا يبيع)
 هذا القول (وقد في سهر رمضان) حكاه العمري وعلطاي (وروى) هذا القول بأنه في سهر
 رمضان (من اس غراما لادفع وهو واقى لى فان ابن أمه جلبه أمام التبريق) هي
 بلاءه أو بولان بعد يوم الصبر بعد ذلك لاسم سهر وروى أى يعطون ربيع الحرام الانصاف أو لاسم
 الصد بعد وسهر وروى السهر حتى نواحه في أن الحمل بعده امر (وأ ربيع من قال) به
 يقول ربيع لا يعرف (ولد في) يوم (عاصرا) وهو الولاد الحرام وحكا على طى يحمل
 لاسم الولاد سها وال (وكذا احتسابا صاى اى يوم من السهر) ولد (صل الله) أى
 اليوم الذى ولد فيه (من) مائة آخر السهر وروى (اعلم) بعد عند صاحب هذا السيل أنه
 (ولد يوم الاثنين في ربيع الأول من ربيع) لكونه مائة أو مائة أو عشرين (والله وروى)
 في انه مائة (لكن احاطوا في مائة) (من) ولد (لأنه حقا مائة) من ربيع الاول يوم
 ولاده مائة وروى بعد على طى (وقد ليمان جلبه قال السبع باب الدرس) أو بكر محمد
 أحمد بن علي المصري (السلطاني) السامى جمع من السهم وال (من) ولد (ولاً في الحديث)
 والتوصيف وبارح مصر ولد مصر مائة أو ربيع سهر ومائة وروى من سهر مائة
 ومائة مائة الى مائة مائة اعلم امر به كما قال هو وجه الله في بارح مصر وروى عنه اس
 فرج وروى الدساح في ربيع أحمد بن في المصري اعلم في المعروف من السهم وال (من) ولد (ولاً في الحديث)
 وقال السهم وال (من) بارح مصر مائة مائة مائة الى مائة مائة من اعمال امر به
 بالمعروف (من) ربيعهم مائة مائة مائة مائة (وهو احتساباً كثيراً أهل الحديث وصل
 من اس مائة وسهر من مائة) القول (وهو احتساباً كثيراً) (وهو هذا الشأن) يعي
 الساربع (واحد) الخافط أو (من) مائة مائة من مصر وروى عن عبد الله من مائة مائة
 الاروى (المدى) مائة مائة مائة مائة الا في (المدى) كورا لاندلى انطاهرى من
 كما روى ان حرم صاحب الجمع من السهم وال (من) روى روى روى روى روى
 وروى ان السهم وال (المدى) مائة مائة مائة مائة (المدى) مائة مائة مائة مائة
 وروى ان السهم وال (المدى) مائة مائة مائة مائة (المدى) مائة مائة مائة مائة
 وروى ان السهم وال (المدى) مائة مائة مائة مائة (المدى) مائة مائة مائة مائة

لما انما لم يرد له سوى انه كان من ولد وقال

وأما من لم يكن إلا لا أحد له أصل ولا فرع
(ومعناه) الحافظ أو يمتد إلى أحد من بعده (س) والى ولا هم الرضى الشرطى
الظاهرى الإمام العلامة الزاهد الورع المسمى بالذكاء والحفظ مع توبعته فى يوم النصار
والدلاء والد روا السرو والاحبار وفى سببهم وحسن وادبهم (ومعنى المسمى)
نصف الناف وصاحبهم ومن ههنا قد أتى قصصه بـ و معدا و النى اودع دافه
خمس سلا من راء منه السامى فابى مصر صاحبها غاب والحفظ وعبرها روى
عنه الحفظ العبدادى قال ابن مأكولا كان سابقا بعد غلوم وفى عصره له الخ من سابع
عسرى البعد سه أربع وحسن وادبه ما (فى من العارف اجمع أهل الرخ) رأى
مكروهم بما كنهه لهم أى المأب (علم) وهو له خط السامى من سبب له لى العمل
المعاني والهم على الحفظ فى أحد أصوار العوم السامى من أربع خط السامى رب
و سمعنا فى الراى لانه ادا ما لى ادا ايج الاصل السهر خلافه كما قال فى خطه و دسفه
نعمهم بكسر هاء الهمزة السهر (وروى) الامام أبو بكر محمد بن مسلم بن عبد الله بن ساء دافه من
سهاب الرضى (الزهرى) الذى أخذ الاثر من السام السامى الله مراتب على امام
و دسفه وا عاه و به الموصوف بأنه جمع علم جميع اليا من العالم ما صودع على سافه
دسفه ا رى سابع سهر د صان سه حسن ابلاب او أربع وعسرين وعاه من سبب
وسبب من (عن محمد بن حمر بن مسلم) النبوى السه اعد رجال السه المتوفى على راس
الماء (وكان) جد (عارفا بالنسب وامام العرب) وفادهم ويبرهم دل فى و هذا القول
ورحمه ويعرفه ذلك جماعة سارون (أخذ ذلك) الذى عرفه بالنسب وامام العرب (عن
أ حمر) نعم الحظ ههنا من معسرى بنوفى بن عبد شافع الهوى النبوى العلافى
العارف بالانساب روى سه عن اوسع وحسن (و لى له س) من رى رسع حكا
المطاي والد الخى وصحبه (وقل) ولد (لاى عسر) من رى رسع الاول (وعلمه على اهل
ك) فداق حكا (فى دارهم موضع ولد فى هذا الوقت) اى ما بن عسرى ع (وقل
لسمع عسر) لى حلب بن رسع (وقل لى عسر) جميع النون ويحور كسر هاء كما
فى الهم والتوسيع واقتصر التصاح لى الخ ح حذفنا كما هو له له أمانع سوما
فى الهم الاخرى فسكن و ح وهو اقص (وقل لى عسر) من رى رسع الاول (والسهر
الاخرى) عسر عسر عسر حكا (بالكلمة) انصلى فى بعض النون ما أوال (والسهر
أنه) صلى الله عليه وسلم (ولد يوم الاثنين الثانى عشر ربيع الاول) وهو القول السامى كلام
المصنف (وهو قول) محمد (س) من سبب ا و امام المعارى (وقول) (عسر) حال اس كسر
وهو السهر وعسر السهر وروى عن السهرى و اس السهر عسر الاصح وهو الذى لم
العمل (واعمال) ولد (فى روسع) الاول (فى التصحيح) من الاقوال (ولم يكن
فى الحرم ولا فى ربح) بالسهر ولوا منه عسر فى المساح ربح فى السهر ومصرى
ولوا منه ولا عرها (السهر دى السهر) كعسر الاسهر الحرم ولله نصف عسر
لانه) كما ذكر اس الساح فى المدخل (علمه الصلا والسلام لاسرى بالزمان واعمال الزمان

[illegible]

عبد الله بن عبد المطلب حتى أتى الحارث بن ابي طالب وهو في المهد لكن المخرج
 من مدها لها (مدود ذلك المولود الذي كسبكم من يوم الاسر ومعه) بعد
 ذلك إلى الناس سراديرا (يوم الاسر ومعه يوم الاسر قال) عبد المطلب (ولدى الله
 مع الصبح مولود) فاعاد الله له ولد مطلق العسر وهو مثل الساهر في هذا الحديث
 (قال) الزاهد (ما سمعته قال مجد) أي رتب لي سمعته لئلا يما من الله يومئذ
 (قال) الزاهد (وايه لند كسب أنسه) أي أن يكون (هذا المولود كسبكم) (أجل
 هذا المص) الكسب لما رآه منكم من غيركم من العرب بالحاصل الحمد ويكره
 الا لا يولد ويولد وحده فطالما كسبنا عما (لأن) أي بغير ثواب (حاصل يعرفه)
 نصرا ووجهه من موصوفا صدد أي بغير تلك الحاصل ويند في أنه ذلك المولود في
 حبه يعرفه وكذا عدا من عساكر مع المولى أي من شئ ما (دأى) مفعلا (لمين)
 وهو عشار أي تكذا إذا من في المصاح في علسه من فكما به لسان الضمان به من
 (مما) أي الحاصل إلى لم يولد بها (انه طلع بحمة النازة) وأنه ولد اليوم وإنه مجد
 روا أبو يعقوب عن أبي سفيان محمد بن عثمان القمي الكوفي شخيم الحافظ الرابع صنف
 وجمع بينهما صالح سرور واسم أبي وعبدان وقال عبد الله بن أحمد كذا وقال ابن سراسن صنف
 وقال علي بن حماد بن ماسويه بن ماسكوب وقال ابن العرفاء لم يولد أصح انه مدود ح ما
 في حادي الاول سمع سبع وسبع وماتت وما يقع في نسخة أبو جعفر واسم أبي مسهر راد
 وأبو عطاء من الجوه (وسمى أبو يعقوب في الدلائل) أي في كتاب دلائل السوء وكذا رواه ابن
 عساكر (سند ضعف) ومن رواه لا يروى عرسا في العاد (ول كان مولده على
 الصلاة والسلام مطلق العسر) مع المعنى المجهول وسكون الماعز بها فمعه كما صنفه
 ابن أبي عمير وهو معني المصروف (وهو لانه انهم معارف بها العسر وهو مولد النبي) أي
 وقت ولدهم (روا) وذلك من السوء والسوء هناك) مع المولى وهو ما يقع الا به
 الروضة بكافي الما ومن (وهو روح الخلق) وفي النور في المصاحفي وفي روح الخلق وهو
 حمل أن يكون في اب وان يكون إذا رآه في لكم ما حرم به المصنف به في روضه
 الاحباب عن أبي يعقوب الطيحي (وكان) له أي ولده (لعسر من مصنفه) بن سنان قاله
 الخوارزمي (وقد ولد لبلال) من عمره من ولد كوكبه مطلق العسر معارف بها
 (من عاتقه) أمهات (كان عكهم ودي حفرها) لما كات الله التي ولد في رسول الله
 صلى الله عليه وسلم قال اليهودي وهذا مما نقلته بن عمر خالان ولادها بعد ذلك عد رضى
 لا يحدث الا عن مصنف مامش رضى عن أبي ولد فيكم الله ولودها قالوا لانه قال راد في رواه
 يعقوب بن سنان الشافعي اطر وافاه (ولدى في ذلك) أي هذا الامه الآخر من كسبه
 لامه في حاتم السوء (فها سمران سوا براف) أي شجعان بكافي رواه في مصنف الحارثي
 أخرى من كتاب (كأن من عرف العرس) وفي رواه يعقوب فأنصرفوا إلى الواهب لهم ذلك
 لعبد الله بن عبد المطلب علام (مخرجوا إلى يودي حتى أدخلوا على أمه فقالوا) لها (أخرى
 المولود أبل حار حه) أمه لهم (وكسوا عن ظهر فرأى تلك السامه فوقع اليهودي مع ا

عليه السلام (أي أي شيء حصل لك) (و قد قال ذهب إليه السوردي
 ابراهيم) يعقوب له السلام (فما الحكم) ورواه وراسه أن عباسه
 انما كان مريضاً في حجاب ولادته وأعادها سديلاً في أمه وإذ لا معارف
 انه روى عن من رآه في هذا فلا كراهة وإن كان الصبي واحد لأن المخرج صحيح المصنف
 وهو عباسه روى الله عنه ولا يفسر اختلاف بعض الألفاظ بالربط والعصاة من أمه لا في
 الروا (قال الشيخ بدر الدين الزركشي والصحيح أن ولادته عليه السلام كانت مباركة)
 لا لبس (قال وأما ما روى في بعض النسخ) أنه ولد كاذباً روى السبي في حديث
 فاطمة بنت ساداته البشارة ورواه النعمان بن موهوب في طبقاتهم اسمع على (فصحة من
 دعيه لا يثبت أنه أولاد إلا) وأما كافيهما في الصحيح (قال الزركشي) وهذا
 لا يصلح أن يكون نسباً (لضعف المروي في بعض النسخ) ولا يثبت له نسباً (قال الزركشي
 فان روى النعمان في صحيحه ورواه في النعمان في صحيحه) كلام الزركشي
 على أن في بعضه ذلك الله سبحانه في معنى النساء فالحقون بما عاينوا والحدث من
 جهة الأسناد الذي هو المرفوع لا حاله طاهر القرآن فضلاً عن معارضة ما سادس آخر كما صرح
 به الخطيب طاهر وعمر قال الصحيح وقد آل أن الولاد عقب العجوة والصوم حديث لثان
 كما في الآلة ولا يثبت صحة ما روى السبي (فان قلت ادعاء أنه له السلام وإنه لا) على القول
 المرفوع (وأما أصل أنه القدر أوله وله عليه السلام) الأصل أنه القدر أوله ر
 لا يثبت أن اسم الأم هام وحكم المثل منه أنه على المهر قال ابن مالك رحمه الله تعالى
 وبذل المهر إلى ربي ٥ ٥ ٥ واكتد السعداء في

الم (أما ما يثبت له من قبله له السلام أصل أنه القدر وهو لا يثبت له أحداهما
 له المولد له طاهر وروى الله له وسلم وله العذر عطا له وما) أي والذي (مرف
 وطه ورداب المرفوع من أحد المرفوعين مرفوعاً ما أعطاه ولا راع في ذلك) الذي ذكرنا
 من أن ما سرف الخ وحب لا تراعى (فكان له المولد أصل من له القدر) بهذا الاعتبار
 (الناس) والوجود الثلاثة (أن الله القدر مرفوع من الملامكة فيها) في أحد الأقوال
 في سبب تسميتهم بذلك والناس ليرى القرآن فيها والثالث أن الذي يراه أنصاره ورواه الرابع
 لما تكسبها من الأعداء فيها روى كل أمر تكسب (والله المولى مرفوع طه وروى الله عليه
 ولم يرفعه له المولد أصل من مرفوعهم له القدر) وهم الملامكة (على المصنف
 المرفوع) عند جهور أهل السنة وإن النسي أو على من الملامكة أساساً صلى الله عليه وسلم
 فأصل من جملة الملامكة حكماً الملامك الزاوي والسكنى والسراج النسي قال
 الزركشي وأما سبب الخلاف في أنه صلى الله عليه وسلم والسيرة وأصله من أمه الوحي
 خلافاً لما روى في النكاح ولذا قال بعض المعاصرين جعل الزكسرى مذهباً جامعاً للمعربة
 في أصلها المظني في الخلاف اسمي ثم روى الخطيب منهم كالماتى حرواً الاجتماع منهم
 الزكسرى وسبب كان كذلك (فكأن له المولد أصل) وهو الذي (الثالث أن له القدر
 وقع فيها) أصل على أنه مرفوع صلى الله عليه وسلم) فلهذا لا يثبت منهم ولم يكن لهم على

الصبح المسموع الذي قطع به جهنم والعلما كما قال النوري (وليلة المولد السر به وضع التعديل
 في أعلى سائر) جميع (الموجودات) اسمه وغيره من حسب الاسم من العذاب العام كالخمس
 والجمع (والذي صفاه عن روحه للعالمين) كما قال في الكتاب المسمى (فهو به) وليلة
 (الجمعة على جميع الخلائق فكأن ليلة المولوداً لهم جميعاً كانت ١ من) من ليلة الصدور هذا
 إلا ما روي هذا الذي صفاه لنفسه وأمر معبته قال التتباب الهنسي فيه احتمال واستدلال
 على ما لا يخفى الذي لا بد أن يرتد إلى الله تعالى ويطلبها من كل شيء إلى يوم النجاة أصل من الله
 العذر بعد الأدلة لا يخفى ذلك كما هو على وإن أراد من ذلك الله أنه العذر لم يكن وجوده
 انذاراً وإنما أي فعلها بالاعتماد على الخصص في ما روي إلى الله به بعد الولادة عنه لم يكن
 احكاماً مما جرى ما من معاصيل ومطالب مستوحدة ما به إلى اليوم ودرس السارح في
 أصلها ولم يجر من ليلة مولود ولا لا صلاها بالفضل أصلاً وحسب على أن يصير في ما
 عنه ولا يتدفع ما من عند وسا الماصرين إدراكه الأسرار من حيث الله له وسلم في
 المولوداً أصله له مولود لم يكن له ما به انذاراً في حصول الارادة الاصل في أصلها
 وأما ما به في داب الرمي الذي لا يكون العمل فيه قدس له كبريائه الخ هذا كلامه وهو وحده
 ما إذا أعاد حال المصعب وطلبا أن الولد حاراً هل الأصل يوم المولد أو يوم المصعب والآخر
 كما قلنا خصوصاً أن يوم المولوداً أصل على الله في العالمين وودد نريد عند الله فالوجود
 أصل والجمعة طائفة بها وذلك قدس في حصول المولد لا صلاته (فما من راما سره) فالها
 (واو برحمته لانه كما بها) ليدلها ما ووصوها (لا في) جمع أولو (في ١١ و) جمع د
 (وبارحها ما أسر) بالثاني (من) و (ولود) كتاب من جعل مولوداً له لغير رعا
 وحسنه بها) وأما المصعب لم يجر بها (يقول لها إن الخال صه) على الله عليه وسلم
 (وول الحق بعد) على (الجمع) أن ألب رعا في راحوا (فوهي ور) ن
 وسمو صهي) فالها حوا شرط بعد (رجع) المراد من رجه على الله عليه وسلم
 بالربيع في أعدائه وحسنه وروحه (في ربيع) أي ربي الربيع (في ربيع) أي ربي الربيع
 المولود على الله عليه وسلم وقد قال في المعاني كتاب ١١ من كان مولوداً في فصل الربيع
 وهو أفضل النصول لئله يومه من الخصال من الخصال وروحه بعدد من السومة والظهور
 وحسنه معمله في ١١ لولا الموطوع بعد في أول درس من الثاني المصعب ومعنى ١
 هذا النظام ما شاء الله تعالى في ١١ ما من ربه في الزاد والها لانه الأمن والسما وفي اسم
 الخاصة المكونة والتما في ممره به إلا في ذكره ما التواب والخلم والسعد (واحقاً ما
 في) دبر (في الخلق) على الله له وسلم (عقل رعه أسير) كما له به صدر رعا في ١١
 في ١١ روهو الصبح (وعل عمر) أسير (وعل عمر) وعل عمر (وعل عمر) حكي الأروال
 الخ معملها في ١١ (وولعه على السلام) عكس على الصبح الذي عليه الخمة ورواها أحسن
 في كتابه بما في أحوال فصل ولد (في الذار إلى كتاب) حارب بعد (للمحمد بن محمد) الذي
 (أحى الطراح) التتباب المسموع وهي في التتباب كماله وله كتاب على ذلك بعد على أي
 طالب قال ابن الأثير لكان المصطفى وجهه فلم ير يد حتى عوى ما ما عوا ولد بن محمد

يوسف ابي الخياط ويسأل ان عملاً ما يات هذا الخبر مع العرس من بني معاوية وادواها حرس
 وفي المجلس فادخل جردوس يوسف ذلك اليه الذي ولدته على الله عليه وسلم في دار التي يقال
 له النسا ولم يزل كذلك حتى ذهب جردوس الى حارة الهندى ثم هربوا الى الرشد فارتد ذلك
 الدين وبعثه محمد بن علي فسيق النور مع الروم واما الدار التي لمجدوس يوسف فعدسها
 ربه بنى روجه هربوا الى الرشد مع جردوس حتى عند الصفا (وسال بالسف) بكر
 السرا طلعته مع المظاى في الصور مع بني هاشم وظاهر المصنف كبر مع ر هذا القول
 لما سله ووقع في المجلس عن بعضهم ولم يكتف في الدار التي يعرف دار مجدوس يوسف في رفاق
 معروف رفاق المذكور في معسبه وروى عن بني هاشم من الطرف السرى لكرواوسر
 م الى الدار التي سمى وده ما دعى معسها والسف معسها (و قال بالرم) مع الزا
 وسكون الدار التي سمى في الرواى ردم في حجب عكة وهو لى مراد (و ال) لم يولد عكة
 بل (نعمان) سكا معطاي قال في الدور وهي حرمها على سبه وبلاد ملامس مكة
 اسمى لكن الدار لسانا يقول عليه كفى سرح الله و
 (ذكر وسامعه على الله ما وبلم وسامعه) •

(وأرضعه على الله عليه وسلم يومه) نعم الملقه وضع الزا وسكون الصفا وما وجد
 ما يات يوسف عكة سبه مع بن الهجره قال ابن منذ احتلف في اسلاها وقال أنو دم
 لا علم لعدد اذكر الا ابن منذ وقال ابن الجوزى لا يعلم اسم السلب والرهان في الدور لم ذكرها
 أنو عرى النضاه وقال الذهبي قال ابن السلب اذا الزاج عدد اسم الم يسلم وقال الخاذا
 في طبقات ابن سعد ما دل على اسم الم يسلم الحسن لا دفعه بن السلب قال ولم يصفى بنى
 بن الخارق في اسلامها مع اسمها مسروح وهو يحمل آتة في وذكر الخاذا أنو بكرى العرى
 في سراج المريد بن الم رصعه مرصعه الا السلب في السوطى عن رصعه ولله عا (سعه
 انى انا) لما بها مسروح مع الم وسكون السلب المله مرأ سعه ومعهما يمتن قال
 الترهان لا يعلم لعدد اذكر باسلام انما ما دل ان بعد طلبة هذا رصاع أمه وماروا ابن سعد
 اول من أرضه يومه فالاوله سبه أى ثمراته وذكر العلى ان مرصعته على الله عليه
 ولم سره ارضعه سبه نام ذكر صاحب المورود والروى عنهما وحل بلاه أنام وقل
 سبه انام حكاهما المجلس عن أهل السروح لبعضهم سعه أشهر وهو وهم كنه اسمها عليه
 سعه انام باهر أو يتصرف ذلك في السال عنه • وثوبه انما ما دل على عدوم طلبة وأرضه
 دله سر وهذا ما قبله المحرورى رؤا ابن سعد • وقلته في السعه انى فارتب سعه سعه
 فانه ان الم لرواى الجوزى وتمامهم • وحوله سب المدر من وتمامم رد الاصاره
 ذكرها ان الا من في الا لسبع عن المندوى وسعه في التريخ والمورود والحقون قال السامى
 وهو وهم وانما أرضه ولد اراهم كاذكر اسم سعدوا عبد لروى عنهما وهو الذى في الامامه
 بخطه وروى سرح ابن سماعه بأن ابن الامير ذكرها في المراضع هوهم قال وسعه في ذلك بعض
 الصريين وكناه عن به الله رى • واهرا بنى سعه سعه ارضعه وهو عند طلبة
 ذكر في الهندى وبحور الرهان في الدور ما حوله الى عليها لا يصح حوله اذصاره وهذه

سعدته • وأما نحن فذكرنا القصة المذكورة في الخبرين المتقدمين من الحواشي لا المراسع • وأما
 فرو كرها حصر المسعري • ويلاحظ من يري سلم حال الاستعانة به صلى الله
 عليه وسلم على سوا أكابر بني سلم فاحسن من ذلك هو ما في خبره من قول قال منهم ولما
 قال ما من العوائل من سليم أبي بكر قال الله في عائكة بن جلال أم عثمان في عهد
 عائكة بن عمر أم سلم وعائكة بن الأوص أم وهب حيد صلى الله عليه وسلم لأمه من
 عوا لولدته صلى الله عليه ولم ولما قال ما من العوائل من سلم وعلق ما ويل هذا الحديث
 أن يلاحظ من يري سلم أرضه كل شيء عائكة والأول أصبح أبي • واقتصر المصنف
 هاتين القصة الساتين في يومه وحده لأنه أراد من استلب تاريخه وهو لا لم يصنع ذلك
 والتاريخ في سورة وأما نحن والعوائل الساتين أرماع العوائل فاعلموا ما في خبره من ذلك
 أن كانا يومه وانقلب أمامهما ما صعد به عا وأما ما وان أرضه صلى الله عليه
 في معرض دعه لم يصعد ولم يصل به (أعنه) أولئك (حين سره تولدته عليه السلام)
 على التصريح فقال له رأيت أنه قد ولد لابن أم عبد الله فقال لها ادعي فابسر
 كافي الزوم ومن أعلاه ها ذا الحجر قال الساتين وهو صعب الجمع فانه أعنه واحتد
 ولم يظهر إلا بعد اليسر مما لا يسمع فلهذا ما حرك كعدو فلا سائس ما طهارة كان يروح
 تولدته وانصا فالقائل الساتين لا يقول انه أعنه بل الساتين بالولد وقيل روى انه ما قبل
 ولادته بدهر طولي (ودروى) بالساتين المفعول (انه لم يصعد موعده في العموم) والراية
 أحوا أن يصعد من وها إلى أهله ودفعه بغير ذكر الساتين وعمر (فعل ما حال
 قال في البارز لا يصعب ع) من العدا بنصف ما أعناه من الما (كل ليلة أسروا) في
 إلى (أعنه) مع الما من معهما في بيت وقتل كافي المصالح (من يراعي حاي
 ما) والطاهر الما ما الساتين والأتمام وكيفية تصددها ما سارة لها العن من ما وجلا على
 أن الله مع بيت الما لتتم مع ما رواه البخاري وسد الزواي والأعنه على أن قتاد أن
 نوه ولا أي له كان أولئك أعنه ما رصع التي صلى الله عليه ولم ما سار أولئك
 أرنه مع أهله بغيره فقال ما كان قال لم ألق بعدكم وأعد الزواي راحه ولما
 إلا بما لي رما قال أن يقال طالع المفعول من جميع روا البخاري ولأنهم الأعداء
 معق حيد وأعد الزواي وأما إلى النمر التي يصيبها ما ما في يومه حينما
 هله مكسور ويحتمل ما كسر وحيد مصدحه أي سر حال وأصلها حو به وهي المسكة
 والخاضع طلب وأروا ما لا يحسن ما أصلها ود كر في عوى أم ما مع الخا والمسلم في ساعته
 موه أي في ذلك ما وقال ابن الجوزي انه مصدح وروى الما قال الك وطى وروى
 بامع (واسار) أولئك إلى قتل ما ساعا (ما من أصه) إلى النمر التي يصيبها ما ما
 مرقى رواه عبد الزواي قال أن يقال نعم أن أنه ما ما في عود أروا ما لا يحسن ما
 وقال عمر أراد النمر التي سارها وسارها أدام ما ما صار ما من نبي من الله
 مدر ما سعه تلك النمر ومن سارها من النمر التي سارها في صور حارة في النسل إلى
 صورة النكمار في جهنم والمراد هو تصدع الما ما وعلى إلى حو به سار ما

أما بعد له انى له من خارج جده من الروافضى وقد سمع من قال ما سقا لنس من الحبه
لان الله عزه على الكافر من فاه لا يوحىم احداً به من الحبه سوا قلنا الله يسقى بماءه
او دوى له من خارج من من عليه (و) اسار الى (ان ذلك ما عاقبى لونه) وقد ب
رواه الجاهد ما في صحيح العمري قال في شرح العمري عن ابي عبد الله كان خروا الماس
لنم ابر فلداً أما هال الى سبه ولى على المصنف حتى الاصفه طاهر لان الاعامى بعله
والعقاد ابريدى عليه (من سرى بولاد الهى الى الله عليه وسلم واربعاهاه) اى
بامر ولا مرداه امره الله حتى يعارى عليه ولا يعارجه فوله تعالى فعلنا بها مسورا لانه
لنالم بهم من البارونيه سلهم الحبه كما لم يمدهم أصلاً كما أسار الله الهى أو لانه بها بعد
الحشر وهذا قوله وقال السهلى هذا المفعول لما هو صان من العذاب والآله لى الكار كله
منه ما لا خلاف اى لا يحد فى عزاه ولا يدخل به الحبه اسرى وحرر الحافظ تصحيف عذاب عمر
الكفر عما علم من الحشر الى امهم شحاطون بالسروع فى السوسج قبل هذا خاص به
اكراماً لله صلى الله عليه وسلم كما صنف من اى طالب لله وحل لم يمنع من تحصيل العذاب
عن كل كاهر على حرا (قال) الحافظ او الحشر من الدس (ابن الحررى) محمد بن محمد بن محمد
القمى الامام فى الفرائد الحافظ العذب صاحب التصانيف التى هم السرى الفرائد
المسرى تصب منه فى نفسه احدى وجوهه ومما به من اولاد ولا من رعاياه
فادا كان هذا الكافر الذى رل السر ان يدمه حورى فى البار صرحه) عو (لله) وله (وضع
(اللى صلى الله عليه وسلم) اى بالملك (ما حال المسلم الموحى) راً به عليه السلام) حال
كوبه (سرى) وفي راجعه الذى سرى (وله) وبذل (صم المال يعطى سماحه) ما فعل الله
قد ربه فى محبه صلى الله عليه وسلم) والعذاب وهو اسدهام جميع اى طاله ذلله امر عظم
وقد راجع الحافظ السام عن الدس محمد بن ماصرى وله

اذا كان هذا كاهراً ادا منه • وبدا فى الحشر محمداً

اى اى فى يوم الاسرى داعماً • حتى عساه للسرور ما حذا

ما الطل باله الذى كان يخره • فاجد مسروراً وما وجدنا

وقوله فى يوم الاسرى على حدى صاب اى فى لله يوم الاسرى فلان الله حذبت المصنف كل
له اسد الصريح اى أن الحصف للذلا وحده لم يحوى ايمهم منها راسد حده لى لا
له صاحبه لى رهاى ويحردا لى لانه منه لى لى من كبر حدى المصنف (العمري) بالغ أى
لحافى صمى كاهن الامور لعمى الحى يختص به الصم لا سوا لا حبه فيه لى كثير دور لى
الصم كان الانوار (ما يكون سواى) الله الكرم اى مدحه به صله المصنف صاب
الصم) ومعها يباروه وجهه العظيم (ولا زال) اى اسرى (اهل الاقدم) هذا العمري
الدلايه التى سمى المصنف على الله عاهه وسلم يحرسها ويذعه فى ام احبه قال السهلى
و معنى كلام ابن الحاج فى مدحه فاه اعلمهم ما اسوى عليه من الحشر ما مع نصرجه
من ربه شى يختص بهذا السر رانه فعل الكبر وكثر الصدقات والحرف وعدد ذلك من
وحرر السر ما وهذا هو عمل الولى المصنف من الحافظ اى الحظاب من حبه والتب فى ذلك

فوله فى ام احبه
الخ هو حشره مقدم
ومسود الورى
مخدوف لوصوحه
والاصلى فى ام
حبه أو مدومه
فولان ام محبته

التورق وقد التزم الدرر فاحار المظ صاحب ازل الفه سار واحار انوال الطم
 السي تزل ومن وهولا من احله المالكه اوعد و ١٥ الداح العاكه اى روكى
 الى وطنى لرد المصداق سوا حار فالاول اظهر لاسهل عليه من الخبر الكه (محمليون)
 حمون (مهمونك) لى الصلا والسلام ومعملون الاولام وسعدون لى لاسه باواع
 الصدقات وظهرت السرور) به (وريدون فى المراتب ومعمون سرا) فسه (ولله
 الكرم وشهر عليهم) مكرانه كل فصل عجم) واقل من احد فعل ذلك المالك المظفر
 ابو محمد صاحب ازل قال اس ~~صلى~~ فى داره كان فى المولد الترم فى ربيع الاول
 وشهد له فيه احدا لاهلا وكان به ما حاضرا غلا عالا عالا لاوطا طلب منه فى المال الى
 ان مات وهو حاضرا المرح عده عكلى به الا من وسعاه محمود الاسر والسرور فالسط
 اس الطورى فى مرآ الزمان سكى فى بعض من حصر مملط المظفر فى بعض المواليد انه سد
 فسه آلاف راس عجم سوا وسر آلاف دجاج وما به مرس وما به العبد ربه وبلاى
 الف حصن حلقى وكان يحضر عده فى المولد اعلى الاله والودعه فصلع عليهم وطلق ايام
 الطورى وكان صرف لى المولد لى لاهه ألف دساراسى (وما حصر من حواصه) اى عمل
 المولد (انه امان فى ذلك العام ويسرى عاله لى العبد) تكسر لاهه وبعها لاهه الحاضره الى
 سبع ايام لى تكسر الهسه والضم الحاضره فاه المصاح (المزام) اى المطلوب وهو يسرى
 الى حيا كلام اس الطورى ومولد السمي عرف الدور وبه المولد السرى (فوسم الله امره)
 ائخذ لى سهر موك المار لى اعنادا) جمع عده (لكون) الاتحاد (أسد له) تكسر الله
 لى اكتر الصم اى حواصى بعضه بعد مده مضمومه اى احد اى قلب بكلها فصم (على
 من فى عله مضموم اى) شمع الهوى وسكون الله صا عالى (دا) المصروف للصم واسله
 المده طبع على أسد له اى مانعه من المصداق لى عده صلى الله عليه وسلم (وامد
 اطس اس الحاج) او بعد ايه محمود من محمد العبد لى العاصى لى العلى اى المصمور
 بالزهد والصلاح من اصحاب اس الفجر كان يجمع اعار فاعده ماله ويصم حجاجه من ارباب
 العاوى ماب بالما رسمه وبلاى وسعاده (فى) كتاب (المذنب) الى به الاعمال
 منى المصداق وانسه على كسر من الدع الحديه والعوايد المتقطه قال اس مرسون وهو
 كتاب حصل جمع فسه علما وراوا لاهم بالزوف عله مسم وثبت على من فى العلم
 قدم فامع اسهم بالزوف عله امهى (فى الامكار على ما حذبه الناس) لى سرور لى يكون
 من الامس والحق على مستحقى منهم ومن اذا جرد وعل لى التمسك والى رحمة نوبى
 كلام الحمد طال انهم

لاتتمسك بالله ووداعا • بحسب اسما لا لى باقى

(من السدع والاهوا) أى المصداق الذى عمل اليها الله وهو ما والسدع المراد بها
 (والصا) من كلمة المصوب واداهه الصم لانه مروب وى بالتدبيرم بالعا كذا لى اصاح
 (بالا كره المخرمه) كالعود والظهور (ممدع لى المولد) مر جف فانه يعالى سفعلى سده
 الجبل) الله وسعده (و) سلا سلسل الله) أى اطارى الموصلة اليه امن ومن الطاعات

عليه وسلم نال الصا به اليه يوم سب سبهم الى ان سقط اها ودا خلص عليه وروب ن الي
 صلي الله عليه وسلم وروى عا بعد الله من حصره في الاصابه وحذب دانه من مرعها
 صا ارماء واما حجه ابو علي واس حان في صحفه وصريحه ما اتخذ من عبد الله وخطبه
 امي ومول اس كسر لم يذره العهده الحافظ ما ن عبد الله من حصره حذب م اعداني
 فعلى والقدرا في واس حان وهو اعاد في دالهعه وروى المصطفى وافي حان الحوى اسام
 سلم من دود وصدقه معطى عا حرا حافلا سها الله الحسه في اساف اسلام حله
 وارضا على حصر امانا حان اس من رسا دا اا ان يذهب الى زيد وعمر واما
 الله المني الحسنا في الرد عليه قوله وقد دخل عبر واحد ذكر وهما في النضاه لاهم مسنون لذلك
 ن اس له الحكم عليهم بالله لوط وذكرا في النضاه اس الى حبه في باربعه واس عبد العروا
 الخور في الخذا والمذوى في حصر من افي داود واس يحرق الاصابه وعمرهم وحسبهم
 حبه (وماروا اس اصني) يمد في السر قال حدي حهم مولى الخرد من طاعه الحبي في
 سداقه من حره رآوه من حده عهه قال كاتب حله ام رسول الله صلى الله عليه وسلم الي
 ارضه عه حذب ام احرب ذكر الطذب كمانا (واس رادويه) اصني من ارام من سخلد
 السمي او و المصطفى المروى ساكن حان ونا حده الا لاه اعلام اصبح له الخذب
 والعهه والخطه والصدى والوعروب ن اس منه واس هدى واس هلمه وعمرهم وعه
 الا لاه الحسه الا اس ما حه قال اس حبل هوا والموس في الخذب اسلى المسند واتقصر من
 حطه وما كان حطب الا ن ح ط وقال صاحب سالا حطه ولا حط سافحه من
 لله من حسان ساور سبه عا وبناس وماتى ونا هونه مرا فالف ها مضمومه عه
 مسوجه حده حدي قال الحافظ انو العلام المطا لانهم لم يحسبونه ومعها انها واذا
 ويكون الحسه قال الكرماني والمه وروى حبه هو مذهب التصوي واهل الادب و
 الكواكب قال عداقه من طاهر لاصي لم مل ثاس واهويه فقال اعلم انها الامرا ان اولد
 في طربس مكه فقال المارور واهوي لاه وبنى الطربس وهو نا حاه را (واو نه) الحافظ
 البت حذب الخرد اجدس في من المني اتصني الموصلي صاحبه المسند الكبر مع اس مفع
 وطسه وعه اس حان وعبر دود وروى واما نه وعلم وحلر اس حان والخاكم وذي سوال
 سه عبر وماتى وعبر دود وحلر الباس الله ومات سه مع وبنامه (والطرا في) سنان
 اس اجدس اوبه (والبي) اجدس الحس من علي (واو ميم) اجدس عبد الله من
 رجه الملايه (قد سهكه) اى اوديه مدموها (في) اى مع (سو) عبر معاد ذكر (من يبي
 سعدى بكر) عني عا كسا الحسا لى حوله مكه وواس الحريم ن اس من با صبا كل عام مريد
 ريفاعر ما قرصا وبعده من الى ملا دهم حى من الرضا عه لان عا دسا ريس دفع
 اولاده الى المراميع قال العرقى كى من رماع اولاده عا و قال عو لسا الولد را
 فكون ائحب واساه افصح كان الخذب انا ركم ما ن حريه واسره سى سعدى
 كروكا مسهور في القرب بالكمال وبنام السرف لى لمرع التا لارواح ككه
 مسعى في اسمه اوب وروى عا وصى حامل لى الصميم (ماتى الرضا) جمع رصع قال عدا الى

قوله قال عبد الملك
 الخ الذى يظهر من
 السادات كله
 الرضا في موقعها
 حسب ان السائل
 مذبح مكه الخ حى
 المرصع رضى الله
 تعالى عنها ولا يظهر
 ما قاله عبد الملك
 والنسب الى الاولاد
 فاسل ذلك دراته
 على الله عليه وسلم
 ن الى ام مريم

ان همام اعماه والمرصع قال تعالى وحرمنا عليه المراضع قال السهلي وما قاله ظاهر لان
 المراضع جمع مريض والمرصع جمع رصيع لكن الرواية يخرج في وجهي أحدهما حذف
 المضاف أي دواب الرصع الثاني أن يكون المراد بالرصع الاطفال في حمله المظالم
 اذا وجدوا له مريضه مريضه معدود وذواته رصع مريضه فلا يعد أن حاله النسيان والرمع
 لما بان الرصع لانه من مريض (في نفسها) ذات خط وحذف والسمها الارض
 السمها الى لا حصر فيها لصله المظن السهية وهي الناحية عند ذلك لسان الارض
 طائر همام الساب (في انباري) ح الهمز والسوقه الاقرب الحمره قال الطوهرى
 وان السكب ولانه قال انه قال قال ابن الاثير كان قدما في حن الحديث لكن
 في الامور اسم الله عليه أي لى سلم (ومعنى في لنا) هو مدافع عن الحرب الذي كان
 رصعه حينئذ لا أعلمه اسلاما ولا ترجمه كذا في الموزون وهو يصير في الاصناف سما نهمهم عند
 انه يذكر في الصنف وكذا سما ان سمداد كراميا أو لادخله قال وروى ابن سعد عن
 حماد بن يحيى بن سعد الله قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أحسن الرضا به قال السبي
 في ذلك الذي أرى ان يكون سمداد صلى الله عليه وسلم اما والذي في ذلك
 في يوم الصامه ولا يعرفه قال فلما في ذلك الذي صلى الله عليه وسلم لم كان مجلس فمكي وسول
 انما روى ان سمداد صلى الله عليه وسلم لم يدي يوم الصامه فاحتمل كذا أو رد في رجه والله
 الحرب ثم أعاد في الحصر من سرف الله ال عذابه من الحرب سما الواحد في لم يرد على
 ذكره من سمداد الله قال همام في صحيح الامداد (وماد لنا) سمداد فالحمد
 مكسور وما أي يافه مسبه من الانصاف حاله ذكر والاي ارف والمراد بها الاقرب
 "عند والجمع السرف نهم الرا ونسكن فاه الدور (والله شامس) في الا وجهه وكسر
 الموجد وبذلك اذا المجهه ما ذكر (ماد) وقال ابو ذر حواء ما من نصاد مجهمه
 ما نسل ولا ربح وروى حصاد الله بها ما يعرف عليها الرشد في النقص وهو الرشد
 والهاد (وما سما لنا ادنا اجمع) عند الموضع (مع مسداده) عذابه لا ام قال في الزوايه
 عند ان يصوم مكانه في الموضع لانه (لا يحدق في ما عذبه) أي تكفه (ولا في ما رما
 ما عذبه) كذا في له عند ان يصوم مجهمه عذابه همام قال السهلي وهو أتم من الاقتصاد
 على العذابه دون الصامه وعند بعض الزوايه عذبه نهم في حله ودال مسقوط وحيد أي
 ما سمه حتى رفع راحه وطلع عن الرصاع سال عد وأعده اذا قطع عن السرف
 ويحذف وال الذي في الاصل من الرواسي المذكور في الأصح في المسمى والقيل اسم من
 الرصع (و سمدادك) أي دخلها لها (و الله ما علم ما احرا) اما والذي عذبه من
 (الافد عرس على ان رسول الله صلى الله عليه وسلم) قد اسرع في املا واحب طائر ول
 الله واصل له (سما) أي أحد (اد) دلما (قل الله سم) راداسا حق وذلك ما كان
 اعترافا المعروف في الرمي فكانه في تمام أي أجمع أو وحده فكانه ذلك
 اساده (في الا ب) صفة كاسفه فالتهم من لا في وان كان له حد في نفع حذف في الا ب
 وهما في حسمه من الحامط عما سمع من من الرماط في المواضع محالهم الحمله المسيله

أحد من الرعاة) عذابه (أو سمى لحاف وتما أحوسد) سرع في المني (وال
 في الثاني المسمى في سائر رسلان) لمكان في صورة من (عليه ما يات من ماضيا وسما
 ما) : أن معذابه دوره المثل كافي رواه النبي الأسم (مترجم أبا داود) من
 الرعاة وهو روحها (لندفوقه فاعلم) استعمال المعارف مع الماسي في
 الكلام حذف أي وماذا سرع إلى أن وحدها فاعلم (م) مؤن مصورة هناك
 من وحده أي مرأه الكسامة اتبع ما إذا صرح من أو فرغ قال وكذا الجمع بالمراد
 واقع بالم أحواله الخوهر أي عذابه المعقول وبه صرح المحدث واقصر عليه العرفان
 والسما في المساح ما دنا للماعل (فاعة أو وقال أي بني ما سأل) ما حال (قال
 سائر رسلان) : أحسن ومكان في كافي القور (عليه ما يات من ماضيا وسما
 ولا أي هذا قوله الأسم في مزيته إذ أحدهم فاعلم أي على الأرض طوارئه حسب الاصطاح
 التي تتجوزها وإن كان في الحقيقة من واحد بخلاف أو بول من الممارلة في العمل وهو بوله
 الما بول في نفس الاصطاح فأطلق عليه اسمه (م) استمر سامية (هو مد - ودا كافي
 المحدث الأسم في الأرض (وطرحا م ردا كما كان) قال حليم (م) ما سأل أو
 ما دعه لندفوقه) حسب (أن يكون أي هذا صفت) من المني وأعمل المسح الخوف ع
 الإحلال لكم أمان في مجرد الخوف لأن المني يحذف له ما منه من المني (فانطلق ساردا
 إلى أهل قبل أن يطهره ما تحوف) أي ما تحوفه فالمعقول محدوف (قال حليم فاحتمل
 حتى نصابه مكة في أمه) : أن أصل من ماني ما مكة من ركب لا قضى ما حي فاعلم عذ
 المطالب بذلك مطاف نال أسجودا ودعا الله رد جمع ماذا أي أسرا ليس لا ينصوا
 فأن محمد رد ما ينصعه ولا يصدقه قال عبد الملك سلام الله ما من شيء من خوف أو أدى
 ما منه أصل عذ المطالب را كما سألنا الما صارق نفس الطريق في ورده من بول فصارا جميعا
 فوحده صلى الله عليه وسلم يحسحروا رواه يما أو مسعود المني وعروس نوله على
 واحتلم ما أذهماه فاعلم عذ من المني وسأل في وردها ما بل الله عرو وهو لا يعرفه فقال
 يا سأل أمان محمد من عذابه من عذ المطالب من حاسم فاحتمل من بوله في الزاحل أي أي به
 عذ المطالب من أس عذ من المني فاحتمل من بوله صلى الله عليه وسلم على عذ المطالب صدق ما
 ما به كرم ما من رسلان من ذهب ودره حليمه أو مل الجهاد كذا في الجنس (فما) : أنه
 (ما رديا) أي من رديا (به صدك ما من نفس قلته) أي على معاذ عذ كذا (فما) : أنه
 الآلاف والاحداث) أي الأسباب التي ترويه المصحة للإله أو حصول الأمر من
 (م) ما عذ (م) تكسر الكا حطاب حليمه أي مخلوق الآلاف والا حداث حاكم إلى
 رد أو جمع الكا على أنه - مطاب لروح حليمه أو في أن الكا المقول باسم الأسم مصو -
 ندا (فاحتمل ما سأل) حالها الحامل لكافي رد (فما) : أنه (م) : أنه
 (قال) : استكرا لبي ما (احتمل السطان) بالاس أو الجنس وهو أظهر رادي رواه أس
 أصح من حليمه فلم قال اسمه (كلا) رديا لهما من حسم السطان عذ (واحد
 ما عذ طان عذ سئل) طريق موصول من (رواه لكان لا يحد أسان) امر (عظم)

وله مساه كذا في
 التسعوا له من رداء
 التساح والافصار
 الصالح ليس مع القسط
 مسانوا أيضا أعمال
 الخوهر في ذلك من
 الكسافي في ما
 من ع لافي ما رديع
 وإن كان المال
 واحد فلهذا راجع اه
 معجمه

(لما لم يبق على) (من ما من مرق) كسند ومكرمه أيضا كما في الصحيح (مدرى)
 والمراد به الموضع الذي يدور عظم الكسند وهو رأس القدر (الصبى عاتى) قال
 الأزهري وسماه هي منسبة لغيره وفعل المراءى وكذا جعل والعرفان على اسمي
 السر (وأما نظره لم أحده لك ما) أي أراكم لم عسى ولا سادته وحده مع ما طوار
 انه من السرع الحاصل من محروبه الملك والصدور (مأرجح احتشائي) جمع حسي
 باله صرعى المصادر (معهها مثل الخ فاعلمها) أحسنه محاربي دل التي ما عا
 (م أعادها مكلمها) قال السمعاني في حكمه الخ لغيره من فعل الضرور على العواد
 وإذا حصل له النفس بالامر الذي راد به وحده صرعى (مأرجح الباني حال أصاحه مع)
 فبني مرفع مكانه (مأرجح) في حرق وأرجح لي وأما نظره (م) مع (مأرجح)
 به مع سودا (مأرجح) وعنده لم واحد من حيث اسأرجح لانه قال خذنا
 أو طار من ولا مطلقا فعدس كرم الله لغيره بال المعصية (مأرجح) اسأرجح
 أو القول في الفعل بخلافه فعدس قال له وعبر العرب على القول في جميع الاعمال
 قال ابن بطال عني أنه لم يزل كما عني القول فعلا في سندس لاحد الا في (مأرجح)
 الذي يلو العرب أو وب مثل ما في له مثل ما فعل وهو العرب في رأيه أي له
 (مأرجح) وسر كانه يسأل ما فاداسام في يوربحا بالطرده (أي في مكان افرجه
 والمراد به عاديون ذلك الحاميه به الطارعه لعد (مأرجح) أي (مأرجح)
 نورالمو والخسمة) قال الدوري ح أو قال كسر مضطربه مع اسمها الم الم الم لعل
 المعرفه بالله مع عاد الصر وبمذهب النفس ويخص الحق للفعل والكسب عن حد والكم
 ر سار ذلك أسبى لمصافه الحاميه (مأرجح) أي على (مأرجح) وحده ورد ذلك الحام
 في (مأرجح) أي مد طوله واسم في رواية قايما الساعة احدث في عروقه وأصله قاله
 السامى (مأرجح) قال السامى لجه مع فامر من وفي مدرى الى سبي عا فأنام ذلك
 السامى بالله تعالى (مأرجح) أي (مأرجح) الذي كان اصعبه به
 انما اصل الطعامة قال الاول للسالك به عسر راسه ورى فرتجهم م قال به عا به من
 أمه فرتجهم م قال به نال (مأرجح) فرتجهم م (ال) مخاطب صاحبه (دعوى) أو كرو
 فيومنا حال الجميع موضع المسمى ويحورانه كان هم سرهم (مأرجح) ما به كاهها
 لرتجهم م موى الى صرهم وعلوا راسي وما عسى (مأرجح) (مأرجح) (مأرجح)
 والموس (مأرجح) نعم أوله وقع الا به لم يحرق أي لم يحرق ولم يصد به الامر في
 لبعه ان راع مراد ألف موب يان في أي لى اذا صود يسه به والتسهل عله حى
 لا يحصل له الزوع في المفضل وعمل التسهل وردت ورواها عن عرق المصير وروى في
 أسال ربع ووسه اس ماله وبعه لادانى لا رادهاها (مأرجح) فرتجهم م لاس الم
 لهر عا (مأرجح) مكسب وردت كانه السرو قال في المصنف المصنف يعرفهم عن المبر
 ورويه ما عا الانسان ورواه لانه عرف أي يكسروكم عا التسهل لم يول عرصها
 فلا يسرف لى آخر كانه لود السرو وحصل ل أنام الله عسل وهو رجع الى

ان اسم الرسالة لا يسلم جميع السوء بخلاف العكس (وحد اسم ان كان السوء) اي حاتم السوء
 (خاصه اما اذا) اي حسب (وردا ليس خاصه بل لكل شي فيكون الحكمه انه لا سائر
 التي نعوذ عن ليس شي وما في معنا) جدا (انما انه تعالى ما في الحام السوء من
 المثلث) ولما كان المستور في الزور في الحديث المتعصب وليس مراد من المراد قوله
 (المراد بالزور في قوله) اي المثلث (وبه تفسير الخ) رتدوه فاعف (الزور الا ناري)
 الحاص في مكانه قال اعبر (س) (فيكون المراده الزحان) وفي نسخة والزحان اي المراد
 بالزحان الزحان (في الفصل و) (كذلك) ووقع في حديث سائر السامي ثم قال
 رحمه الله وروى في حديثهم ثعلب انظر الى الالف وفي اسم ان محرو على (همهم وهذا
 كما اصرح في انه حسي اللهم الا ان حاله متعور والمراد من مراد زحان في الاعيان على
 الالف حسي ما روي في الاعيان لو كان محسوسه لكان ان سقط في (وقاد لي
 الملك كذا) لعلم الرسول على السلام ذلك حسي محسوسه غير (داد هو في الامور
 الا ماله) ولما سئل السامي في اول قوله والمراد في (بعض العلماء قال وما سأل
 الاسلام رجاء ان يسمي في اسم من هذا الحديث وسئل وروي في الكلام السابق فكيف
 في حديثه هذا الحديث يسمى ان انما هي جعله الله تعالى دوا ما بعد ذلك قال الله اصاح
 اسعدي كفه واد لى العا في اسمه في كفه فلعن ربح ما صلى الله عليه وسلم وختمنا طابى معه
 ما لا ف يمتنع لانه سقطت عنهم ولما عرف الملك ان الزحان وانه في لواحيه
 اعاني كاهه الى الامه وروى في كفه وروى ما صلى الله عليه وسلم ربح في الامه فالواو
 انه وروى به ما لم يسم لان ما ربحه الخ وما واد انه تعالى في الصالحين فصل ان
 لما ربحها (وقد وقع في صدر السوء واما حراج لغير اخرى) هي ماله (مد
 حتى حركه ما لوى في عارضا) كما اخرجنا ونعم والحق في دلالة ما دللنا في والحق
 في ماله ما في حديثه وسأد كرا لى ماله انما الله تعالى في حاله قال الحافظ
 والحكمه في ماله الكرامه ليلى ما نوى الى السوء في اكل الاحوال من القطع
 (وسر اخرى) وفي (عد الاسرا) روا الصحاح واخرج من حديثه عن انس عن
 ما يسمي منه صفة ان في الله صلى الله عليه وسلم في حديثهم ذكر الصحاح والرمي والساي
 وطريق الرهري في انس عن ابي ذر وعن عاصم بن عمار عن ابي ربه عن انس ربه
 وسلم والرفاعي وعمره في طريق ما عن انس ربه ولا واسطه فلا عري ما لان رواه
 عن مساهم قال الحافظ والحكمه في الزمان في اكرمه لى لى ما حال وتعمل
 ان يكون الحكمه في هذا السبل ليع المعافاة في السماع فيصول المر السلكه كما ر
 في سريه ابهى وفيه ان هذه رايه كما اشارت قوله (وروى) فليس للعامل (السوا
 وهران عس) من السمين (او قوها) في اسمها كذا في ابي الزبدي في المر السائ
 وقد عزم بها الحافظ في كتاب السوء (مع قصه مع محمد المطلب ابو عيم) في روى
 (في الدلائل) ورواها (ما) من الله في احد في رواية المسند بسند صحيح واس حان
 والحكم واس عا كروا لى في الشجر عن ابي كعب ان ابا هرير قال يا رسول الله ما قول

عالمه مدته و امر السو قال اي صورا ان سر حجب اذا انما رحل من و ن راسي يقول
احده ما لصاحبه اهو هو قال نعم فاحداني فامسه بدني فوجد لم ارها خلق قط و اروح
لم اجد بها من خلق قط و ان لم ارها في خلق قط فامس الى سنان حتى اجد كل واحد منهما
عندي لا احده لاحدهما سا ال احدثهما لصاحبه صاحبه فاستجعا في و في السو قال
احدهما صاحبه اقل من صدقه و لما في السو اري لادم و لا تزوج مكان احدهما فخلق عالما في
طرس من ذهب و الاخر بصل حوى سم قال و فله فسي على فاحرج العنق و الخلد منه
فاخرج منه العالمه مدته و ذكر الخلد قال الساني و الحكمة و ان العبر من و من
التكلم و فله و من و من لا يلدن في عما عفا على الزمان قال انك من قبل كان في هذا
المخرج ثم انا ب له في من الامداد و اما السلام المراه في كل من منها يحتم كاجر
معدي الاسباب اهي ملها (و روى) و مدته من (صاحبه) و هذان عشر من مدته
من (ولادت) لادن كالا مروده سنان عدم السو (و الحكمة) فليس صدر السو
في حالها (و هو عظم كاجر قال الزمان و هو من مدته عبد الماس) و استخرج العلم
منه هي كما قال الخافط (يظهر عن حالاته الصاحي صفي من الصان و صاف الزمان
و لادن في اكل الاحوال و العدمه) من انسطان و عمر و حله مد العله لادن من
حله الاخر الا ساه خلف سكره للعل الا ساني و لادن و رعاها كرامه راسه طراب مد
فاخرجها فمد حله اذل على عر مد الرعه و طم الاعسا و الزمان في حله مدوم فله
العلامه السكي و قال عمر لوسطن سلم اسم المكني للآدمه اطلاق على حه صه فاطور اهو
على يد حمر ل لادن موا كمال الحبه كجر اهو مكني المظاهر
(و ذكر اسم السو)

(و روى انه سمع عام السو) قال المرطاني في المهم سعي بذلك لانه احده العلماء الى
يعرفه اعلم الكسب السو و لما حصل له لادن و عارضا مدته ما حصل كوضع
صعبه و اخر حديق طله فعمل اقل طهره فله لم يزل في اهو عليه و سلم انه يريد الموت و على ستم
السو فآزال الزمان عنه فلما رأى لادن الخافط اكتب له مدته له و قال اسعد انك رسول الله
في حبه عفا الزمان و انما و فم عام السو و قال عمر اما ساه للسو لكونه من آتيا
أول كونه حيا لم الحظها او حيا على الانساها كما مكني الانسا سم يحتم عليها قال السهلي
و حكمه و صعد اهلها و صدر و ازل منه من السطان على فله حكمه و اما ما لم عليه كما
يحتم في الانا الماهر مكني السو و روى الخرفي في عر ساه و اس عسا كرفي بار حه عن ساه قال
ازدقني حتى الله عليه و فله حاه فله من عام السو عني فكان سم على سكا و مر في حذب
مد اذاه من نور عار انا طر دويه طال صفا فله المراه اذ ان الذي حبه سندا الممان حتى كانه
حسم من نور و لادن في ظاهر اولي (و روى كنه) و في مسلم الحبه كنه السري
فاليه من حبه اذ الضم كبا في في السهلي اهو عذ كنه الانسر (و كان سم سكا)
روى اسم الزمان و كسر ها في تاه و صه راجع المله قال في الفتحي من حوله سم عا الربح اذا
سلب الزمانه اهي و هو سعا من السجه و صه في الزمان عا الما طم راجع و هو

اسمعوا لعلهم ساءوا (وأهمل دور) رأي مرا على المشهور ومن العكس (المطله) خصص
 و ليسكون الميم مع ضم الميم و دلح كرها كرهوا وحده وفي المطالع انهم صيغة
 ضم الميم و وقع الميم على انه من مثل العرس (ذكر) أي روا (الصادي) وكذا سلم كالاها
 من حيث الساب من ريد (وق) تصح (سلم) وسنجد ريد من حيث الله من مرس
 وهو صريح الميم و يكون الرا وكسر الميم فله انه (جمع عليه جلال كما) أي الجلال
 (السا لال السود) فالتسوية في لزم الامور (مستعص) ضم الراء وضمها و يكون
 الميم آخر صادمه كما مضى المصنف نسخ الصادى (كسبه) السري (وروى) بدل
 بعض (سري) ضم الله من وكون الصادى المحمى ورا مصدومه ورا ويا كسها
 و ال عمر صوف بعد الميم الزا أيضا وروا أس لاج (كسبه السري) مخدوف من الاول لئلا
 الثاني وهذا من الثاني سلم بالله ولعله من حيث الميم كورم دور حلقه فطرب الى سام
 السورين كسبه عند بعض كسبه السري جمعا على جلال كمال السا لال وروى من
 الدوران وجمعا على الجلال قال السهيلي وحكمه وروى عبد الله بن صوم من
 وروى السهيطان وروى الموضع منه بدل السهيطان وروى اس عبد البر بن دورى بن عمر
 اس عبد البر بن ريد جلال الله أبو ربه وضع السهيطان ناس آدم فارى حسدا همى يرى
 داخل من حارس وأرى السهيطان في صور معدع سلكه حدا فله في سوط كسوط
 الله وروى وادخله مكة الأسرى الى فله يوس الله فاداد كراهه تعالى الميم حدى قال
 في الصح وهو مصدوع وله شاهد من روى عن أس عبد الله بن ريد واس عبد الله بن السهيطان
 واصح خط على فاس اس آدم الخديس ويهني ضم الميم الاولى وسكون السهانة وتضعف اليها
 اسم مفعول رأها أي مضى وفي الهاء انه رأى ذلك سادلا والهاء السكون وكل سى مضى
 وهو مضى يستنبطه رادى الساب أو ماضى من عمر وهو ماضى من أصل الميم أي مفعول ما
 (وقى كتاب الى سم) مستعص او مصروف كسبه (الامن) ولا يلى في مد وهذا لما
 ماضى الصريح الواجب منه ولم يمس بغيره أو لا بالسري واما ما لا يلى ان السكت من كرويت
 وروى صرح اس مائل (وقى سلم أسنا) راس من حجر أما حديث بطوراً ب الخاتم عند
 كسبه (كسبه) سلم بالله ولعله من حيث الميم (الجماعة) كسبه حده وأخرجه من أصل
 وروى آخره صرح السهيطان سادما في ماهر رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يله من حكام ووقع
 في رواه لاس حبان كسبه صاعه قال الخاطم الهسي والصواب على الصم وقال الخاطم اس
 بغيره من رواه سلم اسم اعظم من روى رواه (وقى جمع الخاطم) المستدرك وكذا في
 التردى وادى الى والبراءى كلهم من حيث الميم وأصله قال في رسول الله صلى الله عليه
 على وسلم ادن فاصبح طهري وديوب ومنتصف طهر وروى أصابى على الخاتم فحصل له وما
 الخاتم قال (سعر يجمع) صدقة أي دوسعرا ووجهه فلا يلى حديثه انى سعد عبد
 الصادى في يار الله والميمى الله فانه وكاهرا على استحلال لم يرا الا السعرا فاجبره (وقى
 الميمى) وأجدوا من ميمى طرف عن اى ربه تكسر الرا وسكون الميم فما طله قال الخطم
 مع أن الرسول الله صلى الله عليه وسلم فطرب الى (مثل السا) من كسبه تكسر سكون

[illegible]

في تاريخ الحاكم وغير (اوسر فاعلم الصور) كمال التوادد (لمستهماني) بل معها
باطل ونعمها صعب ولا يملك كرامع السكون لم يخال اعي الحافظ وهذا طبع الحافظ
طب الدرس في اعطافها في شرح السر وسعه منطلي ولم يناسا من حالها والحق ما ذكره
قال (ولا تصدقني بما وقع مني في صحيح ابن حبان فانه ععمل) سبع القضا وسكر دكر
الاتصاري (حسب صحيح ذلك) ما راد في صحيحه المعنى بالاواع والتعاسم (وقال) الحافظ
بور الدرس او الحسن علي بن ابي بكر بن سلمان (الهشبي) روى في الفصل العراقي وروى عنه حسن
وبلاد وروى عنه ابو داود والعراقي في صحيحه الخديب ولا ر (والجوع ومن في جامع عمر
روى عنه سبع وسبع وعاشا وروى عنه وقال جمع الهشبي والصغير لصاحب فتح القسري لانه
سبحه وذكر في صحيحه (في مورد الطمان) في مورد الطمان حبان (بعد ان اورد الخديب
واستعمل السبعة في التمس مكتوب له محمد بن سوي الله احفظ على من الرواسم التو
الحاكم الذي كان يحرمه) على انه عليه وسلم (وصط) لم يند (الحافظ ابن حجر في الهامس
الشمس المذكور هو ابن ابراهيم) رواه ابن ابراهيم (فانسي سرمد) صحيح للمهمل
والشمس مكتوب الرا (وجع الضاف وكون البرق والمهمله منه طبعه قال لها اساعبر
ما بين كل ما في مرجوحى عرب وعكده الجملة والكاه قال القهوا وكان المم وقع الرا لى
(وهو صعب) فادعول على مروى به من احد في صبره من مامر في عاذهم فقال (وقوله
اخذه بالراى والرا) فعذه في المهور به حرم عاين وغير وعلى فاه احكامه الخطاى وسر
بانه السنى بالذات الحرا مع الرا وسد الراى عرر بسدها في الارض ليس ول
الورس وروى عن طار الحديث لكن الرواة لا يساعد وقال الله هم العرب لاسي
السحر ولا يوجد الله ما سوا السحر في التولى (واخذه بالما المهمة والمهم)
المسوحين او يسكون احسن مع الما او كسر ما (قال النووي) في شرح مسلم (ي واحد
الخطاى وروى عن كانه لها اورد اركارو را) جمع عمرو قال السوطى وعمره في المعرويه
الان بالسطه (هذا هو الصواب) في صوغها وعمرها لا يهرى فعلى في المذ باطه
يب كانه يسو بالساب ويحعل فبان وحسنه رر وعرو بعدا لمع قال القرطبي
وهو المم ورواى عنه بالهوى وهو حرم السهل والرز لي هذا حقه لاسم ادا اورد را
(وقال) هم المراد باخذه الما المعروف وروى بها اوسر فاعلم الترمذي) فقال وسمعه
المراد باخذه هذا الظاهر وروى بها اوسر فاعلم لان الله لاسا في الزرع
السحر ووجه في الاسعار سبع السهوا اورد را الخال اعما صار له اذ اورد ما صر في القبط
في ظاهر لكن قال ابن الاثير بسده حقه بسجل في حقه الحماه وسجل في مراد باخذه من سجل
المرس به في البخارى في الصحيح بن محمد بن عبد الله واسعد السهلى ان التحصيل اعما يكون
في القوائم واما الذي في الوجه والعمر قال الحماط وروى قال ان ابن سيم بن بطمه في ذلك
شمارا وكاه ارادها دراز ورواى فاعلم لكرها الهى وسه ما يند تحابه ن ول ابن مردود
ان كان معنى الباص معنى المرس منه لكونها باصا كما في باص القوائم بخلافها
الزع هذا الاصل في وجهه (وهو لجمع ضم المم) حرم به ابن الاثير وعمر وحكى ابن

المزوى وان دحه كسر او حرم في الله (واسكان الميم أي كضع الكف وهو ضروري بعد
أن تجمع الاصابع ونه) أي الاصابع إلى باطن الكف كالمص على شيء هذا التناذر
واحتمال أن ذلك مع اتسارها بعد ذلك لضعف حواف خاص التي في التمر من المص
هذا حكى في الروض عن النبي وصدر قوله في كالمحملة لا كضع الكف وما حكى
الأول أي كالمجم كذا قال وهو مكلف والتناذر بغيره من وجهه عليه السلام
والنوري والمصنف وغيرهم لا (ووجه خلافه كسر الحاء المحممة واسكان التصحيح
قال وهو السامع على الحمد) ح وسم وسمان (قوله بعض بالنون) نسم ونسم (والعين)
الساكنة (والصاد المحممة قال النوري النسم) نسم النون (والنص) نصها
(والنا من) أنص النون والعين (أعلى الكف) وهو رأس لونه (وقيل هو العظم
الذي في طرفه وقيل ما ظهر منه عند التصرف) ما التصرف (وقيل هو ما في اليد من
المزوى قال جر التامع من الإنسان أصله من حب بعض رأسه وبعض الكف هو
العظم الرخو في طرفه وقال غير السامع من الكف أي ما في الحركة ومنه أصل التامع
ما من لونه تصرف رأسه إذا شد أي جرى وقال النوري فاعض الكف طرف منه أي ذلك
لعمومه أي تصرفه بعض رأسه حركه ومنه قوله تعالى وقد من اليد ويضم أي يتركبها
اسمها (قوله بعضه بأسر الملمح) المكشور (والراي قطعه طم مرصعة في حده ومنه
الخامسة معرو اسم) كرم النوري (والنا كذا في الجمع ببول) جمع ساك ورا
مضروبه ووضعت في الممر ناذ لها وأذا (وهو من بولوطا ظهر الخلد واحدة كالمصفا
دوما) وقال في خلافه جمع حال وهي مطبوعة كاس على الطام سمها السعيا بالنا كمل
لأنها كات بالنا كمل اسمي (وقال المصنف) قال المصنف (أن يكسر
العاف) لأن صاحب الناص ومن قطعه في وجهه بالكسر ناذ بالنا كمل وطرطبا الختام
(مطبان على أصل من تدار وقال بعض العلماء أصله أوال الروا في سام النور) على نحو
عمر بن قولا (وليس ذلك اختلاف) خصي (بل كل شيء عاصم) طهر (له) لأنه من الله
له ولم كان سر ووا اما في منعه كذا في حديث عمرو بن أحط وأزاد له عليه
السلام كذا في قصة سليمان مع مريم ما حوا على الله عليه وسلم الماهة (وكذا في الناطق وذاها
واحد وهو طمعه لم) نازعه عليها سمعرات (من قال سمعرات السمحوة مرامك) سمع
(عليه كذا في الروا الأخرى) وعاصمه فان أسكل رواه جعفر في التمام حسب تأم أن
مصحح تنوير أن سواها أحضار الرداد ما ورها وعرفا من الخلد (وقال) أبو العباس أحمد بن
عمر بن إبراهيم الأنصاري (الطريق) المالك في أنه الخلد من بل الأسكدر منه ويدر بها
وليسه عارو من وجهه وروى في ذي السمعة سمع وجسم وسماته واحص
الخصص وصفها هم في شرح صحيح من لم يخاله (الاسم السامع) وفي نسخة بدل
(على أسام النور) كذا سائرنا آخره كذا في الأسراد (قال) سله هو (قد ربه
الجماد وأدأك) سله هو (جمع المذ) أي من صدره وجمع من وعان وتكون الصب
مذركان وسامله أن اختلافه باختلاف الأصوات وكذا قال في اختلاف لونه (قال)

العاصي) أو الفصل (عاصي) من موسى بن عباس الذي المدار والبلاد الاندلسي الاصل
 سقط مذهب مالك الاصولي الصلابة الحافظة امام الخلدني وأعرف الناس بعلومه والتفكير
 وسويته والتعود والتفه وكلام العرب وأماهم واناسهم ساعى ملحق حليم صبور حوادك
 الصدفه صاحب الصافي المشهور كشرح مسلم والدعا والاعلام والماري وجوكران
 لورده الخوهر او كتب الله لك كان فلاحه وقد أُنشد

مبارك أو بارئ من عصبه * ومن عصب كرون المارقي بالعرب

ولقد عصبه من وسعته وأدفعه ما يولي معبر ما من وطئه في سمر ورمضان أو حادي الأثر
 سه أروع وأدعى وجهه له ورجع عرا حكيك وفصل ما من معروما معهودي (وعد
 الزواني) الأسار الى حله وروايت ذكره في شرح مسلم هي من يصبه الخلقه ودمعة ناسر
 ومن السلفه وروايت له ما عصب كتمه السري جعاهم حال وعد الزواني كلها (سمايه)
 في المعنى (سمايه على أنه صاحب) نادر صريح (في حشد فدر صبه الحجاب ووراطه) أي
 وعطسه رويلا كان ذا الجمع سائل للروايات المساهبه كلها ذكر المصنف عصبها في حال أن
 عاصبا اتحاد كعبه الروايات المذكور عصبه (واما روايه مع الكعب فظاهرها الخلقه
 فصول) يحكي (على و الزواني الكعبه وتكون معا على حبه جمع الكعب كعبه أضر
 منه في ندر صبه الخلقه) وسعه على ذا الجمع الدوري (قال) يعني عاصبا وهذا الخلقه هو أضر
 من المكسر من كعبه قال الدوري هذا الذي فانه صعب بل باطل لأن سب المكسر إنما كان في
 صدر وطئه (سمايه) وفي المعهم جدا عظم من عاصب لأن السواي كان في صدره وأرأيا
 كان حطوا وعصا صدر الى صراي طئه كأي الجمع ولم يرتبط في رواية أنه بلغ بالسبي
 فعد من روا طهر ولرب لزم لهذا أن تكون مستطلا من من كعبه التي أسفل طئه لانه الذي
 بمحادي الصدر من سربه الى صراي الطئي واليه هذه عمله من العاصي قال ولعل هذا اللفظ
 وقع من بعض الناحيه لكعبه فانه لم يقع عليه فعلا عصب (سمايه) ويسميه في قول ابن في حديث
 عصب مسلم يأتي ذكر كعبه السري من المصنف السالك ان سا الله تعالى فكعبه أرى أرى
 الحفظ) تكسر المهم ما يحاط به (في صدره) على أنه عليه وسلم وطاهر أنه كان باله كالس
 ويدل له قول المصنف في حديثه في حديثه وقوله في حديثه من عصبه فانه
 وفروع السؤال عن ذلك ولم يصب عصبه احد ولم اذ من عرض له بعد التسع وأما قوله وأب
 بالسكبه فربما في صدره في القواب كما قال ابن دحبه عصبه السكبه ذكره ابن عس
 الطئي حذافا لفظا في ذكر السامي (لكن - ب) عن عاصب كما ذكر الحافظ صبر من
 الاعراض عليه (فان في حديثه من عصب) بلا ما فيه (السلي) أي الوليد جفا في سمر أو
 ساعد فربط فاصبه سبع وعاصب وصال بعد التسع وقد فارت المائيه وبني الله عصبه
 (عصا جذوا الطهراي) وعبرها وبأى لفظه فربما (ان المكسر لما صمد) صلى الله عليه
 وسلم وهو في سمدس بكر (قال أحد هيا لا شرحه فاطمه) هذا بالعاصي والألف واه
 حصه فاصه قال السامي معمله معومه أي جعله حال خاص اللون معومه حوما اذا ساطه
 (وسم عليه فاصم السو فلما لب أن ساطه السو كان من كعبه جعل العاصي عاصب دال على

ان السى لما وقع في صدره من حط حتى الشام عاد (كما كان وقوع الحميم من كعبه كان ذلك امر)
 عيب (الحميم وديهم الذوي وعمر) كالنهر على (محوه من كعبه معلى بالنس) فظنوا
 (وليس كذلك) أى كجابهو (ل هو معلى بأمر الحميم) حال الحافظ وتونى ماى حدث
 سدا عنه اى تعالى وأى نعم ان الله لما أوحى عليه وعله ما اعاده حرم له تخامق من نور
 ما ملا نور اود ذلك نور الله والحكمه فحصل أن يكون مظهر من وراء ظهره عند كعبه المنبر
 لأن القلب في تلك المظهر وفي حديثه عنه سدا القلب والحرى وأى نعم ان حرم من
 ومكانه لما را باله هذا المعنى هذا حرم من حصى الخلال المعاصى من قلبى فاستصره
 من سلك في طيب من ذهب عا ورمم من أعاد كانه من لاه من أنصاف وحرم في مظهرى من
 وحديث من الحماق في قلبى وقال امر اود كذا الحديث هذا حديث المصطفى (وحديثه ليس
 حاقا له المصطفى عاصى ما طالا) اسى حواى الحافظ وجهه اهد وأجاب انوعه الله الاى أنه من
 في حديثه من أى دور أن وسع الحماق كان بعد السى قال يوصله اربى كلام المصطفى ليس به
 الهمم والنا واعماهى تكسر الهمم وسكون الناب ويصرح الكلام على حذف صاف معلى
 به لسطه من اى وضع هذا الحماق من كعبه امر من الصدور والكلام مسعم دور علق ولا طلال
 واعماهى ما فهمنا من قبل النصف اعلى وفي رسم الرصاص حديثه من أى دور المذكور وان
 لكلام هذا من سوا دورى امر بعض من أو تكسر يكون أما السابى مظهر وأما على الاول بلانه
 لما وقع بعد ونسبه معلى أمر السبى وأجاب نعمهم بأن قوله من كعبه حرم من حرم له هو
 فحدثنا لى ان امر من عاصا لان معلى هذا مظهر جدا (قال السبى لى والصحاح انه يعنى ساقم
 السو كان عند بعض كعبه الانس) كمال مسلم منه ودرزاه الامن ووقع في حديثه سداد
 في معارى أى عانده في حصى صدر وهو في بلادى سعدى بكر وأصل الملك وفيه حاتم له
 سماع فوضع من كعبه وبذيه حال الحافظ وسعر وهذا قد نوحده من ان الحميم وقع
 في موضع من حصد وجهه صاحبكوار ان الحميم وقع من كعبه في معاله ما من السدين
 فكون العرس منى وضعه عند قلبه ووجهه لولامنا لله لماى حرم له عند بعض كعبه
 المنبر بأعلى الكعب (واحد) في جواب قول السائل (هل ولدوه هو) او وضع بعد
 ولاده على قولين) فحصل ولده حله اس سدا الناس ورد في الصحاح بان معلى الاحاديث
 السابعة أن الحماق لم يكن موجودا حين ولاده قال فيها بعض لى ونعم انه ولده واحد
 الما بالى بالسبى فحصل حين ولده معطى من معلى من عانده وورد به حديثه اس عاصى عذائى
 نعم وعمر وبه نكار وفل عمن صدر وهو فى سجد وورد في حديثه عنه من عند عبد
 احمد والنظر اى ويطلع به عاصى حال الحافظ وهو الاثب وفي حديثه عنه الما من ما اهد عند
 المعنى وعنده اى تعالى وان حرموا الحماق في حديثه الفراع من حديثه أى حرم من حرم من
 كعبه عاصم السو وما من الجمع أن الحميم بكر ولان من اى من بعد من عند المعنى لم يسلكه
 الاسرا كما دل عليه الاحاديث ولا ناس هذا الجمع فان فيه اعمال الاحاديث كلها اذا راى
 زرعها واعمال بعضها انهم كل منها والله أسرار السابى كما مر ومازواه بعد الاولاد فصعبه
 واما ما ولده فصف أنما وطلب رافقه بذلك (وهو وقع الصريح فوق وضع الحماق وكف

وضع ومن وضع في حديث (در) حديث جاد او ريدس عبدالله او ريدس جاد
 او حديث سبكي او حديث عبدالله بن ابي عمير الاسلام ذي الزهد الراشد والفصل المو
 عليه يقول جرحا من لا يطلب الحصر وما قلب القبر بعد الدفن امره اصدق لهجه من
 ابي در ابره احمد والبريدى وابن ماجه وكراي الزبيح انه كني مصر له ثم شرحهما
 لما رأى ابن سبكي في وضع الحديث على ما عليه وسلم وحديثه في مسلم وعمر بن
 ناثير في ذي الحجته سنة اربع مائة (عبد المولى وغيره) كذا في روى وابن ابي النضر وابن
 عساكر والرواية في النصارى (قال في المصداق) احمد بن (كنى عليه السلام) روى
 ما يدل (عنه) ابي حنيفة (ابن ابي عمير) اي مصداق علي (قال في آسان وفي رواية
 ملكان) صاحب من ومكان كل في صور طائفة من روى احمد والرواية
 والحكاية وصحة والطراي واليه في وان وضع من من عبدالله بن علي عليه وسلم قال كل
 حاسي من بي سوس بكر فاطمة انا وان لها في من لم يولد ما حدهما زاد الله ما اصاب
 ما سار من حد ما فاطمة انا وان ومكة هذا هم افضل الى طوعان كما هم سار اذ قال
 احدهما لصاحبه اهو هو قال نعم اهلنا في احدى في طبعنا في القضاة عاظمي ام احدهما
 علي ما فاحرمانه علقته سوداوس فقال احدهما لصاحبه ا في ما بلغ قصدا من حرق
 قال ا في عاصم من علقته علي ما قال ا في السكة در انا في في ما قال احدهما لصاحبه
 حصه غاصه وحسن عليه السلام المولى الحديث ولا من روى في في من يحيى بن حمزة
 من سار من ان كني ما في في صور كني منهما ما بلغ ورد ما من روى احدهما
 عثمان بن مذكور وبع الا في عاصم من علقته فاصحاب هذا الرواية اعاد الله اليه
 في هذا المثل كني قال المولى في في روى روى روى روى روى روى روى روى روى روى
 اي سوا حيا لانه كان في في علقته علقته اذ الا في علقته علقته علقته علقته علقته
 في اسما امر اذ حواه لاني روى المولى روى روى روى روى روى روى روى روى روى
 ولم يضع في رواية الرازي في علقته علقته علقته علقته علقته علقته علقته علقته
 الدنيا والارض فقال احدهما لصاحبه اهو هو قال هو هو قال روى روى روى روى روى
 ما طه دورى روى روى روى روى روى روى روى روى روى روى روى روى روى روى
 في علقته علقته علقته علقته علقته علقته علقته علقته علقته علقته علقته
 (روى) علقته علقته علقته علقته علقته علقته علقته علقته علقته علقته علقته
 معمر السطان) علقته علقته علقته علقته علقته علقته علقته علقته علقته علقته
 المسماة فاطمة علم قال في العلقته علقته علقته علقته علقته علقته علقته علقته
 لعول ا في علقته علقته علقته علقته علقته علقته علقته علقته علقته علقته
 حان من علقته علقته علقته علقته علقته علقته علقته علقته علقته علقته
 لانه علقته علقته علقته علقته علقته علقته علقته علقته علقته علقته علقته
 روى روى روى روى روى روى روى روى روى روى روى روى روى روى روى روى
 سار ا في في علقته علقته علقته علقته علقته علقته علقته علقته علقته علقته

[illegible]

وسماحه من أراد عند المثلوه (عامة من اهل سوام) بالجمع عام او مائة
 عني من مع او مائة اي مائة من شرح عليه السلام عامة ال مرهعة السهم وام مدر
 يا في كثر التسع وهو الذي في كتب السوطي وفي بعضها سوط الما على سوا وهو اللسان
 لان الما اصله (ان صرح ما انصرف في الما) حسد له منه ويحذف منه حاء اي كان ما رآته
 بغيره ذلك لئلا يعل على تفعه الما ولا يرد اسم اراء ما يدل على ذلك بغيره فكل ذكر اولى لغويته
 في الما وعبر من دون اذ الان المصود بعلق ما اوله في اروا ولا يرد من كونه منحه من
 ما اوله منحه وهذا من كمال بطلانها ووجهها حيث لم يحرم في الله لم ينعها ما رآته (فأما
 معرب الى الانام) الحى والانس أو جسم من في وجه الارض ولعله المراد هنا كونه اناج
 في العلم ومنه ذهب الى انه عليه وسلم الى الانس والحى اجتماعا والى الملازمة عند ~~ذكر~~
 واحاد جمع محققون (تصديق) بيان (الحل) اي الحلال (وفي) بان (الحرام) او ع
 في أرض الحبل والبلاد الحرام فكانت فالتصديق جمع الارض وليس عند فاصر في
 بلد دون بلده كما كات الرسل (تصديق) اي لسان (التصديق) الحى من الما على ومن هذا
 يحتاج من قول السوطي كذا هو في النسخة وعندي انه ينعض وانما هو بالتصديق اسم
 تحت صيغة المعنى لا ينعض (و) بان (السلام) (و) بان (الدين) (و) بان (الدين) من الاسلام
 (أما الد) المحس الطمع (ارادهم) بدل من اى لوه ولعله في اراهم فوام من عامر في
 مواضع والصرف للمناسبة المواقف لا لغيره ~~ذكر~~ لعدم ~~ذكر~~ لانها اعم اراهم مساو هو
 الحبل من قوله اى ليه (فانه اى ليه) نصب على التوسيع اى فاسم المقصود لئلا ينعض (عن)
 عباد (الاصنام) ان لا يوليا) لتاسرهم من الموالاة مستلما لآى لا ينعضها ينعض
 عبادها والفرح اليها لاسمها عندها (مع الاقوام) جمع كرم الجماعة من رجال وسما معا
 في احسن الاقوال وبه صدر الحمد وهو المراد هنا لانه كان والى من اقر بعض (م) فالتصديق
 صب) بالندى سبوت وانما بالتصديق من حل به المرب كما في العا ومنه وعبر وانس مرادا
 هنا (وكل محدث بالكل كرم) بالندى (مضى) وفي نسخة بالندى قال سبحانه وفي اظهر
 لئلا ينعض على ما جميع الاسما (وأما منه) بالندى سبوت وانما بالتصديق من حل به المرب كما في العا ومنه وعبر وانس مرادا
 انما سبوت بغيره ومنه ~~ذكر~~ وقد يدل في سبوت ان كتب به ل
 من كان دار وروح بذلك صب ~~ذكر~~ وبالمثل الامن الى الصريح ل
 (ود كرى) اي ودرك حبرا) عظما كذا اي حبر وهو المصطفى وكانه كالتل لئلا ينعض (و) كرها
 (وولد طهرا) اى طاهر الما على المصدر في اسم الما ليعلم وهذا اولى من صدره اظهر
 ومن استعماله معنى اسم السائل (م) بان (وصى الله عمو وهذا القول) فاصر على اسم
 وسند اد كرم من اراهم وسما بما على الله عليه وسلم بالاسلام من عبادته صرحه عن
 الاصنام وهو الاسم اهل التوحيد عن غير هذا التوحيد الاعراف بالله والله ربه لا سرب
 له والبراء من عاد الاصنام وشركها وهذا المذ كذا في السرى والمكرو سرب منه
 التوحيد الخاطيء من العبد واعماله سربا مدبره على هذا بغيره قال الله
 في حديثه لى امره بغيره ~~ذكر~~ وضجعو ويدرو في الشرح وهو لى يدروا لى

بعدى أن هذا الكلمة لاتبقى الحكم بأجله ولكن جعل فطن أنه إذا فعل ذلك لا بعد
ولادى بكل وكفى الحاحله أنه كانوا فيجمعهم إجماعه فلا بدع أن يكون إجماعه صلى
الله عليه وسلم همهم كفى وأكثر من جمعهم إجماعاً كان مع جمعهم من أهل الكثر
والكراهة من ربه صلى الله عليه وسلم في أنه من بعض من الحرم منه كذا وأما صلى الله
عليه وسلم جمع من ذلك أكثر إجماعه غير هذا وسأدعى في حقه ولادى من آتاه السافر
ما جعل في التجمع ضرور وأما النور الذى شرح بها إجماعه فيصور السامع رأيا كبرى
أهات الذى وقاله لما حرم ما منه وقضى صدور إجماعه على السطان كذا وأنه
ما السطان عليه صلى الله عليه وسلم كان لا يلى هذا سأل في كل ما حرم من هذا الموضع وقد سأل الله
عام وفأما هو جمع كلامهم وقضى به إجماعهم ما ليس ورجع به إلى مكة عاتى في الطريق
فهذا كما عانوا به إجماعهم في حرم ما ذكره العلامة الحافظ السوطى في كتاب القواعد وهو
الشمى إجماعاً العظيم والله سكر الله معاً (في كتابه مع نوح) مصدر باع أى صاح (الشمى
لها) أجمعاً (تجمعهم من ذلك) أي باهى (تمكى السامع) السامع فأمّا ما تلى في حدود
المعسر من يرمي ذكر السوطى (الذرى) المسحة المطمعة (الامسة) كفى وهو فرسه
أما وأما (داب الحمال) البارع (العفة) جمع الذى ويدلنا (الروسة) أى داب الوار
(روحه عذابه والفرس) عطف سرور من يولى يعانى وروى عنهم مخور عن أى فراسهم
لهم (أمى الله ذى الكسبة) الساب الظماحه (وما حب المير والمدة) ما روى فى
أى (حرمها) فربها (رسمه) مر وبه رادى رواء

لوقوت لوقوت عمة • وللمسا ما سمر سمة
لاتنى طعنا ولا طمة • الأوب وقطع ونسمة
أما حلت إجماع الحرم • نالذى والعرس نالذى
فكلنا والله حرمه • فكلنا لقطه أولر منه
والصحة إجماعاً

ولما ذكرنا أنه وما دل على موقعه على التوجه من ذلك إلى حدس إجماعاً وإجماعاً
لكن قد والكثير الروايات فيها مال (وقد روى أن آخه أمسه على الله عليه وسلم قد
موسى) أى عمره ما الصلوة أى روى ذلك إجماعه فصلهم قوله (مروى) الحافظ عبد الله
أحمد بن محمد بن أحمد بن الحسن المسكى (المعمرى) الأمام المحدث السالط الزاهد السابى
منه الحرم ومحمد بن الحارث التوفى في جمادى الآخرة أوسع وبعين وسجانه (نسد)
فما فى سرورنا ما أوصى من المير ما بالحادثة أبو الفضل محمد بن ماسر السلاى أحرأنا ما
أبو حنيفة محمد بن أو عن على بن عبد الرزاق الحافظ الزاهد سألنا العباسى أبو بكر محمد بن عمر
محمد بن الأحضر حذنا أبو عمرو محمد بن يحيى الزهرى حذنا عبد الوهاب بن موسى الزهرى
عن عبد الرحمن بن أبى الزناد عن هبام بن عمرو عن سة (عن عائشة بن أبى على الله عليه وسلم
روى الخوارج كسار حرمها) منه لارمه لكلنا (فأما ما أسأله الله عز وجل من رجع سرورنا
فان) مخاطب عائشة بعد ما قاله عن إجماعه سألته كفى الحدس السابى (ما لى روى)

على اسمها صلب وهو كباطن سراني روائي الطري واساها بالباب في ما من أبيه كما نمتا
 وذكر ان الخوري في الموضوع ولم يسلم على رساله في المرات ان عرس الر سح كذاب ورد
 في اللسان بان النار طي معفه ط وقال سلمه ما تم تكلم به قوم وبعده آخرون وكان كسر
 الخدب والكهفي قال الله لا تكاد تعرف وكاد تسع قول اس عساكر مجهول ورد في اللسان
 بان النار طي ربه وسما على ساجد في الكلام في ما في رساله ولا سوركوه موصوعا
 بل هو صعب ط وكذا أورد رواء اس ساحف في الموصوعا وقال محمد بن زيد هو انما سلس
 ربه ومحمد بن يحيى واحد بن يحيى مجهول ورد السوطي بان محمد بن يحيى ليس بمجهول ولا بد
 قال النار طي مروي والاردي صعب ومن رحمهم هذا انما يكون خدسه صعبا لا موصوعا
 وكذا اجد بن يحيى ليس بمجهول فسد ذكر المرات وقال روي عن حمزه القمي وكسه
 أبو محمد بن رحمهم هذا انما يصير خدسه قال وأما محمد بن زيد فان كان هو النعمان كما ذكره هو
 احد لما القرا آتوا القصر الى المرات ما رشح المعرف في عجم في صعبه ابي
 عليه او عمر والداهي وحديث عما كرو مع ذلك لم يرداه فله طريقتان آخران في عريه
 جد كمار والطري وطريق الخطب قال واذا الله في شواهده عند الزهاب سموي وليس كما
 قال بل هو روي من روا مالك ودره النار طي وأرا الحافظ اس مخرولم سئل عن احد
 فيه سرح فله من ان الخدب عر وصرع طه الا انه ليس في رواه من اجمع في حرحه فان
 مدار على ابي عريه ن عند الزهاب ومرو بن مرقه من مالك ما لا انسال عنهم طلالهم
 والساقط من هام وعنايه هو عر و كمان في طر ن آخر وان عريه قال في النار طي
 مسكر الخدب واس الخوري مجهول ويرجه اس بن جرحه احد ارحبه عن عند الخهانه
 والكهفي اكثر ما دل في مجهول في عر و عرس الر سح حل سلمه نوبه عن آخر رواه
 كان كسر الخدب هذا الطريق من هذا الاعا صعب لا موصوع في مقصدي انصه فكيف
 وله صانع آخر منه وهو طريق آخر الخصري عن ابي عريه من حساب طريق الكهفي
 في ارحال في الولا يسلم فيهم بخلاف طريق الخصري حسب انصه عليه وفي طرفه لما نسب
 باناس وهي من العاطه العد ل الذي يتكلم لصاحبه بالحسن اذ انو مع الخدب اذ مدار على
 ابي ربه وهو من ايراد ولولا تفرقه عن كسبه بالحسن انتهى ملخصا عند (وكذا روي
 من حديث عاصمه اما احسان بن علي افعه عليه وسلم) معا (سبي آسانا وورق السهلي)
 في الروص ال روي حديث عر ب لعله نص وحده بخط حقي الغاصي اجد بن طيس نسند
 فيه مجهولون ذكر انه حله ن كتاب اتسبح من كتاب معود الزاهد ربه الى ابي الر باد بن عرو عن
 عاتق ابن رسول الله صلى الله عليه وسلم سأل ربه ان يحيى أو فاحا حمله فاستجاب له ما ما
 قال السهلي وانه هادر في كل شي وليس بخرجه وورقه عن ي ربه صلى الله عليه وسلم
 اهل ان سرحه علمنا من قصه وسلم عليه علمنا من كرامت (وكذا الخطب في السابق
 والأحق) ابي المتقدم والمتأخر عن القسوح والناصح (وقال السهلي ابي اسناد
 شاذل) وهو مذهب صعب ط وهو صرح في وضع آخر من الروص والله كدب ولا ياتي
 هذا رجه صعب كما مر عر لا مراد من خبر هذا الطريق ان وحدا في نفس الامر لان

قوله ابي الخاطر
 في المقول عنه حله
 العار ولعله الحافظ
 اس مخرولم راء
 صحيحه

الحكم بالصعب وغير اعماق الفاعل (وقال ابن كثير ان هذا من مكر خدا وسد
 شمول) وان كان يحكم الفاعل في ذلك تعالى لكن الذي يفي الصعيب بعرضه هذا كله
 كلام ابن كبر وهو ما صرح في انه صفة من صفة المكرم من قسم الصعيب ولذا قال
 السوطي بعدما اورد قول ابن عساكر كرهوا ان يحملوا عليه في انهم لا موضوع لان
 المكرم من قسم الصعيب وشبهه وبين الموضوع فرق معروف في الفن والمكرم ما مرده الراوي
 الصعيب مما اثاروا به التماس وهذا كذلك ان سلم محال الصعيب لما روي ويحوي فان اتعب
 كان صعبا فطوى في مرسته دون المكرم اصل حاله (وقال ابن حزم هذا الخدب
 موضوع رد القرآن والاجماع) قال تعالى ولا الذين عوفون وهم كعاد وقال عوف وهو كافر في
 ما كادوا من الله الاعيان بعد اذ رده في لولا ان عبد المعالي علم فكيف بعد الاما في
 التمسوا به عاصه السلام قال لب عري ما فعل في انواي قول في سأل عن افعال اعظم
 (ابن كبر) كلام ابن كبر في عارديه كما صلبه كنه العرطي عنه وقد عاينه في وطني بان يظلمه
 بحاله طاهر الفهم ان ليس طر به الخدب لان الخدب انما هو الخدب من طريق الاسناد
 الذي هو المراد اليه كما صرح به الخدب ان طاهر المذهب يسمي وهذا امر اذ السامع يؤوله
 واقعة من اول الخطاب في قوله وصوع وصكبت عن قوله رد القرآن والاجماع لكاتب هذا
 وبانما مع النبي صلى الله عليه وسلم لم يسمي اي لكان حذرا من حساب الله في دعوى وصعيبا
 وان لم يسم دعوا وكان معه ربا في الباب ليس عوف وبانما عطف عليه في اول كلامه قال
 في العوائد ما حذرت لب عري به من صعب لا يعرف به حقه (وقد حرم بعض العلماء
 اوبه صلى الله عليه وسلم (باحسان ولدنا في النار) في قوله (مكاتب الخدب
 و) طاهر ان العن واحد ويحوي ونصرح به قوله الاتي في قوله عالم آخرج ان العا في
 بها جهادهم كبر فاما الذين عكروا الخدب فعلى السوطي في سئل العا مال الى ان الله
 احاط بها حتى آمنه طامسه من الاعا وحباط الخدب وسدوا الى حذرت صعب لا وصوع
 كما قال ابن الجوزي وقد نص ابن السلاخ رأيا به على ما يحكي الموضوعات ما ورد اسناد
 صعبه طرعا يكون حقه او يحكيه قال الخافض العراقي

وا كبر الخافض منه اذ حرج في الخدب في ان السرح

وحذرت هذا حاله من كبر من الخدب فذكر في انه صعب فتعذر رواه في النصار والمناقب
 لا وصوع كالمناقب وان عساكروا من ساهي والسبيل والمناقب الطبري والعلامة ناصر الدين
 ابن المبرور من ساهي الناس ويحوي بعض أهل العلم ومضى عليه الصريح السعدي في نظم له
 والخافض ابن ناصر في آياته قال واخر في بعض المصادر انه وصفي في مناعته سبع الاسلام
 ابن حجر احاط بامهنا مع ان الخدب الذي اورد السبيل لم يذكر ان الجوزي واجما اورد
 حذرت آخر من طر في آخر احاطه فقط وقصه منه بطم عبر لفظ الخدب الذي اورد
 السبيل في علم انه حذرت آخر من سئل قال وقد جعل قولنا الايجهد الخدب ما حذا للاحاد
 الواردة مما يحكيه وصواعق انه ما جرحها في ما عارضه فيها انهي وقال في الذبح
 المسح جعلوا ما حذا وليسوا اوصافه لان الخدب الصعيب جعل به في العنايل والمناقب وهذا

في كرامته و جلته) مع ما ورد في الخبر و قد يكون المحصر ما عن ما كان اهدا
اسقطه المحقق في كلام القنطري (قال مع و ليس ما كان الخ كلام مروي و دعوى في الخبر
ان الله رد الحسن على محبته الله عليه و لم يرد محبها ك) أي رد الامام العلامة الحائز
صاحب العاصف الدنياه و هو محمدا جدي محمد بن سالم الانباري (الطحاوي) السري
الحق القمي القميه و قد سمع و يروي و ما يروي و ما يروي في المعتمد منه احدى
عشر و يرويه (و قال انه حديث ثابت) أي صحيح او حسن قال السوفا
و هل يحسن بالصحيح الثابت • او نهى الخس رابع ما

ووجه الرواية كما ان احدا المروي واسماها بها الحاشية بعد مومم بعد علة لعدم وقوعه كذا
 مودا ليس بعد مومم وان اصول الانواع م كما كانت قبل العروب بعد علة مومم وقد
 اخذت وحصل الانواع باح اصحابه سله عاذه فلا مانع من حوار احدا الملب واسماها
 بخاصه بعد حرافاد والى هذا السورعه (قوله مكر يروج العلم ما فاعاواه) قوله مكر
 (لا بعد الوص) بل اسرع عدم حدود (لما حرافه) وفي نسخه واه بعد علة لا عطا على
 بافتتسري (ممكنه مكر احدا انوى التي على الله عليه ولم اعلا عام ما واصله ما
 التي على الله عليه ولم) الى العظم والله وادله الى علم بعد الوص بعده ووع
 المحس في عام المحس واهنا حكمه يكون الصلا ادا والام مكر لرجو ما فاعاوه اذ كان يصح
 عصا العصر بعد العروب قال وقد طعن استبدال الوص منه وقد ما واداب اصحاب الكهف
 يصون آخر الزمان ويحور ويكويون من دة الامه سر حالهم بذلك وروى اس مومم من
 اس عاسي من مومم اصحاب الكهف وان المهدى هذا علة باهله اهل الكهف بعد
 احبابهم من المومم ولا بدح في ان يكون الله تعالى كتب لانوى التي على الله لم وسلم مومم
 منه ما قبل اسماها م اعادها لاسماها لا القطة السابعة واسماها منه بعدة ويكون ما عا
 ملك القطة السابعة بالذ الماصه يوم ما لا مسد والذ الاما من حله ما كرم الله منه ما
 ما حواصن الكهف حينه بالذ من حله ما كرم الله لصور واسرف المحور في هذه الامه
 (اسبي) ما عله من كلام العرطى وعه وفضل انه ايمان يوم مومم وومم مع بلسهم
 بالذ ان كما هو احد الاحوال وهو ظاهر القرآن واما الطوائف التي تكون بدليل اعامها
 وكومم جاني العذاب اسبي ومرا دالا به ما روى عا من التصور الذي اصبح به اس وجهه وكا
 مومم من التسليم للمروي والذ بعد مومم السوطى في القوائداه صل ضعف لا تقوم به
 ومصرح في صائب الحاشية انه لم يخرج في م كس الحديث المحدث واعد ذكر بعض
 التعاير بعد مومم لا يحج به ولا فعول عليه قال ان هذا السلب مومم وومم حوا اسرى
 حده الفصول والمبلاعه واسرار الساب والاطال ان ذلك قال سمحا ولعل المصنف اعاد
 انار العرطى لقصه يوم مومم لعدم سراحها في مع الاعان بعد الاعا المصنف المصنف
 كصراحه احدا المروي وودا ليس اسبي وفي كل حال هي شاهد حسن والمدعى وان لم يكن
 مصرحه ودليل الحاشية ان سدا الساب هو ما اسأله العرطى من المصنفه فقال العرون
 بعد اذكر رواه اس اسبي وان ااطال امل عبد الوص ما عله وقد روى ان عله اس عله

قوله واسدلاله الى
عدم عذر الخ كذا
في السج واصل
المتاسف من دم
سج وطاهره

المطلب وآية الله تعالى عليه وسلم أئمة مساوان الله أحاطة بالعلم
وروي ذلك في حقه عند المطلب وهو كما أصلا أخرجه أحد عن أبي ذر بن العيصي قال لما
نزل رسول الله أن أي قال أئمة في السالك أس من مدني من أهل قال أما روي أن يكون
أ ل ع أي وذكر من أهل العلم في الجمع من هذا الروايات أحاطة بالعلم إلى الله تعالى
و لم يزل را ما في المقامات السبعة معاد إلى الدرس الطيبة إلى أن فصل الله روحه الظاهر
الله وأولاه معاصيه من الكرامات إلى حسن التدوم على من الخصال من يكون هذا
درجه حصلت في الله عليه ولم يزدان لم يكن وأن يكون الأحكام والأحكام ما أرى في ذلك
الاحاديث فلا تعارض أبهى وهو حسن الأئمة ما ذكر في عند المطلب داخل كجاني (و قد طعن
بعضهم في حديث رد الهمس) الذي أشار إلى المرتضى وهو الأمام أحمد قال لا أصل له و قد
أن الطوري فأورد في المصنوعات وكذا صرح ابن سمعون (كما سألنا الله تعالى
في هذا المجران) لكن رد لطفاً والخاطئة من تحروا المطلب المتصدي والسوفا
و حرم على ابن الخويزي وقالوا الله سبحانه قد أخرج ابن سعد وابن ماجة من حديثهما
بأنهم من أولي قدره و قد سألني حرر وأبى أذهبا حسن ومن رحمته الظماوى
والصافي عاين قال العلامة السامي وأما قول الأمام أحمد و جماعة من الخلفاء توهمه
فأنظروا في وقع الهمس من طريق نفس الكتمان والافتراء السامع في كلامه بعد رتبها
الحكم لمسه بالصف ففصل في الوضع أبهى وأما المسكون بعد الحديث فالتزم أسارة
(و قد عمل الخليل بنهم ما أسأله ما ما قبل الصبي في ريس العبر) التي هم أهل العلم الطوبى
أ روى في صفه من يبلغ الله في وجهه واحتسوما و قد ما في حديثه السان والله صلى
الله عليه و لم ينجح الخلفاء صلاح الدين الغلاي أنه عاين من العصر مجموع على عشر سنة والله
مأثم وحي في حديثه العشر من غيرها ومن هذا العبر لأربع النصوص من المخطوط في مثل ذلك
الروايات وحكم لم يسلطه الذي انه عوف باحسا ولا بعدد ويدخل الجنة فانه في مثل هذا
(ولا تعدد فيها) أي العفة (لهو له دعائي وما كان بعد من حتى صمد رسولا) من لهم الخلق
و عهد لهم المبراع و مدلل في أن لا يجوز قبل السرعة (قال وقد أظفب الأعمه الأساعر
من أهل الأصول والسامع من الله في أن و ما ولم لعه الدعوى عوف باحسا)
و يدخل الجنة قال السوفاي هذا بعدد لأخلاق من السامع في الدعوى والأما عرى
الأصول وخص في ذلك السامع في الام والخصر وبعدها والاحتساب ولم يسر أحد منهم لخلاف
وأمدوا على ذلك إن ما منهما أو ما كان بعد من حتى رسول الله في مسئلة فقهه معرو
سكتة الله وهي فرع من فروع قاعدة أصوليه معن لها بعد الأسا و هي قاعدة سكر
الدم وأنه واجب بالنعم لآئله و من سمعها في قاعدة كلامه هي التعبد والتسبح للدينين
واستكراه ما من عليه من الأساعر كما هو معروف في كتب الكلام والأصول وأظفب الأعمه
في مخرج من المعاد من والأمدلال علم أو المخطوط عن شيخ الخلفاء أسأله ما عوف باحسا
أمام الحرم في الزمان والمراد في المستحق والمجهول والكاهن في فعله والارزى
في المحصول وإن السامع في له وأظفب والافلا في التمرير و قد هم في اعلاه لا يحصون كثر

ورجع مسئلته لم يعلمه الدعوى الى ما ذكرناه اصوله هي ان العاقل لا يتكلم وهذا هو
الاصواب في الاصول لقوله تعالى قلنا ان لم يكن ربك فاعلم اني امرى علموا بها عاقلون
احلف عمار الاحمات من لم يعلمه الله و ما سبهم من قال انه ما وجدنا احد السك
ومهم من قال اني الصبر وهم من قال سلم قال العراي والتعصم ان قال في سلم ورد
مضى في هذا السبيل في وكنى رول الله صلى الله عليه وسلم ومن العلماء صرحوا بانهم ما
ملعه الله وحكما عنهم سبط اس الطوري في مرآة الزمان وعصرو في علمه الا في شرح
سلم وكان صياحه الاسلام صرف الله من المساوي حول علمه وبحسبه اذا سلم بها قال ورد
ورد في اهل الامم احاد منهم موقوفون الى ان يعصوا يوم الصامه من اطاعهم من دخل الح
ون عيسى دخل النار في كسر والمصحح فيها الاله الاول حسب الاسود وسرور رأى
حرر مامر عوار معصون يوم الصامه رسل اسم لا سمع ساو رجل آمن ورجل رم
ورجل ما في من الحذب اسرحه احمد واسراوه والبيبي وجهه وقصه رأما الذي ما
في الصبر فعول رب ما في ذلك رسول واحد واحد هم لطف به فوصل اليهم ان ادخلوا القاري
دخلها كات علمه مردا ولاما و لم يذله اهاضها والباقي حذمتا أي حرر موقوفة
حكم الرخ لا من سلمه لا يصل من قبل الرأى ارحم سدا الرأى واس حرر واس أي ستم
واس المستوفى صابرهم واساد جميع على شرط الصبر والسابح حذب ثوبان مر وع
اخرجه النار والنجاشي كفي السندور وقال فصح في شرط الصبر وأر النقي ورايع
عند الراوي واس اتي حتم رأى في دمر وعار وعطيه العزوي وقصه صعب الا ان الترد
من حد معصوما اذا كان له شاهد وهذا قد سواهد كجاري وحاص من عند الراوي
بعضي واس مر وعار وما من سدا القاري وأفي هم عن معادوسه كل ثم صا صعب
والعقد في السلافة الاول الصعبة قال وهذا السبيل بل حافظ العصر اس حرر منهم
مضى عليه فيما يخص منه من قال والثاني ما كمل على الله عليه وسلم كما هم الذين من القاري
ما واعمد الامصار لمرهم من ود كرا الحافه اس كبره الامصار في واه صلي الله
عليه ولم يسار اهل الصبر وقال منهم من يحب ومنهم من لا يحب الا ان لم يزل القاري في الواذر
أن يحصوا ولا سدا أن الظن ان الله وقته ما لاله به ساعه كجروا حام في فوانه سدا صعب
من اس عماره صلى الله عليه وسلم قال اذا كان يوم الصامه صعب لاني وأفي الحذب وأخرج
النجاكم وصحه عن امر معود انه صلى الله عليه وسلم سلم راو به قال ما انهم وري معصي
في ما راي اسام قوم سدا لعظم الشجود هذا ما يري ما يري أي سمع اها في الله المسام لوقه
للقا به سدا الامصار ونصم الى ذلك ما سرح أو مدني صرف المور وعمر عن جران
مر عوار وأل بر في أن لا يدخل اما واحد من اهل بيبي فاطمي ذلك وما سرحه اس حرر
اس ما في رة وليسوف فقطر لمر صبي قال نوصا في وصل الله له وسلم أن
لا يدخل احد من اهل بيبي النار وهذا الا في معصيته هاهنا ما لان الحذب بال صعب اذا
كتب طرقة اما ذلك هو كذا في روي عا في الحذب سوا ما بها حذب اس معود فان الحاك
صحه قال وهذا السبيل قد عصى عمار الا في روي ايم ما لم ملعه الله الدعوى كما سب عليه

في الكتاب المطول لأن معنى الأول الحرم بها ولم يله الله ودحوه الحبس وعمر
 وبمعنى الامتحان وقد عذر ادعاءه كما سبق عليه في مسائل الحقا وفي الدوح المسعد
 وفي المسامحة السندس وهو ما في القصص ويكون معنى قولهم انه ما ح اي سريته لا مطلقا
 وولهم لا عذب أي اسدا كما عذب وعاد ليعزيده الامتحان ويكون معناه في الآخر
 من لا يبره لا يبره يدعو الرسل في الله واسمائه في الآخر عبرة بمخالفته لعل وود ذلك ان
 اما هرر راوي عذب أهل العر اسد في آخر ما لا اله الا الله اسد لها الامه على اتعا
 العذب قبل الامه ولعله معناه اسد عند الراي واسر رواي اسام واسر المدر
 انبلا به من طريق عند الراي عن معمر بن اس طائوس في أنه عن أبي هرر قال اذا كان يوم
 السامه جمع الله أهل العر والمه والاصم والاكتم والسموح الذين لم يدركوا الاسلام
 أرسل اليهم لأن ادخلوا النار فقولوا كيف ولم يارسل قال وآم الله لود سألوا كتاب
 عليهم وردا سلما سم رسول اليهم فطعمه من كابر يذ أن يطعمهم قال اوفر افر وان سم
 وما كان عذب حتى بعد رسول الله من ربي الله عن من الآه ما هو اعلم من رسل النساء والرسول
 المعوف اليهم يوم العاصيه أن ادخلوا النار لا تسكر هذا المهم العظيم من معناه وعلى هذا
 السند في الخواص عن الاحاديث الوازي في الاووس مما خالف ذلك اسماء وردت في ورود
 الآيات والاحاديث المسار اليها وما ركا حب عن الاحاديث الواردة في أوطال المسركس
 أهم في النار ما قبل ورد دحوه تعالى ولا رور وارر وروا عن سائر الاحاديث الخاله لعل
 وقال بعض أمه المالكه في الخواص عن ذلك الاحاديث الواردة في الاووس اسم احاديث آحادها
 نعار من العاطف وهو قوله تعالى وما كان عذب حتى برسول لا يهونها والآيات في معناه
 لم يسمع صحبه أن أكثرها ضعف الاساد والضعف منها قابل للناو ل الى هنا كذب هذا الامام
 إذا ما قبل حذام ولا يمل طوب سله فكله طابق ولا كذب فكم رجحه سائل (قال
 وقال الامام شرف الدين الرازي في كتابه أسرار التنزيل) اسم سسر ما نصح ما بها كانا في
 الحسبه من ابراهيم كما كان يذ عن عروس سسل وأسرا وهو سسل آخر ما في صحاح امامه
 قال (ما يسه قسل ان آذر لم يكن والذ ابراهيم بل كان معه واحصوا على وحو منها ان آنا
 الا انما ما كانوا كفارا) سسر ما المقام السو وكذلك اسمهم كما حرم في الذوائد واسد
 عله ما لا سسر وذكرا له ذلك سسل واسلا (وبدل عله) أي عني ان آذر لم يكن
 والذ ابراهيم (وهو منها وله تعالى الذي رالي حين يعوم ويملك في الساحس قبل معناه
 كان قتل نور من ساحد اني ساحد) من آدم الى ان طهر على الله عليه وسلم ولود اسمع وله
 (قال) أي الرازي (قصه دلالة) واعا قال فلا تله داله (على ان سمع آنا محمد كما واسل)
 والامر داسمه سساحد اني ساحد لا معني ذلك طوار كونه في بعض اصوله (م قال) أسار
 الى انه حذو به ولطعه وحسب الطع بان والذ ابراهيم ما كل من الكابر من أقصى ما في
 السار أن يحصل موله تعالى ويملك في الساحس في وحو أخرى واداد ورد الروايات
 بالكل ولا ماسا فيها وحب حمل الآه في الكل ومعني ذلك سسل بان والذ ابراهيم ما كل من
 عبد الزمان (وبدل على ان آنا محمد على الله عليه وسلم ما كانوا سركس موله عليه الصلاة

بعد الامام من فكيف ما دخل ولما سمعوا من ابراهيم وال لا لانه دعا لاهل البلد ان
لا يبعدوا اذانكم اما فقال اهل هذا البلد انما لم يدع لجميع البلد ان يبعدها من واحد
وي ان بعد الامام معه ومن حضر اخيه وقال رسالي انكم من دورى وانه من دورى
عبد يذل الحرم رساله وال الصلا واسرح ام المسدعي اسرح في وله من اهل على مصر
ال صلا ومن دورى قال على رالي من دورى ابراهيم فاس في القطر يصدون انه وقد حسب
الاجاد من في الصاري وعمر وتفاوت من من العليان ان العرف من عهد ابراهيم في ديه
لم تكفر احد منهم الى ان ما عروس عام الحراري وهو الذي سألته عروس لي فهو اول من
بعد الصلا ومن دورى ابراهيم وكان من من كان عند النبي لمع السلام من ساداته بهدنان
لهان به نادور معه ومصر وبعه وأسدا والاس وكما في ملك ابراهيم قال فليمن
دورى ما عدا ان احدا من آدم الى كس وولد من مصر مع اعلمهم الا آرواه يمتكف
فهو كان كان والامام ابراهيم فانه سألني واق كل عه كاهو احد المولد وهو سرح عن الاحداد
واسلمه النسب في مصر وعبد المطلب ار لم أطلع من محل وعبد المطلب في
خلاف حكم السهل في المعردى والاسمه انه لم يله الدعوى الى هذا السار الحافظ
من المناس من ناصر الدين فقال

لأجدوا علفا • فلا لا في حيا الساجدين

محل فهم من افعرا • الى ان سا حبر المرسلنا

اسم في كلامه في في النعا وذكر في الموايد أدلة تشهد بان عبد المطلب كان في الحسبه
والتوحيد وكذا في الدوح المسعه ورادوه قول ساطع ان الله احيا حتى آمن به صلى الله عليه
وسلم حكاه ابن سعد الناس وعمر وهو مردود لا عرفه عن اعتمس اعنه السبه اعلم حكاه عن
بعض السبه وهو قول لادليل عليه ولم يردعه ما حدث لاصعب ولا عسر احيى واعرب
المصنف من اس كذا الامام قوله (كذا قال) الرازي (وهو من سانه لادلاله في قوله
نعا في ويملك في الساجدين في ما) الثاني (ادعا في) الخال انه (عدد ذكر السماوي)
ما ناره (في مصر ان معنى الآية ورد في نصيب) مامل (أحوال المهجدين) في
العاده بعدل عها من عدا من ما حرم من نصيب الكتاب اذا قبلت وحو أو راده لسطر
اليها (كما روي انه لما سمع من صام الليل طاف تلك الليله سوبا معاه لسطر ما يصعب
حرما في كثير طاعمه ووجدها كسوف الزمان) جمع وهو من الرازي أي الناس (لمسمع
لها من دينهم) أصراهم الحسبه وما هو من والعا في شجودى ومن دينهم سابلنا أي
تلا سواب التي معها (ذكر انه نعا) وهذا السبب العكس من ادلس في كلام
السماوي في لعمر ما ذكر من العصور ولا حكاية اخلع عليه بل ذكره بعد بصيرا آخران المراد
هم المنصور والرازي انه المبع عن القصر الذي ذكر بل قال أفعى ما في الناس بل الآية على
وحر أخرى لا صا في ما عده ما أحد ساسرا عرقه وحا أو ما في الجمع فيها مما لا يلى
سطر على ان ما سمره الرازي هو الاول في السؤل بعد أسرح اس سعد والرازي والظرا في
واو نعم عن اس عاس في قوله نعا في ويملك في الماحدين قال من في الى في ومن في الى في

حتى امر حله فبما قدس به في الساحدين خطه في اصابه الا انما ولوع الوسايط حال
 في الصواب وجعل الآتي في مهمهم وهم المصالح التي لم يوافق دره ابراهيم اوضح لانه ليس
 في احداد على افعاله وسلم انما يكثر بل انه حل وارا هم ووح وبس وراهم وادرس
 في رل انسي (ودور النص ما ابراهيم عليه الصلا والسلام ما في الكفر كما صرح به
 الصاوي وعمر) من اسروح واهل و كرامتهم اخص صولة (قال مائي) وما كا
 اسه ابراهيم لانه الاعلى مود و دخالنا (لما تشره انه دونه) ما لوب في الكفر
 او اوسى السه انه ليربوس كرهما الصاوي واصغر الخلال في الاول (برامه) ورك
 الاسبه عارله واصغر حص قوله الحق ما ليس صاين العرب نسي ام انا و ما لم يسم ما
 لم يات فقال (واما قوله كما ع) و به انه لم يزل له وهو امام بيت الله في العلم و دوح
 في السب (معدون في الظهور و مدلل) بل لله كما سمع من قد صرح السهات الهسي
 ما ان اهل الكاس والتاريخ اذ را الى انه لم يكن اما حصه و اما كانه والعرب سمعوا الم
 انا كما حرم به العصر بل في الصراحتك قال تعالى و انه آتاه ابراهيم و اجعل معاه عم يعقوب بل
 لو لم يحمه و اعلى ذلك و حب ما و طه ما اجعاس الا ما سب ل و اما ان احدثنا كالمصاوي
 وعمر بعد اسروح و ساهل الهسي وقال في الدرج المسعة الاربع ان اكرم ابراهيم كما قال
 الرازي لا او و دسمه الى ذلك جاعه من الحنفية و ما لا ساسد من اس عباس و تحاهد
 واس روح والسدي طالوا نسي آرا ما ابراهيم اعما و ابراهيم من بارح و وحب في امر
 بارح ان الشرح صرح به ما عه الهسي و به يعلم ما كان له من المتأخر من حدا طاس
 حال انه عه ورم به سمع السعة و انه محال لمكان و انه و اخلها و ارم ورم اصاب
 المعسر من وعبرهم على ان و ابراهيم كان كذا و اوعا الخلف في ايه و اطل في ان ذلك
 على الاقل بحسه و ساهله ايه احصاح عه عمل التراجع و يحطه هي اخطا و حصر الدولة
 السعد ع و صوفول في حبان ام ابراهيم و ما في رده و لا دخل للرفض و لا تسع في ذلك
 و رجه الاتفاق ما طل كيف و دخال اولئك السبانه عه و سكا الراي و به له ما ط السبي
 صر وافر وانه على انحصار عه ان في ذلك بعد في الانصار (واصاب صاحب الصدي)
 و احصاح الرازي ما لا سمه (ما هم كما و اساحد من بعضهم لاهور) الذي لا خوف له ان المصود
 في الخواص على الدوام مضاه و تعالى (و بعضهم للسم) كذا و اسعد الخواص في بعض نسخ
 اقتبس السه و اكره ما عوطه و هو لا ساوي فلما و حتى كنه فان ساد الا ان كان لاسا
 على السبي على انه عليه و لم و اطلع و به على خطه لا و اساه و كيف طعن ان عه ما زاي
 حله في بعض آياته الساحدين لسم ان حدا الخ و عظيم (و جعل ابو حبان في الصرح عه سيرة
 تعالى و تقتل في الساحدين ان الراعه هم السابون ان آما السبي على انه عليه وسلم كذا
 مو صر مسدس سورة تعالى و سئل في الساحدين و سيرة عليه الصلا والسلام لم ار ل
 في اصحاب الظاهر من الهسي) و مراد من عه مو به تعصه في الرازي و قد و من و د
 عليه الكبر السهات الهسي تعالى و ل بعضهم على ابو حبان الخ سو تصرف منه لانه اعي
 باول هذا الكلام و اني حبان لو كان له اذيق مسكه من علم اذهم لعمس قوله ان الراعه

هم السابقون - قاله هذا الخبر فاطل من اسمها التحوى بعد عن مداور الاصول
 والبروع كسؤاله الاساع من السابعة وعدهم على ما رالتصر ح في بحاسا وآياته
 صلى الله عليه وسلم كعب اهل السر فلو كسد الملمد بل للتعصرون على عن الزامه ورعب
 اهم المسدولون بالا به والخمد وهذا التعر را كآرأه اهل السعد هذا خلد م ما وصل
 ذلك عن عمر فليد اسمها النافل في حيان ممكن عن ذلك ووصف عربه وعمره في درس
 سهام السواب فيسما السبي وقد وانه في الا خلد لا لا تله هذا المعنى الماوردى من اعه
 السابعة واهل السهام ألد الصفة بعضه ما خلد وقل اخلد الخواص بها واخذوا هذا
 معه لاصد لها انما السهامك بها خواص اسمها احازر آحاد فلا يعارض الساطع كموله وما كا
 معصدين حتى سمع رسول الله صعباً كثر فارقول خصه بالساول ولها نسوجه عاورد
 في الاور بمما تالها اوله في فقال (وروى) جد (سحر) س روى كبر الامام
 الخاطه الدورادو صغر الطارى أحد؟ لا اعلام السهدا لطفى صاحب التما صاع الحوى سبه
 صبر وليماته (عن عله من مرشد) مع المم وسكون الرا وقع المله المسمى في الطرب
 الكوى السبه (عن طين من رند) س الحذب الاسلى المروى فاصها السبه التوى سمه
 جس ومانه عن سعه سمه (عن اعه) رند س الحذب بها ومانه ملى من صغر قال
 العساي وصعب من فالتما سمه (ان الى صلى الله عليه وسلم اعلم مكه) سمه الصبح كما
 روا ارمعد وان ساهي من هذا الوصه (انى سمه رند) ار لا عما صوره (جلس اليه)
 عند (جمل صاخط) تكسر اللفظ وقد صعب ارمعد وعا طو بلا (مقام صعباً)
 عورده حارى السبع (فلسا نار ولد الله انا ما صا صعب قال الى اسأله من فمى رار فمى
 فادى سم اجأد سمه في الاسمه ما را لم بأدىل حاروى ما كا كثر من رند) ورنا اس
 صعد واس ساهي ن رند صو واس حرم من وجه آسعه شط لم اقم مكه وقف في
 فمى سمى صعب عله السهمى رنا ان نوديه صغر لها فمى الا سمه قال السوطى وله
 علقا ساهيه الحذب السبع في رول الا سمه في اى طالب والساهه قال اس سعدى الطماط
 هذا علف لس مروه مكه فمى ما لاوا السبي وماى فمى الخواصه عن دم الا دى الاسه ار
 وى اليكا (وروى اس اى سام) الامام الخاطه الباعودع الزجى اس الخاطه الكبر مجرى
 اذ مرس المدرس داود الزارى الخاطى السهمى السبه الازهد الذى بعدى الا دال الصر
 فى العساوم ومعرفه الرجل كسا الله ما ووصم ملى بطولته ما فى مجرم سمه سمع
 وى مرس وليماته (فى صبر) وكذا الخا تم (عن عدا الله سمعودان ورسول الله صلى الله
 عليه لم او ما) اشار (الى انصار) انه رمد الخا ط اليها (فاضا خا حى طين الى)
 صايب (فمى بها) وقد زانه الخا تم حرح سطرى الفار ورح ساهيه حامه ما خلد اسم مخطى
 السور حى اسوى الى رما (فاضا طو ملا مكي) وقد رواه الخا كم ام رضع سمه ما كا
 (نكسا الكانه م قام مقام اله عوى الخا ط رضى الله عنه دعما م دعا ما سم ما كا كم فمى
 نكسا الكايد) وقد رواه الخا كم اهل الساطع عر فمى ما رسول الله ما الذى نكالا بعد
 اكالا وأرعا خا طلى الساهال ارفعكم مكنى فمى (فقال ان الله الذى حلىب مده

(مأناه) وادخلنا كمن وعب (واي اسناد مني قد دار بها) اي واي اسناد تبه
 في الدنيا (ويرواه الخ كمن الاب ما دلها) (علم ما دلت على ما كان لشي وان لم يأت
 ان اسمه من والسر كمن ولو كانا واولي ربي ما دلت على ما احدا لولا لولد) من الرب والسبعة
 قال الخ كمن هذا احد به جميع ورد الذي في احصاء المسند له ما به انون سر في معصية
 اس معنى قال السوطي بعد ذلك تصدح في محبة والتعظيم الذي كعب محبة في المرات
 ١ ما دلت على معصية الخ كمن مع الله في محبة حاله عليه ثلثه هي محبة له في العبادي
 وعو به ان هذه الا به رب كعب وبه ان طالب واسمه ما دلت على الله عليه وسلم له
 ورد ما احدا من احرى الرب كمن وعبر به احب عرسه آية فان كان الذي قد حذب
 الاحياء ثلثه هذا الخ كمن هذا الخ كمن في محبة المصطفى محبة في جميع العبادي وعو
 اسه (ويروا القوي من حد من اس محبة) بلط ان الذي على الله عليه وسلم لما قبل من
 عرو واعبره من ثلثه عطفه من لي به ما قد كمن وعو جسد اس مسعود وعو رسول
 الا به قال السوطي وله عطفان محبة الخ كمن كمن واسم معصية محبة له ان
 من هذا ان طريق الخ كمن كمن محبة رسول الا به اتاه عن الاسعفار له لا يمكن
 الجمع بين ابي الاحادب الصفة في مقدم رولا في محبة في طالب وعو واضح طريقه
 الخ كمن ما أسره الخ كمن وعصية في سطر الشخص عن ريد ان الذي على الله عليه وسلم رازوه
 أمه في القصة فادري ما كانا كمن في مقدم هذا الخ كمن له وليس له محبة لشي من
 الاحادب ولا شيء من الاسعفار وقد يكون النكا في رول له الي يحصل لربا الموفى من عو
 صيد عو ويكو اسه والمطاع اسه رولا في محبة الاحياء لربول الا به معصية مقدم وهو
 أمر آية ريد ما من الاصل ثم حكرا لربول ثم لا يمكن ما من موفى في طالب في البصر وهو
 بلا من ريد ما من او احمر لربول له لان هذا الا به سبانه من كون السور مقدمه كما
 هلك في الاتقان في معصية وأمر فلا حاجة لربول الطيب وهو يتو اذاه على انه له وسلم
 كان معصية في رولا ان المتصنف الكفار اعترف في هذا السور لا معصية وهو
 على ان جميع السور مقدم (ويصل) من حد من اي حرر مرفوعا (اسناد مني ان
 اسناد مني علم ما دلت في اسناد مني في أسانيد رولا وعو ما دلت في رولا السور فانه كذا لا
 وكذا روا اس محبة الا انه قال فانه كمن الموفى هذا حد من جميع معاصي الخ كمن
 احاسنا وكلام الزاوي وهذا الذي ارادنا التصديق في العو لنظر في السؤال الخ
 كمن مرفوعا كمن موفى في احاسنا ومحبة وهذا الخ كمن انه اسعفارها لم يرد له
 ووله في الخ كمن الا حراي مع أمكان ريد ما من محبة ذلك وعو له تحت عهده ما عو له
 حد من الاحاسنا ما من محبة في التاريخ واد الصاحر وكان ما صا في موفى في هذا ان
 الموفى في الواحد من العو له ولسان ما من حد من الا در في الاسعفار لا يلزم
 الك ريد ان الذي على الله عليه وسلم كان متو على اول الاسناد من الصلا في من عليه من
 لم يرد له رولا من الاسعفار وهو من المسان وعو له ان اسعفار شحان على القوي
 اسعفاره وصل عهده ما في السور في الخ والمندون شعوس و ما من شي بهي دسه كما

في الحديث قد ذكر أنه مع كونه مضمعه كآب محمود في العروج والجهه لامرأى عمر
 الك را حصب ان لا يكون في الاسه ما والى أن اد الله له فيه بعد ذلك فان وأما حصب أى
 مع أمك على صعب اسناد فلا يلزم من كونه في السراطين أو أنه أراد ما لمسه كونه معها في دار
 الروح أو غير ذلك وغير ذلك توره ولها ما طبعه في العلم ما قال وأحس منه أنه قد ركب
 فسل ان نوح الله انهم من اهل الجنة كما قال في سبع لا أدري معاً ألبس كان أم لا أرحبه
 الخاكم واس ساع من أى هرر وقال بعد أن اوحى اليه في سابعه لاسوا سعا فانه كان قد اعلم
 ارحبه ان ساع في السبع والمندسوح عن سول واس عاس وكما في أول نوح الله في ساع
 سبي ولم يلقه العول الذي قال عند وبها ولا يذكر باطل القول ما لمعاً معاً ما حارب في فاعد
 اهل الخا لمعاً م اوحى اليه امر خا مدونو بذلك أن في آخر الحديث سابعه ما لم ماري قال
 ويكن الخوا من الخا مدني بأما كان موجود عن اهل الم سلمها من العبد والسرور وذل
 اصل كثر ما حباها الله حتى آتسبالتب ويحسب ما في سريته ولذا ما حاربنا والى
 مع الخوا حتى تب الترهه ويرك اليوم اكمل لكم دسكم ما حصب حتى آمسبب مع
 ما أرك عليه قال موددا في حسن نبع (قال الله تعالى عاص نكار على السلام) ليس
 لعديم العلم ما وبع (في ما قام من ادراك الله والاعانه) وقد رسم الله تعالى نكا
 ما حباها حتى آتسبالتب وما لطف هذا العاص من العاصي فانه صريح في ان النكا اعاد
 لكونه الم يصر في الم حول في هذا الامه لا لكونه في غير الحصبه (وفي مسلم أيضاً) وأى
 داود كلاهما من طريق جادس سلمه من سابعه ان (ان رجلا) هو أنور من الفضل فما
 قاله ان أى حصبه أو حصب من حصبه والذخران ما ذكر ان رسمه وبعبه الرهان الاق ما
 والذخران ريس سلمه واجهه ما حصبه (قال ما رسول الله ان أى قال في النار) وفي مسند أحمد
 انه ما ريس سأل عن أمه ان هى حال كذلك وجع الرهان ما سأل عن أبيه من وهى أمه
 أخرى وما كذا ما انه ان أى سلم (في المسند) وقاله ما معاً ما عى انصرف عنه وولى ما
 جعل فما الى حصبه صلى الله له وسلم ولا رداب ما عاها عى مع على معنى التماح لانه
 ما عى اسبح الله الذى ما مهابصه ما الى ان لا رها اوله عن المصطفى (دعا فقال ان
 انى وأنا في النار) وهذا صريح في رد حصبه الاحبا وكلام الراوى وس قال انهم ما اهل مبر
 لم يله هداد والحوايه انه مروح الا ما والاحبا والوارد في اهل العبر او اراد ما
 عه ما طالت لان العرب سبى الم اناسه ولا عاها والعرف سبى الم انى ما اواه حصبه
 ولا عاها من الماطع وهو ص وما كما مع من حصبه رسولاً واسطه في سرح الهميه الى انى
 فلم مراد المصعب من سواد في ان حصبه سلم هذا كما قال السوطى لاصح للاصحاح به
 فانه امر به عن الخا رى وفي افراد احاد م مكمه ما نوبك ان هذا ما وذل ان ما ساوان
 كان اما حصبه وذكر ان عدى في الله ما وقاله في احاد م مكمه من الروايه لانه
 روى عنه صعباً وقد اعل السبى هذا المندب ان معمر من راسد في روايه ما ر
 امس سالت حبا ما لم ذكر ان أى وأنا في النار ل قال اد امر من حصبه كما مبر بالاروهو كما
 قال معمر ان في الروايه من حبا لا تفاق السبى على مبر حصبه ولم يكم في حصبه ولم

لم يكن أ لم يكسر ح به في حد مسعودان حر (قال النووي هـ) أي حد مسعودان
 (ان ر ما على الكفر هو في البار ولا هـ هـ ما في المرمى) قال السوطي سعي عدي ان
 النووي زاد الحكم على ان السال وكللا عما كتب عن الحكم على الا بالسرعة (وبه)
 اسما فاد (ان من باب في المرمى على ما كتب له ا ر من عباد الاوثان هـ وفي النار)
 ووجه اسما فاد هـ ما هـ ان انا الاعز في كاري في السر غليل والله من الا بالالكريم (وليس
 في هذا واحد قبل نوح الله ر فانه ولا كان طعمهم دعوا ابراهيم وعمر من الانبياء)
 وهذا خلاف ما اطلب عليه الاسعير اهل الكلام والاصول والسامعة من اهل السر
 لم يعدن كما بعد من سط وورد السوطي كلام النووي هذا على تحصيله ان الوعد بانظر
 وجوده الانبياء لاسهال وجود من لم يعلمهم الدعوا انما ر من الا بملهاى الى آدم وهو
 اقول الانبياء ولم يطل الاحادب والا بار الوارد في اهل السر بأسرها في كثرة اوصافها
 وطولهم من اجس أهم في النار ر ارجحان وفي هذا العا وقد دلل احادب النصه بلا دليل
 كفت في حدب ثوبان اذا كان يوم القضا عما اهل الحاطلة تحملون او ما هم في طهورهم
 وذكره الحدب في الاحكام وهذا نص في المسئلة واذ لم يكن اهل السر هم الذين لم يعلمهم
 الله وليس سعي من هم وهل يمكن ان يوجد في الارض من لم يعلم ان الله تعالينا ر قد
 آدم ونعمه انبياء الله وروافعهم مع اعمهم ر اهل كاهم سهرور ولولم يكن الانبياء نوح واهله
 القسمة والطرفان الذي عرف اهل الارض جعل الكلى في ان العرب ما كانوا كلهم يسريعه
 ابراهيم ولا بعد كما دل عليه الاحادب وبه صرح القرآن قال تعالى وما كان عبد من حتى يعف
 رسول الله تعالى وهذا كان أولها مباركة الا سحر ح ان سر وواس المندروا وان السحر
 عن سحرهم قال النبلاء سحر اليهود واما زى حاف اء وفيه من اسهى وسكى سحر
 الهمزة الاتصاف في ان العرب ما كانوا كلهم سحر احد ورده كلام النووي هذا وكلام
 الزاى الذي ذكر المصنف حوله (وقال الامام جعفر الاثنى عشر ر ما في سر كاهه وفي البار وان باب
 قل الله لمن المسكرين كانوا عدوا) الله (المسحفة) اي المبالغة الى الحق (دس ابراهيم)
 بدل من المسحفة (وا مدلول السرك) أي احدث وذلها فالتا داخله على المتروك وقول
 السارح على الماحود من لم لان ماد اسندل وسدل اعانته حل التا فيما في المتروك كقوله
 تعالى اسندلون الذي هو ادنى بالقي هو سروس بدل الكه وبالا بعد بدل (وارسكو
 وليس معهم سحر من الله ولم يزل لوبيا ر دس الرسل كاهم ر اقلهم الى آخرهم مع السرك
 والوعد عليه) بالعدب (في السارح احار مو بان الله) عليه (لا اله عداوة في الامم وما
 بعدون لله انجته الكالعه) التامه (على المسكرين في كل وسوسه ولو لم يكن الا ما فطر الله
 عباد) أي خلقهم سحر (عد ر و مدرويه وانه سحر في كل قطر وء ك) طاب
 سحر (ان يكون معه الآخر) اي انه سحرهم فالتا تلك وحواف لومحذوف اي لكلى تلك
 في انجته (وان كان سحره وتعالى لا بعدب عتقى هذه الخطر وحدها) لان الجميع ان الاعيان
 اعانته بالسرع لاله له هم وان ادركوا عتقهم لكن لا تعلمهم في عتق الحري على
 معنى ما ادركو (فليرد دعوا ر الى التوحيد في الارض معلومه لاهلها بالسر)

ماد الايمان (اصولا ذات في البارحة قاله دعوى الرسل وهو محذور في ادعاء) لكن
 اذ الامتصاص في معنى الخلقها واطلاع في الخلق كما في رتبته الاحاديث وان كانت عبارة
 لا يورث ذلك (كما لو اهل الحق في الحق المبني) كلام الزاوي (وقد ذهب العلامة أبو عبد
 الله شمس حلف (الا الى) اهل عليا (الملكة) المناويرة اذ دعوا ان ربه واسمه
 في حياته بالهار والهدى في العلوم وكثيرا بعد لحيته ما و رعا رجع اليه كما قال احدنا
 في بل الطمبات وقال الخافض في السيرة الا في ما لم يثبت اليه في قرى تونس وغيرها
 بالمعروف ثم من حلف الا في الاصول في عالم العرب فالتعريف لم يكن في تونس انهي (فعلا وبعدة على
 صحيح مسلم) يعني سره السعي في كمال الاكمال (ول النور الماضي وقبلة الشمس ماس في
 السر في ما كانت عليه العرب و ماد الايمان في البارحة عامعا ما لم ياتي في كلامه من
 الثاني فان من يعلم الدعوى لسوا اهل مصر (وهو قد صرح أولا بانهم اهل مصر به و سأل
) لان اهل مصر هم الامم الكاشية من ارضه التي التي لم يرسل اليهم الا بالاول ولا أدركوا السال
 كالا راب الذين لم يرسل اليهم معنى عد السلام ولا دعوا النبي يتحدوا (علي الله عليه وسلم)
 واحب عن الثاني بان النور كبر واقعه وان كان من حوزة كبرى في وجوب الاعمال على كل
 احد بل وعده و من قبله من الرسل وان لم يكن من رسل الله واعماله في الثاني لو ادعى ان السليل
 وعد ارسلا اليهم وهو لم يدع ذلك (والمصر هم في التصريح على ما في كل رسول كالتقريب) التي
 (من روح وهو ذلك ان الله ما ادا مكنه الى مصر) وأطلقوا (اعانهم) مصر (التي
 من عيسى وسيا على ما في الصلاة والسلام وذكر) أي روى (الصاري عن عثمان) القاري
 موقوف على (انها كانت معاه) قال ان كثير وهو المصنف ورواه عنه جماعة من رسول
 والمكي وأرعب وعمر ما ذكر ما به (في كماله العواطف) العراقة هو ان يقولوا ان الرسل
 الكتاب وما كان مع من معنى معقول (في امه لا ذات في معنى الحق) سم الرسل
 (علمناهم عن نفس) ادلائهم ان لا يتبعاء ولا يتجرم كمر (فان ملك) رد لي هذا انه (قد ذهب
 احاديث بعدت) نفس (اهل مصر كذب) الصاري وسلم عن ابي جرير عن ربه
 (راس عروس في) نعم اللام وضع الحاء المهيمنة وعداها وفي رواية لهما انصارا
 عروس عامه الخراي قال عاصم والمروفي في نسخة الاول وأساب الا في احدا في كلام
 ان عبد الله واليه في بان عامه اسم الله علي لسبب من قال وكونه من اعلا ما قاله
 من ولد الناس من مصر لان راعه في مصر ومصر في راعه و راس الخ لكان الناس من
 الصاري عروس عامه الخراي في في الما في في عامه الخراي ووسطه المصنف في شرح
 نعم الما وضع الراي المم في الما في المصنف (في نسخة) قال المروفي نعم الثقاف وسكون الصاد
 قال الا كتوبه في أمعا (في البار) بعد السند وكان أول من سمى الله (و) كذب
 مسلم والامام احمد في حوزة روعا في حديث أولها ما بال الناس ان الحسن والعمر كانا من
 آثار الله قد ذكر احديث وجهه (راس صاحب النجس في البار) وراي معصود حسنة في طريقها
 اعوان من الصولطان قال ان ذلك كل وقعه طوفه الراس وهو نجس والنجس الخافض في
 المصالح (وهو الذي يدعى الخافض) اي ضاعه (فحسبه فادانصر) سم الصا ومكسر اي

لم (هـ) أحد قال يعرفه لصاحب وفي نصر القحاح أي حسبه (قال اعلموا عيسى) لسبق
 في نصره السيرة وهذا الحديث مدحاً له ومولماً وذاك فيه صاحب المحسن محمد بن عيسى في السار
 كان يسرق الخراج عيسى فان طهره قال اعلموا عيسى وان يعمل عمه ذهبه (احب
 أحوبه أحدنا هم احبنا أحاد) اعلموا الطن (فلا تعارضوا القطع) بانهم غير معدن وهو
 السر أن فوجت بعدته علم أو ان صحت (الباقي نصر العبد في حولا) اما قال الوارد
 ولا يفسر غيرهم عليهم فلا مانعناطع (وايهاهم بالسب) الموقع لهم في العذاب وان كان عيسى
 له علمه (الباقى نصر العبد المدكور في حد الاحكام على من يدل و... من أهل المير)
 كان عيسى (عالم بصدره) بالسلال كمعاد الايمان وبصر السرايع فان اهل السر يلايه
 احكام الاول من أدركه التوحيد يصبره) أن يلمه وحده فقه هذا التصبر من عباد عباد الله
 ولا يلزم الانصاف بالحق ولا بالاسرا ولا تعريها (ممن حولا من لم يدل في سريته) بل طلب
 الدويحيد وعاد الله واستقر روح النبي صلى الله عليه وسلم (كمن ساعد) الانادي أول
 من آمن بالحق بين اهل المطاعلة وأول من امكا على عصا الخطية وأول من قال اما بعد
 وأول من كتب من دلائل الان والاعمال بلعنه ومجانسه وذكر كرس اهل العلم ايه عاس
 سمائه منه وكان خطيبا سكا عا دالة فانه وصل ذكر المرداني وأخرج أبو نعيم في الدلائل
 من ان عاس ان قس من ساعد كتاب مصطب فومه في سوي عكاط فعال في خطبته من حق من
 هذا الوجه وأما ربيد فهو مكية فالوجه والحق قال رجل من ولد لؤي من غالب بني هاشم
 الى كلمة الاخلاص فمضى الاندو نعم لاسد فان دعاكم فاحسرو ولو علم اني انا الى معه
 لكس أول من نسي الله وروى الأزدى وعمر بن طريق عن أبي هريرة رفعه ورحم الله فسا
 كاني أنظر الله على جل أوري تكلم بكلام له خلا ولا أحفظ مال من من خطبه مال
 هانو وذكرنا خطبته المشهورة بالمشكم والمراعاة وروى ابن هاشم من ان عاس الله صلى الله
 عليه وسلم قال رحم الله فسا كاني أنظر الله على جل أوري تكلم بكلام لا أحفظ فقال انو بكر
 أما أحفظه قال ان ذكر وذكر وأخرج عبد الله بن اجد في رباب الرهد لم اقدم وقد بكر من اهل
 في النبي صلى الله عليه وسلم قال انهم ساعد الانادي قالوا اما يا رسول الله قال
 كاني أنظر الله في مروي عكاط على جل اجر الحديث قال في الاصابة قال الخطاط كتاب السان
 لمس ووجهه له نسب لاجل من العرب لان رسول الله صلى الله عليه وسلم روى كلامه
 وموه في حله عكاط ووطه وعلم من حسن كلامه واهل تصويره وهذا سري بغيره
 الاماني وسقط دونه الامال واعلموا في الله ذلك ليس لتوسسته واهلها الاخلاص واعلمته
 بالحق من كان من خطبته العزبة فاطمة (ورب عروى و...) تضم النون رجع النبا
 والحمد من ردا حد العسر وعمر من الخطاب هاه كان في طلب التوحيد وخلق الايمان
 وصائب السيرة وما من عمل المذهب وروى ابن سعد والبا كهي عن عامر بن ربيعة سلم في
 عدي بن كعب قال قال لى ردى عروى قال كفى واما عيسى واما عيسى واما عيسى واما عيسى
 بعد ان وكانا يصلان الى حد الله وأما سطر بيتا من في ام جعل معب ولا اراني أدركه
 وأنا اؤس به وامدحه واسمده في وان طالب طبعها فامر من السلام قال عامر فلما لم

ان اراهم على السلام فصاعدهم على فاسم لشدوا من ملههم سريره في وجهه الذوروا
 ومنهم من ادا كن معهم ويسته اقدس ملاه الا فسه فله في مالب الحد والروح
 المسحه مله ما بعد ملة مرد (وأما الى الصم الاول كمن ورد في روعه قال على السلام
 في كل ماله سمع أمه وحده) فأخرج الطائفي رعد في رذاته قال النبي صلى الله عليه
 وسلم اني كان كيانا وكما قيل فاسعه ملة قال نعم فاه مع قوم السامه أمه وحده وروى
 المعمرى عن ابن عباس مر فوا رحم الله ما اني أرحوا من معه الله أمه وحده وصرح العلي
 بأن الرسا من الله ومن يده واقع وروى الطبراني في كبر وأوسع بسد وانه مع الله في
 الله عليه وسلم ثم الله فاهل الرسول الله تترحم على من قال نعم انه كان على دس أي اجعل
 ابن ابراهيم وأخرج الدراري حار قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم رعد في رعد
 صلى الله عليه وسلم ان الله كان بسعد الله وهو لذي دس ابراهيم والهي اله ابراهيم قال
 دالامه وحده كسريتي ومعنى عيسى ابن مريم وزعد في انجاءه لكن قال الهدي
 فما كد من أو رده في انجاءه كعدان وان ساهروا ما رعد في رعد اسعدته والعمري
 وعبره في كتب انجاءه هل واراد النجاري عمل الله وورد العرفان على انجاءه ان انجاءه
 رأى النبي صلى الله عليه وسلم قبل الله وبان مله اظم من مله الله وحده انجاءه وقال في الاصابه
 فيه نظر لانجاءه من الله كسريتي ومعنى عيسى ابن مريم وزعد في انجاءه لكن قال الهدي
 وهو من رأى النبي صلى الله عليه وسلم قبل الله وبان مله اظم من مله الله وحده انجاءه وقال في الاصابه
 او يكتي كونه موصا بأوسع كأي فسه هذا وعبره انجاءه (وأما عيسى ابن مريم وزعد في انجاءه لكن قال الهدي
 وقومه واحل حرا من حكمهم حكم اهل الذن الذن دخلوا فيه ما لم يكن احدهم الاسلام
 الناصح لكل دس) رعد في رعد فاه لم يولد الاسلام مدهم حده لا أدري نعا العسا كا
 أم لا وحده لانجاءه كان مدهم فاه لم يولد الاسلام مدهم حده لا أدري نعا العسا كا
 مع حتى حده النبي صلى الله عليه وسلم لما كاتهم وديرت بصرويه (انجاءه) كلم الان
 (ملها وسأى ما مل في ربه في حده المعبان ما الله تعالى) رعد في رعد فاه لم يولد الاسلام
 من أظم مطلقا (هذا ما سري من الصبي مسله والده) ولما توى عده المولت وقته قال
 (وعد كان الاول ولدك) عا القول سمحه النجاري الذي ارا الكف ذلك اما ما وضا
 (واعما حره الله ما وقع من الماحده مع علما العصر) وعدا حسن الامام السوطي في
 قوله اني لم أدرع ان المسله احماه بل هي مسله دان حلا من حكمها حكمكم ما بالسان
 الخلف في عده اني احرب احوال الناس بالها لانه الانتم من المام (ولندا حسن
 الحافظ عيسى الذن) محمد (من ناصر) اي ناصر الذن أي مكرس عده الله من محمد (العمري)
 بكره ان الذي وضع المم ويكره عدها ولما سمع رعد في رعد فاه لم يولد الاسلام مدهم حده لا أدري
 نعا العسا كا (حده) في كنهه مورد الصادق عوده الهادي هذا انجاءه الحده انجاءه
 أمه من طيرين الخطب

(هذا الله الذي حدهم على على فعل وصكانه روبا)

(وقد قال الحافظ ابن خنوفر بعض كتبه والظاهر ما ذكره صلى الله عليه وسلم في الخبر ما رواه
 عنه ابنه من بطون عبد الحميد) يوم الصامه اخرج الرازي وروى عن ابن خنوفر قال قال
 صلى الله عليه وسلم يروي ياربعه يوم الصامه المولود والمعروف في ما في الخبر والسخن الثاني
 كما هم سلكهم في حقه. ولول الله تعالى لعن من السائر وروى عن ابن خنوفر اني كتب اني
 عمادي رسلا من انهم واني رسول مني اليكم ادخلوا هذا فعول في كتب عليه الصلا
 ياربعه من هذا يوم انكاس من كتب له السعد حتى معصم في امره ما فعل الله بعد
 عصموني باسم ربلي اني قد ساء وعنه قد دخل هولا الخه وهولا السائر وارجح احد
 واراهو في ما بين وجهه عن الاسود في سريخ واني حرر معارفا اربعة محضون يوم
 الصامه رجل احب لاسمع ساء رجل احب ورجل حرم ورجل مات في حرم فاما الاصل فعول
 رب بعدما الاسلام وما اجمع ساء واما الاخر فعول رب بعدما الاسلام والميتان بعد في
 بالعرف واما الحرم فعول رب بعدما الاسلام وما اعمل ساء واما الذي مات في القبر فعول رب
 ما انا قال رسول الله في هذا واسمهم لطيفه فربل اليهم ان ادخلوا النار في دحلها كاتب عليه
 يروا اسلاما من لم يدخلها اسحب اليها وارجح الرازي في سائر دفعه اليها التي القبر
 والمعروف والمولود في الهالك في القبر لم ياتي كل واحد في المعصومين لم يعمل في عسله اعمل
 به حبرا ولا سرا وول المولود رب ثم ادرك العمل فربل لهم ياربعه من كان في علم الله سعاد
 وعسله بها من كان في علم الله سعاد ادرك العمل وروى الرازي في بيان والطريق واني
 عن ادروما اذا كان يوم الصامه ما اهل الحياه يحمون او ملهم في طه وروهم فسأهم
 ربهم فعول رب ثم لم يزل لاسرولا ولم يات سائل امر ولول رب السائرولا لكان طوع عايله
 فعول لهم ربهم انهم انهم سلكهم ياربعه من كتب في القبر وركبوا مقدم في الباب احاد ساء
 كما رب السائر السه فاداع جماعة كما هو صريح الاحاد في ما قلنا لا اكل الا انهم
 بطعون ويدخلون الخه (اكرامه صلى الله عليه وسلم) وكفي من هذا الحافظ حقه دلا بقره
 الا ان ادله كالمبار (وقال في الاحكام) وكذا في الامانه (ويمن رسوا من هذا المطلب
 واكن فيه الخه في حله ويدخلها طاعنا في حقه) لانه ورد ما دل على انه كان على الخه
 والتوجه قد حذر من الصالح وعنده في صدره وروى ابن سعد في ابن عباس انه قال لما قدم
 اصحاب العيل

لاهم ان للمر شيعه ورواه فاسح وراك

لا تلتصق بصلبيهم * ويحالفهم عدوا محال

وارود جماعة باطه وانصر في آل الصلح وتباده اليوم آكل في طعن ابن سعد
 اشد ان عبد المطلب قال لامر ابنه ياربعه في عن اي فاني وحده ح لما رما
 الذر وان اهل الكلب مولود ان اي في هذه الامه وقال اله رسا في محاذل على اساه
 اما ادله انه كان يصر بالمدح على اسه وروى

ياربنا يا ملك المجود * فاصرفني اليك المعبد

في عدله الطارف والتلد

ومما قيل على وجهه في حال الرضا وسرى النور ان اهل مكة لما سمعوا ذلك الخوف امر
 اناطال ان يحضر بالنبي صلى الله عليه وسلم وهو صغير فسمعوا به (الاناطال) (انصرو) (ان
 أدركه البع و لم يورث) وقد سبق في النسخ انه أخو بن أهل النار ذابا حال الب و لم يمدح
 بل في ابن أبي النقي على الله عليه وسلم لذاب في النار ولو كان في الكنا أحر من عداءه
 لا سيما أحر من سمكنا وأشد عدوا لهم ما لم يتركنا الله ولا عرض لمعنا الاسلام فامتنعوا
 بخلا وقد أضر الصادق المسدود انه أخو بن أهل النار عداءا ليس أوامس أهلها وحدثنا
 عبد الله بن الفضل في الأصول دلالة الامار والعدل والالاف ليطمع بكسر فلا يصحاح لاسراجه (و قد
 كانت أم أبي) مع الهجر وسكون الخصبة مع الميم والنون في عهد الخو رضى الله عنه
 يوم حسن (ركه) الخمسة (داهه وحاصنه بعد ودا) وكان عليه السلام يقول لها انت
 أي بعد أي) أي كما في قريش ما تلي ويصطفي والصدقة في أو رعا في الواد برامل و
 كانت بل في الله عليه وسلم وكان الصمران رويها بعدة وكاب كفي وول أنا سكي
 لخر السعا كعبا مطع عاوان منادها السرى هه ما رواه قال حدثنا أنو أسامة بن
 أسامة عن سرير طرم قال سمع عثمان بن النعام يحدث قال لما خرجت أم أيمن
 بالمصر في دون الروما فطقت فقلت علي من السجاد أو من ما ربا أبيض أحده فسمعه
 حتى روي فكانت تقول ما أصابي بعد ذلك طين وأشد مرعبة في الصوم في الهوا و
 محض بعد ذلك السرى (وما بعد عند المطلب كاهل) بعد أن رويها أم أيمن
 الله روي عنه في لم يرا على فله وكان يهره ويحل عليه إذا حلا وادانام ويحسن في قراه
 واولاد لا يمتسون له وذكرا من أمي انه كان يرضع لعبد المطلب فمرا في ظل الكعبة
 وكان لا يخلص عليه في أحد إذا حلا وكان في الله عليه وسلم أي حتى تخلص به فتد
 اجهامه بوجوه يقول عبد المطلب دعوا أي ورجع في ظهر يسه ويقول ان لا يي هذا
 لانا (وله) صلى الله عليه وسلم (عنا حسن) فمأخو به من السجود وسه العراق و
 الحاد (وقل) ما بوله (عنا حسن) وروى عن أمهم (وله) (سج وقل عرو وقل
 س) حكاهما عطاء ويعد (وقل لاذ) حكاه عن عبد الله ومعلطاي فابلا (وهو بطر)
 لا امل ما بل انه كان في موبأ اس أربع سمعنا عن علي ابنه كاهل بعد ان كتب
 ما في ان يكون اس بلاب (وله) لعبد المطلب (سرو ما به) فدمه معلطاي فتبعه الصف
 ها (وقل ما وروى عنه) قاله المروى في كتاب عالم السب وقال ايها في ما في في
 وجرمه السبلى والصف سمعنا عن رجل ولفه ما به وعسرون لكن قال الوادى ان ذلك سب
 وقل حسن وقل حسن وقل قتل وقل حسن وقل حسن وقل حسن وقل حسن وقل حسن وقل حسن
 اس ساكر ما خور (وكاهل أنوطال واسم) في الخسج ورس من قال عمر ان بل هو
 قول باطل حله اس في في كتاب الرد في الروا عن صالدهم عن الروا عن في قوله تعالى ان
 الله اسطى آدم ويزا وآل ابراهيم وآل عمران اب آل عمران هم ذاب في طالب وأن الله عمرار
 ذكر الحافظ في التبع وقال الحاكم بنو ارب الاحاد وان الله كنهه قال وحدثنا في الذي
 لا يلهه وكتب على بن أبي طالب قال البرهان ورا ب صاب عمار المعارة في مسجد مال

[illegible]

موله وین دس الخ
 لعل لاولی وین
 سس کا لاهی
 ولا یحی انصا مان
 موله ای سس داب
 طلمه الخ فتنه ام
 محتجہ

ويجمع المعاني له وان كان الما ومن وصعرا مار الى صغرهم لان العلام ويدخل في
 السالم كما مر (ما حله) اي العلام (او طالع فالصغير) اي طهر العلام (بالكمه ولان)
 النصارى (العلام باسمه) اي اصعب هذه السله في الظاهر لانه الذي سار به غال اول المعنى
 ساره الى السما كالتصريح للمعنى ومسر السامى لا يندفك ولا اوله اوله وأخره من رجع
 صغر اصعبه لا يطلع الى أصل المصطفى اصعبه لانه خلاف الظاهر في لادناه اعلمنا
 معنى الصاود واولطاف (واي الساميه) صاف وراى مع عمله مصوب بها اي طبعه
 والخصانه كاي الما ومن (فاعلى الصواب رها ودها) اي من جمع المهاب لان
 سه دون اخرى (واي) الصواب كثر ما رواه الاساذ بخارى (واعدود) مراد
 في القاموس في المنقول روي كثر مر (واحد) للصحاب (الراوى) اي سري الما
 منه وسال (واحد) للنادى بالنور اقل المصير (والنادى) بالورثه أهل الناده اي
 احبب الارض لمريض (وفي هذا اصول ووطالب) ذكره صاحب الصاود له صلى الله
 عليه وسلم بنده وركبته عليهم من صبر (واي من) صبر الصادق وزرير من صبر كاصدقه
 الخاطف كالسكراني والسرطاني وحرره في المعنى او مصوب قال الخاطف بالسراني
 أو احسن وال واربعه بالصب فلما في سدا المصوب في السبعين وهو
 وماله ولم لا بالسدا * يحوط الما عرود من موال
 انتهى به قطع النعاس في مصاحه ورد في اسهام واستظهر في شرح المعنى وقال هو
 في عطف الصواب الى وصفها واحدا او من وع حصر صيدا ويحذف وفاء النكراني
 واذا المصنف عن صفة السرف الذي في شخصته من العاري اي هو من هو قسدا
 معقول بل نكسر الزا والمار كسر الدال ثمة ملحق على الانسان حيا واذرب مثال
 منجمه ويوجد على ربه كتب كسدا ومحصاه وهو الخلد والمراكل المسكل على عرو
 رواه بدل وايض وايض من الخلع محصور وهو ما ملحق بالحاد من السعر (سبي) السا
 للمعقول (العام) للصحاب (نوعه) اي طلب السبي من العام ونوعه والمراد به
 اي سرب الى افعه (عمال الساميه عصفه لا زرا ل) قال النماسي حسب مال وعصفه ويحور
 رها في اسم احدا عرو واد المصنف ويحورها على ان اس محرو (ماود) ملحق (هـ)
 الهلاله جمع هالقه اي المشرويه على الهلاله (ن آل حليم) واد النصارى الهلوله السرا
 صغرهم اولي (هم عدد في حه) بدونه على حذف صاب اي في دوى نعمه اي صغرهم
 أو جعل النعمه طروا نهم سالحه (وواصل) عطف خاص على عام في العاموس القواصل
 الانادي الحجه وانجهت اذ المراد النعمه التي الكسر السا له لعم الغلمه والذبحه وب
 اليه الثاني في نفس السخرا كثر ما تحذفه وتدل له قوله الا في وهذا القيد حسب كل
 وهذا السبا (والتميل كسر المله) ويحذف المهم هو (المخا والعباب) اسم مذكر
 اعاه اي آتاه وبصر والمراد به تلقا العوده انه هه ما سوا وان معي (وبل العلم في
 السد) ويصح اراهم ما عاها ومن قال الخاطف العمال العباد والمخا والمظم والمسا
 والمعن والكاي قد أطلق على كل من ذلك (ن) قوله (عصفه لا زرا ل) اي (معهم من)

الصاع والحاشية) عطف بمسؤولي الاحصاح وبما لفظ قول الصبح أي عطفهم بمسؤولهم
(والأمر أن المسألة كمن رجال وما) فانه من السكت قال وقال لهم وان لم يكن فيهم
نسا (وقال لكل واحد من الفريقين على امراد أن لا) قال سرور
هذه الأثر في مدحهم صاحبها ه من طائفة هذا الأمر المذكور
(وهو بالنسبة أحسن) أليس (وأكثر سمعاً) عطف بمسؤول (والواحد في) الواحد
(أمره) قالها وفي الصبح الأمر على جمع أن له وهي الأمر إلى الأرواح لها وقد سمع في
الركب في انصافها ومن لم يؤمن بالأرواح لا يرى في حق النساء دون الرجال أي وفي هذا الحديث
من القواعد أن أبا طالب منسب إلى أبيه وأنه قال سمع في العمام توجهه في معاشه فلا يرد أن
الاسماء إنما كان بعد النسر وهو قد مات قبلها وهو شاهد من أخرى في ذلك فروي
الخطابي حديثاً منه أن رسولاً منعت عليهم سويجدة في حيا عند المطلب فابن حور من
حبيب من فرس أنما منعت معام عند المطلب وأبعد صلى الله عليه وسلم في دفعه على عاتقه
وهو يومئذ عمام فدا بهع وأمر من دعا به وفي الحال فله شاهد أو طالب مائة على ما قال
ذكر السهلي في الروض وروى الصبح في قوله له ذلك لما رأى من حاله ذلك منه وان لم
نصادقوه فوجهه عطف كما قال في شرح اله ربه وعنده عن رواه ابن عساكر أنه اذ لو اقتصمها
لم يذهب هذا الاحتمال انتهى وأجيب به حرم السوطي به ويعود هذا الوح المصنف في المصنف
التابع فقال بعد ذكر احتمال الخطأ فلهذا شرح ابن عساكر ذكر (وهذا السبب
أما في مصنف له في طالب) في المصنف وروى في المصنف وسعد جاعه أنه بعد المطلب علمنا
بعد شرح السهوي في ابن قال ما أعزاني أني رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله
أسماء والمأصلي بعت ولا تخرج مني وأبعد اسماء ما هم صلى الله عليه وسلم يجرودا حتى بعد
المهر فخرج منه إلى النصارى وما حاربته حتى النصارى ما رأوا أو ما أو انصوب العرف
بعد صلى الله عليه وسلم حج بيت واحد ثم قال الله في ذلك لو كان حيا لعرف عسا من
بشدنا وله فقال علي يا رسول الله كالمردود له واحد سمع في ذلك ما ما فقال صلى الله
عليه وسلم أهل هذا من شرح من الصادق بأن أبا طالب منسب إلى أبيه عليه في شرح
الهمزة وقد سأل المصنف حبر السهوي في معام في المصنف التابع (ذكرها من احتج بطولها
رهي) عنده (أكبر من عتاتين فيما) مثله أي في رواية ابن عسا من النكاح عنه فابن اخدا
ما صبح لهم هذا المصنف وتضمن على العرف مسكراً أكثر وفي شرح المصنف للمعاري وعد
اسم أماته في بيت وعسر أماني في المرح قال محمد بن سلام بإدخاله في مصنفه أي طالب إلى
بما أو من نسب في العمام توجهه وطول حبس لا يرى أن بها خاف وقد سألني الأصمعي صرا
فيل شخصه فقال أن يرى معها ما قبل لا وذكر ابن عسا من (قاله الماعنات) أحصفت
(فليس على) أدى (التي صلى الله عليه وسلم وصروا عنه من ربه الإسلام) لأعب اسمعاه
لصعته ولذا قال في قوله السابق وفي ذلك يقول أبو طالب بعد كرمي صاحب السما لوعلى من
وركنه من ر لاسم مع كلام ابن عسا من هذا خلاصه وعمه أنه بعد السبب امره هذا الواضع من
كلمة بعد العباد حرد قوله وفي ذلك يقول لا يسلم كونه فالحق المصنف الأمضا (وأولها)

عند ان احسن وجهي الصبح (لما اناب) لم (القوم) ريبا (لا وبعدهم) • (لما اولد)
 ان احسن وجهي الصبح (وهذا طعنة لكل العرا) جمع عرو قال السامي اراد ان الله و
 (والوسيل) جمع وسيله وهي الله فربما وصل الى ذنبه وسيله اذا عرفت ان الله والوسيله
 المبركة عند الله تعالى (وهذا طعنة) مصرى هاسم (بالعدا والادى • ويطا ووا)
 فسا (امر الله والمراد) قال السامي هو المحاول المعالج وقال صحاح المعاني في المحار
 المراه الممار وبعده من اليس

وهذا قوله او ما علسا طعنه • يحسون عطا حلسا بالانامل

صبر لهم مصرى صبر اسخه • وايضن عصب من راب الجاويل

فهو صبر من الخ حواس فاقوا الماطم في عرسه الى ان قال ما اسند الله من وهو (اعند)
 اليس لندا عذره صافي اي ما آل عند (صافي) بهم حذر ومكتم • ولا يصر كواي امر كم كل
 وان هو الصعب البذل السا ط المصطفى الاسا والمضى سا كانا واذا حل على القوم
 في طعامهم وعراسهم كما في الناموس وفيه البذل اي بذل منتهه المفسر من الناس المصطفى
 جمع ادوايه (فقد بان لم يصلح امركم) • بالاعمال به على الله عليه لم (سكونه)
 كما كات) صبروا كما صاب (اسا) سوال ا وديت الناس حالهم وما لكهم وصبرا
 باله كرى التبريل وكلام العرب صبر حالهم (من كل طان • • • لسانا وويل) اي معاذ
 (ساخن) حال الخ على السبي اداوا لظلمه وبعده هذا البت مداس اسخى

ومن كل طان سبي لادسه • ومن طان في الدن ما يتناول

وبعد وله (وور) طعنه موجه واودا حل (ومن ارى) ذنب (سها) حله
 معوجه يوجد مكسور نصه فرا (مكاه • وراي) ساعد (لر) • • • • •
 حرا) نال (وارل) منه • القول هكذا روا ان احسن وجهي واما ان حسان فقال روا
 لم ي من الزى قال السبي وهو وهم به او من ص الكاى وهذا قال الرقير سر السواب
 الاول في السامه • • • • •
 في را للمعدمه • • • • •
 حاسم الترميل (وبانه) كروا السهم ما كذا طاه اعم به في وله ومن ارى (ان ابه لمر
 دمان) • • • • •
 وبدا الاسلام فحاركم في ذلك اسد المسكال ان لم يرجعوا وبعده هذا اليب عند ان احسن
 ارنه عسر ريبا وبعده قوله (كدم وبت الله) في قولكم (مري) نسب النون وسكون
 الموحده ومع الزاى • • • • •
 بل النون ومع جمده على انه ما يبا ل مري وله مري اي • • • • •
 لاس حواس القسم هي مراد أي لاسهر (ولناطان) • • • • •
 أي طاعنكم وعمركم (دوبه واصل) • • • • •
 فالان وجد وبها كما هو في جمع (ولله) • • • • •
 لا (حي يصرع حوله • • • • •) (دحل) • • • • •

وله ومع الزاى هكذا
 في السج ولعل
 صوانه وكسر الزاى
 كما في مادم ماره
 الصراح اذ صبحه

حلله (ومعنى ما صل جادل وتخاصم وذاع) عنه وقال السامى رأى بالسوا (وبرى هو)
بالا الموحدة (والراى هو) قال السامى معنا سلب وحلف انتهى وما إلى قوله في حاشيا
عبد الله بن الحسن

لعبرى لم يكاتب وحدا ما حده واحسنه دأب الخصال المراسل
من سلك في السامى أى موئل • اذا فاسد الحكماء عند التعاضل
سلم وسد عاقل برمانس • قوالى الهاليس عنه بعد سول
دوانه لولا ان أى سسه • بحرلى اسما حاشا الى انما صل
لنكاسما على كل حاله • من الدهر حدا عنه قول الممارل
لند عاوا أن اسما لم كلف • ثدسا ولا سى يقول الاما صل
أصح ما احصى أو دوسه • مضر بها مسور المتناول
حذب • دويه وجهه • وداعب عنه بالدرى والكل كل

(فان) الامام عبد الواحد (س التنى) السامى في شرح التبارى قال الدهران في مذهب
انما قاله روالطن به كالطن بالمرأى كقول (ان سمرأى طالب هدا لبلال على انه كان
يعرف هو الذى صلى الله له ولم يدل ان حسنا آخر به صغرا) الزاهب (وعبر من ساه)
وكا به احده من كون الامسا به في صغر وليس يلزم كماله (و) لنا (بعضه الحافظ
أو الدليل برحمر) في الفصح (ما ان اسمر وكران اسما أى طالب لهذا الحركة بعد
المذهب) ووجهه به على ما حدى واحواله ومما الامسا به في صغر (ومعرفة أى طالب
مدونه منه السلام ما سى كبر من الا ان) بلا ساسه الى احدا حاشا سمر هذا (ومسلسا
السبعة) تكسر السمر اسم لطاسه ن السرى الاسلام به ما نورا عا نرى الله عنه وقالوا به
الامام بعد على الله وسلم بالسن اما حاشا واما حاشا بعدوا أن الامسا به لا يخرج عنه
ومن أولاد وان حريص فاما لم يلم عنهم وأما سبعة ومن أولاد وهم اثنا عشر ومن
ر تك رة هم بعد ما صولهم ثلاث فرق علا وودنه واما حاشا في المواضع ويرجها في
سند مع التبارى التسمع جمعه على و دمه في الضامه في قدمه في أى تكرو غير فعال
في تسعة وبطل عليه رادى والى سعى فان انصاف الى ذلك السبأ والتصرح بالعص
دعالي ارفص وانما بعد الرجعة الى السامى أى فى العلوانسى (فى انه كان مسلما) وهو
مسلسا لان شمر الدهر مة بالسوا لاسلم السلام (قال وزأب لعلى سحر السرى)
الزاهب (سراج) معراى طالب ورم انه كان مسلما واه مارة على الاسلام (و) رم (ان
السرى) مع الحاشا والسرى ونصم الحاشا وسكون السرى وهم اى عيون لا تظاهر لى عواندك
فصل الحاشا السرى لما راي وطا كلا هم وكاوا يحلون في حاشا ودوا هلا الى حاشا
الحلقة أى حاشا (رم ام ما بان كائرا) وامم ذلك سجعون لدهم بالغ فى سمر والرد عليهم
(وامسدا) عرا عا دلالة له (قال وقد سجد حاشا ذلك كله الى الامام) انتهى (كلام
الدهر) كان الامسا وقال فى باب منه الى طالب انه وصلى حرجه من أهل الرور
ا كرامه ن الا حاشا الواهب الدالة الى ان سلام الى طالب ولا سب ذلك ساهى

(ولما بع رسول الله صلى الله عليه وسلم اثني عشر سنة) فانه لا كثر رجل سمع سماعه
الطريق وعمر رجل يلايه عرسكا أو عمر وقال ابن الجوزي قال أهل السرا والناو حقا
ابن علي بن أبي الله لم يسمع عرسه وسهران وعسر مام وبي موعظاى وسهر وكن
سمل المول الاول عليه باد المراد وما فيها (شرح جعه أن طالب) فأصدا (الى السام)
وسعدك كاني اسامى أن اناطلسا تها تار جصل صبه و ول الله على الله عليه وسلم
مرفه انوطا وال والله لا حرج معنى ولا معارفى ولا فارقه أبدا حرج به معصه وص
اماد هسه هرحد قال السهلى الصاه رقه السوق حال صفت بكسر الهمزة ورى
أما ليس ومعد بعض الروا صفة أى لزمه قال البار

كان فرادى في منصفه • تحاذره أن يصب الخيل فاصه

اتهمى في الموصف مع الصاد المجمع والموحد وبالملة الهى بهاد وسان بمصر من
اقتصر في الناس وسار (مضى مع نصري) نعم الموحد دمه حور وان صفت سلطانا من بعض
من ربيع الاول سنة ثلاث مائة وروى اول مدته صفت بالسم ذكر ان عساكر وردوا له
السلام ومع (وأشهر الراهب) وكان له علم الصراة قال ابن اصبغ (واجمه مرسى)
يكسر الخيم بهما را ود السامه بحقه مسر همله هكذا به بخط معطاي في الزهر
وصحبه له وكذا في الامامه عرسه ووفى الله والعلمه وهو في الاصل اسمى فانه السامى
قال السهلى وساحب الامامه وقع في سر الزهرى ان شعرا كان مرامى احبارهم وود سار
مروح الذهب للسعودى انه كان نصرا امن هذا المس واجمه مرسى قال الزخا حكذا
في نسخة مصححه من الروى واخرى ربه من النصه وفي السامه قال السعوى ا مرسى
كذا عمار ب له ن سمح الروى (معه بعضه فقال و آخذت) كانوا الترمذى
والسهلى في الدلا والخرما على وسانى سمه ن أى وسى قال حرج انوطا الى السام
ومعه النبى صلى الله عليه و لم في اساح من مرسى فلما اسر فوالى الراهب نبى شعرا هطوا
مخلوا حالهم حرج الهم وكان لداله عروبه فلا صرح الهم ولا امب قال مرقن وهم يملون
رحالهم ففعل هالهم حتى حا فاحد يد رسول الله صلى الله عليه و لم فقال (هذا سدا المرسى
هذا سدا لقمان) ذكر لافانه نعم السامه نصا وارسا ماله (هذا سمه افه رجه
للعالى) كما قال تعالى وما ارسلنا الا رجا من الله صلى الله عليه و لم فقال (هذا سدا المرسى
المد (فعله) وفي رواية الترمذى الجماعة فقال له الاساح من مرسى (وما بالرسا)
اى لم الله ثم وما على عما كانوا هملون (قال انكم حنى اسرهم من الله سمه لم سمه
ولا حرج الاحرام حاد اول استعدان الاسى وانى أعرفه بحام النبى في ل ن مرسى
كه) نعم الهى وكون الصاد المجمع فوا صبه وادوا كنه وهو داس لوح الكس
وهال عرسه ووفى سمد الرا وقد هالجوزى (مثل التعاهه وانما حدى في كسا ومانا الاطال
أررد حوافه على ن اليه وودوا اس اى سمه) ن اى موسى الاسعوى قال السعوى وهو
اما أن يكون فلما من النبى صلى الله عليه وسلم فكونا بلع او بعض كانا الصاهه أو كا
م به ورا أحد نظرين الاسما صه (ومعه انه على الله سمه وسلم أسل ولله عليه سله)

ولم يلقه من رجع فصنع لهم طعاما ليليا فاقم به وكان هو في رعيته الا في حاله رسلوا اليه فاقبل
وعلمانه بطه الخديت وما في يده في كلام المصنف وروى ابن ابي عمير الخديت بطه ما في مصنف
اليوم طعاما وارسل اليهم ان احسنوا كلكم صبركم وكبركم وصبركم حركم فقال له رسلهم
وانه احسن اليك اليوم لسانا ما كتب يصح هذا او ذكرا ط كسرا فاسألت اليوم قال له
صبر اصدق ولكم صبر وقد احبب ان كرمكم واصبح لكم ط اما ما كانوا عليه كلكم
فاح واليه وتختلف على الله عليه وسلم من حاله وخطابه في رجالهم لما نظر بحرا في
القوم لم ير اليه الى يعرفه بخديت فقال ما يصبر رسل لانصل منكم احد عن طعامي
فقالوا له يا احسن انا نعلم عن ما لا احد سعى له ان لا الاعلام احبب ان يوم سافعت
في رجالهم فقال لا نعلموا اذ هو فليصبر معكم فقال رسل من رسل ان كان للرجال ان يصل
اربعه من عند المطلب عن طعام من سافعت الحرب من عند المطلب فاليه الخديت وفيه
انه احسنهم للطعام وان المصطفى يختلف لخدمته وفي السابق انه اتي لهم بالطعام وان الذي
عاشه السلام كان في رعيته الا في واسد صبح فوجب سدعه في حذر ابن ابي عمير لانه معص
وعلى به درسيه معص في بعد ان يصنع لهم الطعام من رسل (وهذا يصح المرحوم وكسر)
الحا (المهمه وسكون المساء التمسه آخر را مقصودا) فانه عبر واحداه الساي ويات
خطا معطى والمحس الوام وعبرهما لما في وقال الرعا را عودا خطا الامام سها
الذي من المرحل (قال الذهبي في تحريه الصحابه را رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل المعص
وايمن به) كما افاد هذا الخبر واصبح منه ما في الاصله من اني سعد في سيرة المصطفى انه صلى
الله عليه وسلم من يصره اليه الماسر في حمار حلقه وهدى وان يحضره قاله قد رتب
العلامات قبل كلها الاحكام السوفا كسب على طهره وكسبه في طهره فقال اسمد
ان لاله الا الله واسم هذا رسول الله الذي الامي الذي سيرة عيسى من مريم ولا سكل على
ما من به راى الحام وهو مع به لاحمال انه في صور ما را او ردد في الحام ما را اذ المصنف
(وذكر ابن سعد) صبح المم والذال المهمه في يوم ما نوسا كسب كما صبطه ان سلكا
(واوهم في الصحابه) لهما (وهذا) الذي فانه الذي (مضى على نهر سها المصطفى من را
على الله عليه وسلم هل المراد سال السو) وهو طاهر كلاهم وعليه صاحب الاصله اذ قال
لا سطر عليه يعرف المصطفى وهو سلم في الذي صلى الله عليه وسلم وماء وماء على ذلك
والمسلم اطل انه يخرج من لعموم مائه قبل ان يصب كسره لهدا ولا ادري اذ في الله
أم لا (أو لم يرد ذلك حتى يدخل ن رآ في السو وما في حلقها في رسل المصنفه) كرس
عروس سبل واسرانه (وهو يحل بطر) اي في م (وسأى اليصب ان سا انه تعالى
في ما صد السابح وشرح الترمذ وحسه) فقال هذا خدم حسن عرب لانه ربه الامس
هذا الوجه (والحاكم وصحبه) فقال على مرطبه ما وكذا حرجه السبي واوصهم والخرائط
واس عا كرس خدم ابي وفي السابق من دروكا الماسل لوانى بالخدمه دون معطس م
عنه بالسك على خبره او في اسكاته الا في (ان في هذا) ر اقل سعه من الروم يصدون
قله عليه السلام) ولعله عتب وله السابق اقبل وعما علمه بطه فليدنا من الصوم وحدهم

انه وولد فكنى فاسكن اسطاع ان يكون راسه فليجعل خصمه وصه واعقل
 واعصب حقيقه في دولة ولم يعرف من فعله من فيه النسا يوم ذلك فسمي املا احمرها
 بسر عاريا من الاثاب وماذا بهي قال ان كان ما قال اليه ودي سما ادا الا ذات هي
 وصيه وبنا حصا واعصب بعد وعاد بمحمس سكك (مخرج ٢٢٢) كذا
 عدا من اصن وحمل السهل والوردان ما طالب هو الذي من معه وهو الذي سلف
 حمله الكاح قال في النور لانه احسب انه جده والذي حلف او طالب لانه اس
 (سج دخل على) ايها (حوله) نعم الحامض (ان اسد) من عدا يعرف من من
 ان كلاب (حظها الله) أي قطها في حوله فمضى في الله عليه وسلم (مروها له السلام)
 وظاهر سافه عدا الله السلام ذكر ذلك لاعمامه وعمر ظلمه احصو واحد نفسه وعدا
 به في السرى ام قال الله اذهب الى عمل فعله في عمل السامدا لما قاله ما انا طالب
 ادخل في عني في لروحي من ان احد مال هذا صبح انه قد كرا خذت ولا صافا اصلا
 فذكر عرس الاعمامه لاساق كوما حمله واحد امهم في الروص ذكر الزهر في سره
 وهي اول سر القسبي الاسلام صلى الله عليه وسلم قال لسمكة الذي كان يصرعه في مال
 حقيقه لم لتفعل بعد حقيقه وكتب بكرهها وتنه ما لها فاما من مدها ما ماها
 ومالك له حسب حاطما في ذلك كلافه قال ولم وان الله في قريش اصرا وان كان حقيقه
 الا ان لا كموها رجع صلى الله عليه وسلم حاطما حقيقه مستحاضا وكان ابو حويل
 سكران من الحار ما كلم في ذلك انكها فاما من له حقيقه حله وصحه يحلوا بها
 بكر قال ما عدا الله والطب فصل الم انكس بعد احده وذا التي ما فاسكر لم
 رصه وامسا وقال راس من اهل مكة في ذلك

لار حدي حدي في محمد • ضم يسي كما صا المراد

(واصدوها سر من بكر) ن ما صلى الله عليه وسلم ياد في مادعه او طالب ونا في
 مراد ربا (وصرا او طالب) عداها وانصوا ان كور في الروص وعبر ربا في صبح او بكر
 ربي الله صه لا اصل له وندرج المصنف به ما تصوا في المصدا لاني فقال ورا من
 احسن من طوبى آخرو وصرا او طالب (وروا صرخه او طالب) لاسافه قوله
 السائق في حقه مهم حمر لما وعن الثور (فقال الخنذله الذي سعلنا من درء اراهم)
 حقه دون روح لانه بهم واسكرهم السب الحرام اما روح وادم وسار كهم قد جمع الناس
 (وروز اسمه لي) وثله العرب الذين هم اسرى الناس لاروز اصن ولا من ولا رها من
 ولدا اراهم أي مرووه والمراد درسه عار ساو كراهه لوارد الاله لاطا واطل على اسم
 الرزق ليساهم الذي الصار والمهجه وتفسه في يحصلوا ل الرزق من اما الحب وعمل
 ما يصاح له تفعل ل الال (وصفي عد) تكسر الصاد من المحموس وسمر من الاول
 ساكنه وبها صفي نون عدل ومو ووزوز حده ووزوز ووز سرور وها اما
 نصاد من وسفر مع حله و في الجمع الاصل والمعدن ذكر السامي (و سرصر) سم
 العن المهمله وسكون النون وسم الصاد المهمله وقد مرخ الاصل استاوعار صا والامان

قوله منه لعل
 الاصول فيها اي
 روح و آدم بامل ا
 معصيه

بما يسهل على أصل هو معدود من وجوه ما أسرى به ما هو جرح أو لا يوردها ما ما تاعلى له
 اراهم لكن ورود كان بعد ذلك له لعله كان مشهورا في الماخلة حال صحته وهو رواه
 الرادى الأصل السرى والمصر والمصري ن أسراوه - وهو مصر (وهو له حصته)
 الكه (وسوا سره) بذكره الساميه (وهو في الساميه) أي مسودا ما لم يجمع اليه
 (وهو ما أ) لا يصح عدو كما قال تعالى أولم يمكن لهم حرما أصايعي اله عراب كلبي
 (وهو له الحكم على الناس) منكم روف وطوع وأصايعي الكرم أحلا بهم وحسن
 الإهم لا يحكم لله روف ولا ساق ولصغر لم يصرف في إقامته في قلب (م) أن ابن أبي هذا
 محمد بن عبد الله لا يورث رجل الأربعة (رادى رواه سره راف الأربعة لا ولا وسهلا ما لما
 وه لم يعدا صلى الله عليه وسلم في نفسه في قوله وروى عنهم في حديث حوا والامرس
 (فان) روى عنه وان بالواو وهي أول لأن ما ذكرناه روى في ماله (كان في المال) الام
 ومن عن المصنف إلى أي ماله (هل) من المصنف سره له الكثرة وهو الوصف والشي
 المل كمال العا ومن (فان المال على رامل) بعد نسخ أي كائنا السرى الزوال
 (وأمر) أي في (حائل) لا لا لتعوله من بعض لا سر من صفة إلى أخرى ما ل رامل
 وحائل واحد رادى رواه وعاره سره (ويجذب) من الذين (مذعوم راسه) فرد
 منهم رعايه للسطم وفيه مع أسعاط من أي ويحبذ الذي مذعوم راسه لها سم وعبد المطلب
 والآما الكرام والمطلب أعظم من كثر المال (وهو حطب حديثه في الحديث) أي سألها
 حاطا (وعلى) أعطى لسمائه (لها ما أحله وعمله) ما في كذا) هو ما في في الأولاي
 في رواه ابن المظالم قال وقد حطب السكم وأما كرمكم حديثه ودينل لها من الصدق
 ما حكم عايله وأحله أسراؤه ودها وسواها قال الحب الطير في العهد المسمى أرواح
 الامس احد بالمصطفى عشرين بكر ولا تصاد سره داو حرمها حال أبو طاب أسره في الحوار
 انه صلى الله عليه ولم رادى هذا ما كان الكل مداه وداو كذا ولدى وعده أصل الله له
 ولم أسره ما في عشرين أسره ردها في المسمى الصدق أسره ايد سار مكره ذلك
 أنصارا في ما تقدم ذكر المحس (وهو راق به هذا) الذي له (لهما) حر (علم)
 لا أوبه أسره إلى ما أسره في ركته عليه في أكله مع ما له وما أسره به خبره وعسره ذلك
 (وسار سئل) علم (حسم فروجهما) ما لما لا معقول في رواه وعده ما صلى الله عليه
 لم في المسمى ما أسره أبو طاب أسره كرم وروى في الحديث الذي جعلنا كذا كرم
 فطنا في ما تقدم من ماذ العرف وفادها وأسم أهل ذلك كله لا شكر العسر منكم
 ولا رد أحد من الناس خرمكم وسركم وقد عصى في الاتصال بصلبكم وسركم لسمدوا على
 ما أسره من أي ذروا حديثه في حوطه في محمد بن مائة في أسره ايد سار
 سكب مال أبو طاب فذا حبت أن سركم ما أسال عنها أسره واعي ما أسره من أي قد
 أمكع محمد بن مائة ردها في حوطه في ذلك ما أسره من (والصهي)
 عسره وسره التمهده معا (الاملى وحسه) أي الكاف في ما أسره من (والصهي)
 هم المعروفون بذلك والأفلا في الرفع لأن حصته عداه وهو مرفوع وان صدق كانه ما من

الزامه الخروى احوال ولد وعده موسى بن عصفه ان المسافر هو الولد قال الهبل وذكرا
 ان ابن كان معهم في سور سمع حتى صاح ا الى صوته ما عسر من اذنه سمع ان يصح
 هذا الركن وهو منكم علام سمع دونى اساتكم فكانت سر اسهم سمعوا وحكى
 في الزوم انما كانت اذنه اذرع في طوله ولم يكن لها عقب لما سافر من
 رادوا فيها سمع اذرع ورفعا انما عن الارض فكانت سمعها اليها الا في دوح او سلم وقال
 الارزى كان طوله اربعة وعشرين ذراعا فاضرب من مهاب على عاتقه عرويه وسموا
 عرويه اذرع او اذرعوا في الظرف (وحسرت على الله عليه وسلم) سا حاشا (وكن سمل مهم اظفار)
 من احباد (وكانوا يصون اذرعهم) جمع ارادوا كرويه (في عوامهم وصغارهم اظفار
 فعل ذلك صلى الله عليه وسلم) بأمر القياس خروى السجستان عن سائر قال لماسب الكعبه
 ذهب الى صلى الله عليه وسلم واما من سمل اظفار فقال القياس لى صلى الله عليه
 ولم يجعل ارادته في رسله فعل في اظفار فعل خرقا الى الارض ولطعن عسا الى السماء
 ثم اذن فقال اذرع اذرعى قد لمه اراد خروى بهذا (ربا ما) (قطعه بالود كرى)
 فهو من الافعال التي حاب به الى الفعل وهو يعنى الى السمل (اي سعط من حاه
 كما في السمل) ومن وودى (ما جرد) (وربك) روى عن الزاد والطران والحاكم عن ابي
 الفضل قال كانت الكعبه في الماطلة سنة ثلاث مائة من قبا مده وكانت داب ركس فاصف
 حصه في الزوم حتى اذا كانوا في ماض حد انكسرت فخرجت من راسها حذوا حسبا
 ووجدوا الروى الذي فيه اظفار اصف وانه وبالجلس لسبب ان اليب فكانوا كل اذرعوا
 السرب سمع الله منه من اهلهم حبه فاحبه فاحبا فاحبه الله طرا اعلم من السرف من ومخاله فيها
 وانما ما نحو احاده ذهب من الكعبه وسواها عجمان الزادى فرفوها في السماء عرس
 وراغا فسموا الى صلى الله عليه وسلم حبل اظفار واحاد وعليه عر فاصف عليه العر
 فذهب نفعها على عاتقه فذهب عرويه من صغر حافودى ما جرد عرويه فمر عرويه فمر
 ذلك في قولنا السراج من المثل في سرح البخارى لعل سرعه لا تكاف حشد وليس في
 المذهب نعى حشد حار المتقدم انما كعب من عرويه فصار له وان لم يكن فيه فمدور
 في عرويه ما عسر به الزاد فم نلس المزايا المور المعلقة (هكان ذلك اول ما نودى) راد
 في رواه ابي الفضل خروى سنة عور فسل ولا بعد وكراس من في المذهب وكان سلى الله
 عليه وسلم تعذب عما كان الله يحمله في عرويه قال الهبل انى في الحبل من من سمل
 اظفار لم يمس ما لم يمسه العلى ان كناه دعى واحاد اذرع فعمل على ربه فعمل على اظفار
 فالى لافضل سمع ذلك وادراكى لاكم ما اولا الكعبه ووجهه قال سمد على اراد
 فمدده على سمع على ارادى في من سمل اظفار قال الهبل في اعماله من هذا القصة
 في من الكعبه فان سمع ان ذلك كان في صر وهو حصه اخرى من في الصعر ومن بعد ذلك
 فمد بطا على الكعبه علام اذ فعل فعل العمل فلا تسهل لاجداد القصة اعتمادا على
 التصريح بالاوله في حشد ابي الفضل كذا في مع البخارى وجمع في كتاب الصلا عمل
 ما عدا من اجتناب على عرويه العباده وما لم يحد سار في السرور العباده والتي فيها

(بسم الله الرحمن الرحيم بسم الله الذي على اسمه وسلم)
 (ولما بلغ على الله عليه وسلم) والله هو الذي السهل هو الصبح عند أهل
 السموات والأرض المروي هو السواب وهو المروي بالخصص من أسس وأسس وروى
 أسس من علل وأس المسبوح وحده من عظم ومات من أسس الضاني (ومل وأدعروا ما قبل
 وعسر انما ومل وسوسر) حكا في الروي من عسر ما لفظ قوي وقيل يوم أحد حكا في المني
 وفي ما يحسنه من عسر وعسر عن مكبول انه تصدقته وأدعوه وقالوا فاذني
 وأس اني عاصم والدولي وهو أس من ذلك وأدعوه وفيه كتاب العبي اس حسن وأدعوه قال
 معطاي وجعل بأن ذلك من حكي الوحي وسابع وقال الدعاء من اساذن والناي امه مدودا
 وفي السبع حذب أس عاصم فكذلك فلا من عسر أصح مما عند أجس من وادعوه أمر
 على الذي على الله عليه وسلم وهو أس من ذلك وأدعوه حكي عسر وأدعوه مما أسره مسلم
 من وجه آخر عسر انه أقام عكره من عسر (يوم الاسراء سبع عسر حاسب من واد
 رمضان) روا أس سعدوا فمسر على المسفل اراد (وقيل لسبع) من (د ل لاروع
 وعسر من ذلك) من رمضان في ما من حذب والله الآتي من كور المصنف هو قول الاكثر
 والمسرور عسر الجهور والله الحافظان اس كسر وحمه الحافظ العلاء قال في السبع فعلى
 التحميم المسهر ورأى مولد في سبع الاول يكون حسن أول على من اس وادعوه من وجه أسمر
 وكما أم أس الكلي يود ما به وذلك من ما به من الربري مكانه وخرسا داهي (وقال أس
 عبد الله) والمسرودي نيت (يوم الله من الجليل من ربيع الاول منه احدى وأدعوه من)
 عام (الفضل) وادعوه من اسم وعرا فلا كسر من حكي انه كما في ما من عكر السبل الاول
 فعلى هذا يكون قوله ارفعون منه سوا والله أح وجعل من الرفع في حذب من عسر اول
 ما يدي به في الوحي الزوايا الساطع وحكي النبي اس مد من اسمه أسهر فكون في ما رواه ربيع
 الاول ما ما حذر في رصا وحل لمسه فمهم الزوايا من سبه وادعوه من أسس السور
 لأن مد الوحي كانت بلا ما وعسر من سبه فيها أس من رصا وذلك من سبه وأدعوه وما
 الجمع بأن رول افر في رمضان وأول اذ في ربيع فاعر من بأن رول المذكر بعد ذلك من
 (وقيل في أول ربيع بعد الله رجه للعالم) أوحى اليه وأمر بسلط ما رواه من ذلك من رول
 الارسل فمعه من ما لم يحاروا الا منه اسال حصن كان لا حرمه في اليه المفعول
 حبه ان وعلى سبه كما هو والادب كما حبه المكنة عدا كرا في يومه وفتح المساح
 (ومعه الى كانه العلق) اسس والحق (احسن) وكانه اقتصر على ما لان آثارا لارسل
 ادعاه من ما والتمسك وان كما من سلا اليه في الرابع من مكسر لمرعه واسر المسف
 عا من الرمان والسوق فالسوا وهو الصبح كما قال من ما حقا وقيل لاسو مقدمه على
 الزمان وعلمه اس في البروعر وادعوه المسف فعلى (وسم ليله يوم الاس
 ماروا سلم) مختصر من طريق يدي من عسر عن علال عن عداقه من معد (عن ابي
 فاده) اسر ربي السلي المن من ربي بكر الراية والمجاهد في ربيع احب (أنه على
 الله عليه وسلم من صوم) يوم (الاشهر من ربه وادعوه أول على) وروا من أول

ذلك في حديث طويل من طريق محمد بن عيسى عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن
 يوم يوم الاثنين فقال اليوم ولدت فيه ويوم يموت فيه او قال ارسل لي فيه فصدق كل من
 المصنف والسامع في القصة لم يأتوا ان يحسنه (والا ان السمع في القصة) مع انها
 وتكون القصة (السوى) في كاهل ايراد المعاد في حديث جابر المعاد لان راجحه كما ان رسول الله
 له السلام في كذا (واصح القاموس انه كان في رمضان) وان احسنه وافى بعض ايام يومه
 في ما رواه ما حدثنا وانه وارسل الله الى رآه لا يبع وعشرين من رمضان في سنة
 ان المراد في المصنف مما هو دليل القائل به ان المعنى اصح المتصور ان كان في رمضان
 (وله تعالى سهر رمضان الذي ارسل فيه القرآن) اي انتهى فيه امره (قالوا اول ما ذكر
 الله تعالى سهره في القرآن) وخوفا ان يراد في رمضان يكون ابتدا روفه به (وقال
 آخرون انما ارسل القرآن في ليلة واحدة) في الاصح انه ويط (في ليلة القدر التي هي في شهر
 في جملة ليلة كما عني ان رمضان في ليلة في الاية في ان ابتدا روفه في المصنف في رمضان
 ولا ان ابتدا روفه به لكن روى احمد واسحق والطبراني والبيهقي عن واهله عن وعاء
 ابراهيم بن ابراهيم في قول الله في رمضان وارسل القرآن في ليلة واحدة في رمضان وارسل
 القرآن في ليلة واحدة وعشرين من رمضان قال المصنف في المصنف هذا الحديث مطابق لقوله
 تعالى سهر رمضان الذي ارسل فيه القرآن ولقوله انما ارسل في ليلة القدر فيصير ان يكون
 ليلة القدر في تلك الليلة كما قال في القدر في ليلة واحدة في ليلة القدر في اليوم الرابع
 والله يرى في حقيقته ان الارض اول امرها من ذلك انتهى قال في الاتصال لكن يمكن
 في ذلك الحديث ما سدا في سنة رافى فلا يثبت ان ارسل القرآن في ليلة واحدة
 وعشرين من رمضان اسبغ ولا اسكال فالمطوع لانما عارض المروءع (تم رمل نحوما) فقط
 معروفة لان كل من سمع بها (تحت التوقيعات) حسن آيات وعسرا وكثروا في وضع
 رول في آيات في هذه الاية وحده ووضوح رول في آيات من اول الامور من حله ووضوح رول في
 اولى القرآن وحده ووضوح رول في آيات من حله ووضوح رول في آيات من حله ووضوح رول في
 الاية وذلك بعض آية وارجح ان في سنة عن عكرمة ارسل الله القرآن نحوما بلان آيات
 واربع ثلث وجميع آيات وما عدا النبي في عكرمة القرآن حسن آيات حسن آيات فان سمر
 كان رول القرآن في النبي في الله انه وسلم حسا حسا من طريقه عن في ارسل
 القرآن حسا حسا الاسود في الايام هذا ان صمغ الماء الى النبي هذا الذي روى في حله بلان
 الذي رآه هذا الذي روى في حله بلان في الايام في رافى في الله كان في الله عليه
 وسلم ما عدا القرآن وحده في حله بلان في الايام في رافى في الله كان في الله عليه
 الجمهور على انه لم يزل يزل في حله بلان في الايام في رافى في الله كان في الله عليه
 فيما من بعض رول في حله بلان في الايام في رافى في الله كان في الله عليه
 لانه لم يزل كان رول في حله بلان في الايام في رافى في الله كان في الله عليه
 العا لله قال الاصح اني اهي اهل السنة والجماعة على ان كلام الله محمول واحسنه

فدعى الارامل وصلى عليها والسرور وسلى عليهم الله في كل حجر ولهم السور وهو
عالم المكان وعلمه مرآة محرم في اداء في الارض وهو سطر في المكان وقال اما
الرازي المراد بالارال الكتب في الرسل ان سلسلها الملك والاله ملها سورسا وسطها من
الروح المصنوع ويدل على انفسها لهم وقال عمر في القتل في النبي صلى الله عليه وسلم لانه
أول من احدث هذا السطر والمعنى وان سر لحد هذا المراتب في اللوح المصنوع كل حرف بها صدر
من حرف وصح كل حرف منها ما لا تصحط في الاله السابق ان سر من رل بالمعاني خاصة ولم
صلى الله عليه وسلم في المعاني من به الله العرب لظاهر ولهم الروح الامر على ان
السابق من رل في النبي عليه المعنى وعمره في الالهات لغة العرب وان أهل السنة ربه
بالعرب من رل به كذا بعد ونوبه الاول ما روى الطبراني في الواسع من معاني من روى
اذا منكم الله بالوحي احدث السما رحمة شديد من خوف الله فادفع أهل السماء و
وسر واحد فكون أولهم روى ربه حصر بل منكم الله من و معاراد من به في
الملك كلهم سمع الله أهله اما اهل رساله الخ من به حسبهم وقال النبي
انا راي في ليلة القدر ربي والله لم انا منكم الملك وأهله انا وارلنا معكم فكون
الملك سلام في الوحي سئل قال انما هذا المعنى طرد في جميع أساطير الارال المصنوع
الى ان رآني في منى صحاح الله أهل السنة المعتمدون قدم الصرك ربه فانه مداه
داني وقال العلامة الخوي نصم اطا المصحة كلام الله القتل من سم قال الله طرد لول
لبي الذي انهم سئل الله ان الله يقول ان كذا وكذا أمر بكذا وكذا فادعه هم حصر في ما فانه
ربه من رل في ذلك النبي وقاله ما قال ربه ولم يكن العار بل العار كما يقول الملك في منى
به قل لعل ان تقول لك الملك احب في المصنوع واجمع حسدك ما قال فان قال الزموني ولك
الملك لا من في خدمتي ولا من انفسهم روى وحهم على المعاني لا ينسب الى كذب ويصغر
في اداء الرأه وقسم آخر قال الله طرد في اعرأ في النبي هذا الكتاب من كلام الله من غير نص
كما كتب الملك كتابا وسئل في في قول ربي في فلان هو لا يعرفه كنه ولا عرفا منى
را رآني والهم السابق والاول حواله كما ورد ان حصر في مكان من رل بالله كما يقول
بالقرآن وهذا رتب ما بعد كلامه روى ابن ابي عامر في الزهري أنه سئل عن الوحي فقال الوحي
ما نوحى الله الى من أسأله فسمعه في قلبه فسمعه به وكفه وحول كلام الله ومنه ما لا سلك
به ولا نكته لاحد ولا أمر بكاهه ولكن كنهه في الناس حذوا ومنهم ان الله امر أن
سبه للناس وسلطهم انا فانه في الامانة بعض احصا روى كرى ما روى عن صحه الكافي
ان التلوه الروحاني لا تكف (ويقال كان امدا المعنى في رجب) حتى مدادى وهو من
المعنى أنه سطره وامن وارضى منه لسمع وعمر من من روى قال صحاحه من روى
أر هذا اليوم هو المراد له ما في هذا ان روى وهو واضح ان سبانه من سبه من وأر روى
به (وروى البخاري في) كتاب (التعريف) في صححه وفي المصنوع في الوحي والامانة
لكه احصا روى ان رلان مناهه فسمعه ام قد كرا طرد ولتردى الى آخر الحديث اعلم انه
دون باب الموضح ودون كتاب سطر وادله من رلها وما جعل منكم ذلك أنه كان صدق ما روى

لنقله والا - فبصد وقع له قبل ذلك فباعت له من التبريد لا يحصل لها والتبريد
بمعدل من عمره من أقال المصنف وروى الرواية فباعت من التبريد عند الأمان
واكتروا التبريد لكن انما التبريد على ما استدل المردى الكامل بعض
الأعراف

وأما رومانهم • وكسلاهم عمارا

وقال عمر حال رومان التبريد ما اذا عسر بها وعسر بها ما التبريد للتبريد أسهل وهو مصر
الرواية لا يصح ظاهرها إلى الظاهر والعسر والرواية والتبريد والتبريد لا يتطابق
وتبريد بها بعض حتى وهم هوس الأعراف وأسأل الله العز والكرام الله عز وجل
مصدق الرواية يقول الله وهو (من جند عاصه) من سلالته لم يزل ذلك الوقت عما
به من أي صلى الله عليه وسلم أو جند أي أرحمه حال الحافظ مع اللطيف ويؤيد معانيه
من قولها في ما التبريد قال واحد على (أول ما يذوق) نعم التبريد وكسر التبريد
وهو (بأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم من الوحي) أي من أسامه من التبريد وقول العز
لما التبريد كما قال من جند الوحي وليس منه أي هي بخارج علاقته المسماة للوحي
في أنه لا حل للتبريد في أي من بعد أسامه من الوحي (الرواية الصادقة) هكذا
في التبريد والتبريد أي التي لا كذب فيها ولا تصحاح لتبريد وما مع تصحاح أو ما يصح في التبريد
أو كبره ما في وقت الوحي وسلم الصالحه قال المصنف وجماعي بالتبريد إلى الأخرى و
الأسان وأما التبريد إلى أمورا والتبريد في الأصل أي من رومان التبريد كما هو صمد
تكون صالحة وهي إلا تروى غير صالحة بالتبريد للتبريد كرواية يوم أحد أسهل (في التبريد) وما
للأسان أو لصح رويه العسر صالحة عمارا قال الحافظ وغيره وبأن أسامه الله تعالى الحلال
فه في الأبرار - بكم من المصنف فلا يخل به حال الحافظ وبذلك التبريد لتكون تربط
وعنه التبريد هذه في الصلة صالحة التبريد وجميع الصور وسلام الخراب
(فكان لا يرى رومان الأسان) في أسانها والتبريد والتبريد إلى أسانها (مثل) تصح
مدرج دون (من) تصح (الصحيح) أي سبغ في الصلة والتبريد أو التبريد
صا التبريد والتبريد في التبريد ودمه الصبح والتبريد له السور أو كثر السراج وقال العز
الأول أو في لانه قالوا وأحال مصدق الحافظ وحسن التبريد لتبريد الواسع الذي لا يزل
به والتبريد في أنه لم يكن في ما التبريد أو كثر ذلك من ما التبريد وقال المصنف أن
من السور كات من الذي أو رومان التبريد إلى ظهور أسانها ورواية التبريد إلى
ما في الصلة وتبريد في الخارج بطلان في التبريد في ما به ووصو به والفان
الصبح لكنه لما سئل في ذلك أي وعز أسانها للتبريد والتبريد أسانها العام فبان
(وكان أي را) كسر الحاشية المهملة ويحذف الراء والتبريد والتبريد كرواية التبريد على
الصبح وحكي الصبح والتبريد وهي تصح مصر ووف في إرادته المتكسر مجموع على إراد
التبريد والتبريد كرواية التبريد وهي من مكسرة نحو لانه أسانها على سائر إرادته إلى متى

ورحم الخطاي حفظ القدر في مصر ورجع حاه والافعه في حاه أنصا وجههما القابل
 سوا وصاد كروا هما ١ = ودا وأصروا صري وامتص الصرما
 (وهو منه) حاه = له آخر من له أي نصب الحياه أي الامم وهو من الاله الى
 معاد السلب وهو احسان ما لها المصدر حاصل باسم وهو اذا احسن الامم والحوار بصم
 الاله له أي الله العلم أو هو يعني رواه ابن هاشم في السر صنف بها حصصه أي سبع
 الحصة من ابراهيم والفا مثل ما في كسره من كلا هم وقدمه النعم وفي كتاب الاصداد
 لاصافي صنف اذا أي الحب وادانحه (وهو العدد) من سمحه المصنف باسم السب على
 التبر الاول لان العدد سب لارائه الام وليس منه وفي الثاني ظاهر (الثاني) نصب
 على الطرفه من على صحت لان العدد لانه لا يشرط في الثاني بل طلق العدد (دواب
 العدد) مع أنا هي واقعة على من يعلنا لاسم أنس الله وروى عنه انك لا ال كما رواه
 معذور أو لك كسر لا ساجها الى العند وهو المناسب للعلم والعسر الذي روى ادرجه
 في الحشر كما يحرم به الطهي قال الخاطو ورواه الصاري في التفسير من علم وأهم العدد
 لا سلاسه بالنسبة الى المدد التي يعلها بحسبه الى اهله والصارى وسلم حارب سيرا سيرا
 ولا ياتى من سهر رمضان ولم يصح عنه أكثر منه وروى سوار من مصنف أو يعلها كنه
 سوره الخاطو قاله الخاطو كم وهو في عدد من العلم سره أم لا قولان الجمهور في الثاني
 واحسان الخاطو والسماوي الاقول في أنه سريه ابراهيم وموسى أو عيسى أو يوح
 أو أم أو سريه من قوله دون يعني أو يجمع السرايع نصب المالكه أو الوفاة قول
 وفي ما يصرح به بعد صراحتي في أنه أطلق في الخلو عمدها من كان الانزال عن
 السان ولا سيما من كان على باطن عماد وعن ابن المراتب وغير كتاب بعد ما ذكره وهذا على
 قول الجمهور (ومرود) بالرفع عطفا على نصب أي بعد الزاد (نكبت) أي للعدد (م رجع
 الى حاشيته فمرود لملها) أي الثاني كما تصرح عليه المصنف في التوحى ورجع في العبد وان
 رجع عن في المصنف لانه الخاطو كتاب سيرا حكايا من يرد لبعض لساني السهر فاد بعد رجع
 الى حاشيته فمرود قد ردت ولم يكونوا في منه نالعه من العيس وكان عالما به وهم القدر والعم
 ولا يخرجه كما به سريه فساد لا ما وقد وصف بأنه كان يظن من رده عليه وفيه من
 الانقطاع الدام عن الاعل ليس من السه لانه على الله عليه وسلم لم يقطع بالعار بالكنه بل
 كان رجع الى الخاطو رواه من رجع لخصه (حي) على ما من انتما العامة أي واسم
 جعل ذلك حي (خيه) يجمع النما وكسر الحظ وسبح كافي النسخ وهو أي سا كافي رواه
 بد التوحى به فانه لم يكن موصفا له (الحق) حاله مع محذوف أي الامم الحق وهو التوحى
 حي حاشيته من عبد الله أو رسول الحق وهو من ل فاصلة الحظ بعد موصاف لكنه حذف
 وأهم بها فأطلق حكمه في الارب (وهو في عاروا) قوله ذلك النصب واخذه سانه
 (على المالك) حذر من اسماها (منه) واللام لتعريف الناحية لانه هذا الا ان يكون المراد
 ما عهد عليه السلام لما كنه في صا أو لفظه لعامة وقصد به ما عهد من خطابه فان
 المسماع على هي ما عاين في بعداته قد واما الاصل فما وما وكل الخاطو ملكا ما حبر

وله بل طلق العدد
 له بل الاولى بل سائق
 الرمن ما مل ١
 معجبه

عنه المصنف يوم أحضر محضره حسبه والمائل عليه أنه لم يسمعه لم يعرفه به انتهى وهو ظاهر
ولا ما به ابن السكيت لعائسه السلام حكى ما جمعه وما حكى بمصره كونه موقوفاً إلى ما روىكم
فاقتلوا أنصكم لا يصح قال الحافظ لا ينبغي المبالغة في دفعه حتى الوحي حتى دفعه ما روى
فيه ولا يلزم منه دفعه إلى مصر من المصريين من جهة الأسفار وحرم
جهة القصر انتهى انتهى ولا يصح لأن المصنف عن الحسن (فعال) (أما) أمره لم يرد فيه
والتقدم للمصنفين المذكورين في أمهات الطلب ورد دليل في مكتبته بالانطاف في الحال وإن قدر
لهم بعد ما في الحافظ دخل سلم قبل موته أمراً لا وهو الظاهر لأن المصنف قد سمع من الأمر
وهو له وإذا السلام على النسر لا الملائكة وسلمهم في إبراهيم لأنهم كانوا في صور
النسر لا ردها ولا سلاماً لهم في أهل الحسبة لأن أموراً لا ترفع معارف ولا ردها على الناس
في رواه الثعلبي أن حرم سلم أو لا لكن لم يرد فيه من عند الأمر بالمرأى انتهى (فعلى)
قد رواه الأثر في النصارى في العصر في رواه في درجته فقال له الذي صلى الله عليه وسلم
وفي في الوحي قال يدور ما وفي رواه منه أي في الوحي طلب بلافا أنبا (ما ما هاري) وحمل
المصنف في التصريح الآخر رواه أي درجتها حوله ولغيره في درجته ما ما هاري
ما أحسن أن أمراً انتهى فلم يسهل أن يصحح نوحه حسب ما روى عن ابن عباس عن علي المصنف
عنا حله أن لم يسهل في سعي في التصريح ولا في الوحي مع ابن عباس رواه الأثر كثيراً منه
ووصل استهامة وضعه عاصي وإن فرغ من القول المنا في حرمها وهي لا ترحل على
ما الأصناف منه وأحب ما رواه في الأمور وعرو كتب أمراً وإن أحسن عن عبد الله
محمد ما أمراً دل على أمه استهامة ودرجته لا يحسن دخول المنا على الحسبة لا ترحم
أن ما الذي يحسن رده في الحسبة حسب ما رآه (فأخذني قطعي) نعمي محمدي
مهمه من أي سمي وعصري وفي رواه الطبري وأن أحسن يعني بالث القوم وهو حسن
القبض وقطعي في سبب حسبه فأخذني (حتى بلغ من الخبر) قال الحافظ وروى الشيخ
والصبي أي بلغ العظمى عنه وروى الشيخ والرفع أي بلغ من الخبر لم يسهل (م أرسلي)
أي أطلعي (فعال أمراً فعلى ما هاري) أي حكمتي كتمان الناس من أن حصول الفرائد
انما هو بالنسب وشد به بدمه فلذا كثر في تحريمه عن حكم ما روى الناس وسمعه
النسبة وروى عنه عن عطاء المسكنه فالحمد في المسكنه الطيب (فأخذني قطعي) الله
حتى بلغ من الخبر م أرسلي (فعال أمراً) طلب ما ما هاري (فأخذني قطعي) كذا رواه الكشي
ولغيره بخلافه (فأخذني) (النسبة حتى بلغ من الخبر) كذا نسب القطع بلا في التصريح
وسقط في الوحي بالنسبة قال الحافظ وأهل الحسبة في مكرراً رأياً الأسان إلى انحصار
الاعمال الذي سأل عنه الوحي منه في الاب القول والعمل بالنسبة وإن الوحي سهل في ذلك
التوسعة والاستكام والعصر وما في حكمه العظمى في كلام المصنف قال في الروس وأربع
سبع العاصي الثاني أن لا يصرف المصنف إلا بلا في القرآن كما عطف حرم على أصلي أنه
عليه ما روى من بلا (م أرسلي) قال أقرأناهم (ولد) استدله العادل ما السهل ليس
أنه من كل مورد وهذه أمه سورة ركب وليس فيها وقال السهل في تربية بعدد سبع كل مورد

قوله عنه الوحي حكى
في التبع ولعله
مصرف الأصل عند
الوحي ما حصل
منه

لا بها وذهب في المصنف ما جاع الصنف وما ذكر البخاري عن مصنف الحسن المصري سدود
 ولا يلزم قول السامعي أنها آية ن كل حور ولا أتم آية من الفاتحة بل آية من القرآن معونه
 مع اسود وهو قول داود وأبي حنيفة وهو قول من أن نصف أبيه وواحد له حال
 له من مدح مالك (الذي أن) ومعه ما سمع ربيعة الحكم بالبراء (حي)
 هي رواية أبي دراجم (بلغ ما لم يفرح بها) قال الحافظ أي بالآيات أو بالنسبة
 (رسد) نعم الحكم بشاري (نادر) نعم الموجد وسعد الوائلي قد امل له ذرا
 قال المصنف جمع يادني وهي الله من العن والمكسر وقال ابن ماضي المكسر والعن
 أي لا يخصص وهو واحد وذلك لما في الأمر المحال للحاد إذا لم يلازم بل طبع
 إليه من كل ما يؤيد الوحي رعد عواد قال المصنف أي فله أو ما طبعه أو عباد أبيه فعل
 السالك عدل عن السالك لأن السالك إذا حصل له الزاد حصل للملك في ذكره يعظم
 الأمر بالسري ذكر السالك (حتى دخل على حديثه) إلى ألف ما سمعها ما لها ما وقع له
 (فقال رملي رملي) تكسر الميم مع الكسر لرمي من التوسل وهو الناحية أي طوى
 بالناصب وأوى ما قال ذلك لشد ما طبعه من قول الأمر والحاد حارة يسكون الزعد
 بالناصب (رملي) سمع الميم أي لعمري حديثه من معارفه لم يسمعه وحدها
 وعبره مع الذكور لعمري كسره • وأن سب حرم السواكم • ودونه
 وكم ذكريل لأخري ذكر كم • ما سبه الناس كل الناس بالسر
 (حي ذهب الروم) هم الرا السرع (فقال حديثه ما) اسمهم ذهب أي في سب
 (في) حتى حصل ما حصل (واحد الخبر) حله حاله (وقال قد حسب لي) بسدد
 النا في رواه الجوزي والسجلى للصح في التعريف ولمعهما كالتفسير ود الوحي في نصي
 (وقال له) وفيه الوحي فقال حديثه (كا) بن وانعادي لا تنل ذلك أو لا حور عليه
 دليل رواه فقال معاذ الله قال السامعي ومن التبايع أن هذا الكلمة التي استأب حديثه
 أو طوم أعيت ما ذكرها من الصه هي التي وسعت الآيات غرر على لسانها عاها
 لأنهم لم ينزلوا إلا على منة أي حصل لي المشهور (أسر) بفتح الهمزة أمر أو منه الخبر
 والمعهود منه بفعل الممر بالمصري أي إلى عصره لثبته وأما رسول الله (فوايه
 لا يخرج بذلك) نعم أوله يسكون المته وكسر الزاي معهما كسره أي لا يفصل
 وقكسيمي يجره مع أوله وكور الحاء وبسم الراي كما مضى عليه الحافظ راد المصنف
 عبر أو بسم أوله مع كسر الزاي وبالنون مع الحاء وأخبره أو معق بته (الم) تكسر
 الهمزة لوقر ما في الأسداء قال السامعي فصل هذا الخبر عن الأولى لكي يرمحوا راعين
 سؤال اسمه وهو عن سب خاص فيسأل الأكد وذلك اسم الما منسب القول بأنه ما جرى
 وأصب عليه بطوى ذلك على اعتمادها من ذلك سب طمعه والبال على حصره
 حتى كأنه هل سب ذلك الأناسي بكارم الاخلاق وبمحاسن الاوصاف كما سبته كلاله
 فقال (تصل الرحم) أي القرابة بالاحسان الميم على حسب حال الاصل والنوصال إليه

ولان عا كراحي بالمرمه لم يمانده دمع الحار في اطلاق الم (وكان امرا) ولما عاد
 الاوارو (مصر) قال الخا لاي ما اصرنا (في الخاطيه) وذلك انه خرج هو وورث
 حمروس بسل لما كره اعادته الا وراى الى السام وغيره انما لور عن الدس فاعقب ووجه القصره
 وكان له لي من بوس الزهراء على دس محسوس ولما احدثه ما صلى الله عليه وسلم والسار به الى
 عبر ذلك مما اشد اهل السبل اسي ود كرا من عبد الله انه مودم مصر (وكان يك
 الكتاب العربي فكتب بالعريه) اى باللغة العربيه (من الاصل ما انا الله ان نكتب) اى
 الذى سا الله كما قدف المانه هكذا في التبرك لم يند الوحي العبري والاعترافه ربح
 الرزكى الزواه الاولى لاسا وهذا رجع القوي وجه الخاطيه ما عكس ردى الصاري
 وكلامهم عكس ما يصر في الاصل فكساها بالعره وانما بالعراته اسي فلم
 ان الاصل ليس عرا ما قال الكرامى وهو المسم ورحلا ما لى اسي وانما هو سري
 والورا عرايه بكسر العين قال الخاطيه وانما عرايه بكتابة الاصل دون سبله لان سبل
 التورا والاصل لم يكن مسمرا كمن سخط القرآن الذى حصه هذه الامه فلهذا
 في صفا انا لهما صدورها اسي (وكان صا كرا فدى ماله لخدمته اى ان
 ثا في حصه وبيع في مسلم اى قال الخاطيه وهو مودم له وان سمع هو اراد المودم
 لكن العصف لم يمدد وجر حهامه سلا لى في انا قال ذلك مودم من سبل الجمل لى
 الخصفه وانما حور ما ذك في العبري والعري لانه وكلام الراوى في وصف ووجه اسي وفي
 الدساح وعندي انا قال ان سم على سدى حرف الدا فصفه ان ماى اسي (اسمع)
 ممر وصل (ان احد) نعى الى صلى الله عليه وسلم لان الا بالال لوره وهو عند
 العري هو الخ لا بال الزايع الممضى وهو عند صاف كما قال من اى سبله وهو محار
 بالحدف قال الخاطيه اولان والله عند الله في عدد النسب الى عصى الذى به عباد سوا
 ايمان من حد الخلفه في درجه احببه او فالفه على سبل المودم لسه قال وانه اراد الى ان
 صاحب الخاطيه سبهم من يده رزوى سددو عى يكون اعرف منه الى المودم وذل مسعاد
 من قولها اراد ان صاف لسماع كلامه وذلك انما في النظم (فقال ووجه انا سى)
 بالنسب سادى صاف (ما دارى) قال الخاطيه حده سبل عكسه السابى وصرح به
 في دلائل اى نعم سددو سبب صاف به ووجه ان عها احره ما ذى راي قال ما دارى
 (ما حر الي صلى الله عليه وسلم ما راي) وفيه الرى حصر ما راي وهما صاف مع سددو
 ال ووجه هذا) اى المالك الذى ذكر عليه السلام رحمه الله العريه لم يرد ذكر كفاي الفع
 (الساموس) ثوبى ومن سبله وهو صاحب السر كما حرمه البخارى في انا سبب الاتيا
 اى مطلقا عند الجهور وهو الصريح حلالا لم رعم انما حصر السر لعماله الجاسوس
 وقال ان ددنه صاحب السر الوحي والمرا دسبل واهل الكتاب لسموه الساموس الا كرا
 (الذى ازل) بالسبا لسمعه رلى التبرك والمصروفه الوحي رلى الله والكعبى ازل الله
 (على موسى) لم سلى مع ايه كان نصر انما حصره لرسالة الان رولى حيدر لى موى
 من عكسه سبب لى الكائن بخلاف عصى وكمن الى وديكر سوبه او لسمال كان

موسى في أكثر الأحكام كتاب بينا اختلاف الاجمالي فأما في مواظبة أولي الصاري
 سبعون احكام التوراة وربعون اليها في الحاشية وأما موسى بعد النسخة على فرعون
 وأتباعه فمختلف موسى وكذلك وصف النسخة في يد موسى عليه وسلم فرعون هذه الآية
 ومن معه ذرعا وأما ما جعله السهل من اذنيه كان في اعتماد الصاري في عدم
 سوعسى ودعواهم انه احد الاطام فهو في شحال لا يفرح عليه في حق وزره وأساخه
 من لم ينجس السد في واحد من لم ينجس على انه قد ورد عند الربرس مكان لمع عيسى
 ولا يصح ان لا ينجس في الدليل بسد حسن أن حدثته أن من عها وزره فأخبره الخبر فقال
 ان كتب حديثي ان لسانه باموس عيسى الذي لا ينجس واسرائيل اسما هم فعل هذا كمال
 وزره سؤل بارها ومن عيسى وبار باموس من في بعد اسرار دجسه بالصفة قال لها
 باموس عيسى بحسب ما هو في من الصراة وبعد اسرار التي على الله عليه وسلم قال
 له باموس موسى والكل صمغ اسهي (بالى) اكون (ديا) احمد السوا والدمع
 (حدثا) صمغ الحنظل وهو المهور في النسخة من حنظل كونه المندر كذا
 أعمره الخطاى والمأزى واس الحورى في رأى الكوفى في عواهم واحسن انكم وصف
 ما كان لا يجر الا اذا كان في الكلام لمطقتين عا ران حرا حرا في الحال من الصبر
 المسكن في صرلث وهو عا أى كان في حال السبه والمو لا ينجس في صرلث وزره ما
 م التورى وهو بالنسخة من قال السهل والعامل في الحال ما على من معنى الاسرار
 أو في ان لب صرلث كونه بالنسخة الصاري حاشا وقال ان يرى صرلث
 محذوف والتعذر بالنسخة وزره الاصل في الصاري واس ما كان في صرلث بالرفع على
 قال ان يرى المسحور عند اهل الله والسد حذوف يكون الصرلث قال السهل وزره
 مسحور ومسد هم يعزلون بالنسخة حذوف احسنها واضح (لنى) اكون حاشا
 صرلث قول (مكده) هو في صرلث من ذلك الوسى اذ لها ما بال مال ادى المستقل
 من بلاه من له النسخة في صرلث وزره كونه وأخبرهم يوم الحشر انهم في الامر قال الحاشية
 دليل على حوازمى المسجل اذا كان في صرلث وزره عيسى ان يعزى ما هو مسجل على
 ويظهر ان النسخة ليس في ما على المراد التبيين في صرلث ما خبره واتقوه هو نصه في
 يحيى به اسهي ومن هو صرلث صرلث عدم عود السات (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 أو) (صمغ الزا) (مخرى) سندنا مصوحه صرلث صرلث (هم) جمع صرلث قال ان ما
 واحد مخرى حوى حذوف الا انهم عواهم وروى الجمع للاصاء الى المتكلم صارا ومخرى
 احسنها واوراها وسقت الزا والكون صرلث ما اذ عصى في المتكلم وطلب النسخة
 كسر لسانه السوا والهمز للاصناف ولم على وأخبر حى ع ان الاصل ان ينجس بالهمز بعد
 العاصم مخرى فان ينجس لاصناف الهمز بعد عا على العاطف سببا على اصنافها
 أول من رواها هذا حذوف صرلث والهمز ورواها الرعسى وسجاء الهمز في شتائها الاصل
 والعطف على حذوف مخرى العاطف والتعذر ما على هم ومخرى هم وادعا
 الحاشية لم يزل هذا التعذر فلا يسكر ويظن مع انه على قول وزره من مخرى حذوف
 وهو حذوف الاصل ما كان المصنف سواد عدا تعذر وانما صرلث السوا حاشا

له در آمد كور و التركيب جامع عند الجمع واما كونه عطفه له في حقه و التكميل مختلف
 جامع معروف في القرآن والكلام الصحيح واداسلي اراهم و به مكلف فاعين قال اي
 ساء لك اناس اما قال و في ذي م الاستعظام امكاري لانه استعد على الله عليه وسلم
 اراحه في الوطن لا ساء لهم الله و لدا ما جعل من عريف بصفة فاه كان ساء لالوانع
 الفاس المستصه لا كرامه و ان الله بهم معرفة الزوج في الحسد و يوجد منه كما قال السهلي ان
 مناره الوطن في النفس سبيل لظهور الارواح في خلاف ما في و رده في اندامهم
 و سبيلهم في من رسل عذس عمران و رده حاله في كسده و لود و استأنفه في السك
 (قال و رده بهم لم يات و حصل قط) مع العاين و سبيل الطام و هو في الصنع الثعاب طوي
 لا سعي في المائتي فصص بالتي (عنا) و لكسهم في المصرك في الوحي على ما (حسبه
 الانبؤدي) في القصص الانبؤدي و كرويه ان عله ذلك محسبه لهم بالافعال عن ما و بهم
 و لانه من الكتب اسم لا يحسونه و انه لم يرد ذلك ساند بهم فدا الدار و عله دليل على انه
 لم يرد المحب اعلمه الدليل على حوله اذا احصا المقام (و ان يدركي) بالحرم بان السرطه
 (نول) قال في ذلك اي يوم انسا رسول و ادى المصير ما (انصرل) المحرم حوان السرط
 (نصر) بالنصب في المصدريه و رسمه بقوه (مؤررا) نعم المم و ربح الراي المتد آجر
 ما و ربح الانبؤدي هو بالمعنا و امكار المراناه رله و يقول الخوهر يارب و لانا
 عاربه و العامة تقول و ارب و قال اوسا به جعل اسم الارار سار في سعيه في نصريه قال
 الاخطل قوم اذا داروا سدا و اما رهم * الب و في رواه ان امص في من رسل عذس
 عمران اذ رله ذلك اليوم قال السهلي و الناس رواه الصحيح لان و رده ما و بالوجود و الناس
 هو الب مدركه من باي نصد كما في اسم الناس من اذ ركه الساعه و هو في حال و ل و انه ان
 امص و رده لان المني ان اذ ركه اليوم سعي روم اذ را كوفي التريل لاندركه الانبؤدي
 لارا على احد الموائس هي (م لم يصب) مع التصه و المنجه أي لم يصب (ورد) بالرفع
 ما ل يصب (ان يوق) مع الهصر و به الرد بدل احتمال في و رده أي لم يصب و رده
 و يجوز ان محسبه حرمه من رسل عذس في الزوا اوصه بربح الحافض لانتب السه اذ الاقل
 ساد و الناس موصوع على السماع فلا يتخرج عليه كلام الله قال الخا و اصل السور
 الثعاني أي لم يصب في من اله و ربح ما و ردها بحالف ما في صرا ان امص في و رده كان
 غير لال و هو رده و ذلك سعي ما في ربح القور و تحول بعض الناس في الاسلام
 فان عسكا الترحيم في الصحيح أصح و ان ططا الجمع امكن ان الزا و و رده في له ما في ربح
 و نسل الراوي لم يصب لورده كرا و ذلك في امر من الامور في رده القصه فيها أمر
 بالنسبه الى عله لال ما هو الزا و ربح السه و رده في الاصابه و أول حله في ان يربا بها
 صيل اسبابه سلم و الامر ما لها هذا هي و رده في الجنس موب و رده في السه السالم من
 السور و رده الزا و رده و اما قول الزا و رده انه حل سلا و لم يرد هذا بعد الجنس فله من فانه دس
 عكه كانه له الذي و رده (وقر الوحي) اي احبس حبل عده بعد ان طعه السور (ور)
 سدا المصير درها (حي حرن) تكسر الزا و رده (التي على الله عليه لم يصبها) حرم

لم يزل عليه حينئذ فاهم ايماناً لم يمدد فاهم الى الاعمال بمصر والشام عنه أو لم يورده الله
في طه اية مال عليه وحاصل هذا القول بالتحفة الحافظة صولة أو لا الله حتى الحبوب وان
يكون ما من حسن الكفاية مصر حاه في عند طرف وانطلة أو مكرس العري وسو
له ان سئل لكن جهة الاجتماع على في ذلك انتهى حال السبيل ولم ير الاجتماع على أن هذا حال
في حد الامر لان العلم المصري لا يحصل دفعة واحدة ومصر بملايكة من المغرب مع
أوله فلا يدرى أظم حوام يرفاد اسير الاساد عليه فطعا له فصدته العر كذلك لما ار
الربى واقتراب به العراى المتعصية لله المبطي وقد أوى الله عليه سيد الله مال آمن الرسول
الى قوله ورثه (وقل ان حسنة كاسين قومه ان سئل) وان كان عالماً بأن ما من ربه
(ولا عرو) من مضمونه موحده فرا هو اوله في حسنة ذلك وان كل حسنة أهل السبلان
ذلك مما رجع للبص (فانه يسرى حتى ن السبل والادبه كما يحصى اليسر) ثم هو عليه
المعنى دان الله كل حسنة وتلك على طه كل جماعة ورو حاله في الروم ماله ما حتى
المرب من سد الرب واه يا مصر حهم لما قال الحافظ وهذا في اول الامور بالحوار
وايامها من الارباب وما عداها مصر من شامها حتى المرب من ربه حرم ان في حرم
سائما ادوامه سائها المرب عن ربه المالك من الرب ماله ما ربه الوطن سائها عديم
المرب على أذى قومه عاصرات كندهم انا سائها عاصراته هذا الامر وحصل أعنا
النو فربى ربه أو يتصلح فله ليد ماله أو لاهد لما الملك ما في عاصراته فاحس حال
الحافظ وهو باطل لانه لا يسر وهذا اسر وحصل بينهما المراجعة وأما قول من قال هذا
أول ما أوى الشام في اليوم والنسطة وسبع العروب فله لما الملك ويحق رساله ربه أمانه كمان
ما بالرسالة فلا يجوز عليه السبل وقومه النوى بأنه خلاف مصر ح الخدم بان هذا عند
الخط واسانه امراً وأجاب العري بان مراده عاصراته حصل له لا عاصراته حال الاسار ولا
يكون صعباً (وقوله ما أنا سائى أى اى فلا أقر الكتب) فانه لا لاسه هامة لو حود
الما في السبل ان سورة الاحس وهو ما ذوالا رايه لنا كذا في أى ما احس السرا قال
السبل فله قال ذلك فلا مائل في اقر باسم وطى اى لا مولى ولا عر فله لكن يقول ربه
واعنه فهو ملك كما حصل وكما رجع علو النعم ويعمر السبلان سبل في مصر بملايكة فله
كما حصل في كل انسان الا انسان السبلان لم يجد على الله عليه وسلم والاسرار لاشته وهما
الذي لم يالم علم الانسان ما لم يعلم لاسما كتاب الله لاهد لما اهل كمال وأصحاب
لم يصلوا السرا العلم وبلغه عليم بلعاص حرم على ما السلام (وقال العاصى عاص وعمر
انما اسدى عليه السلام بالرو والاسلام) الملك وما مصر ح السو ربه فلا يتصلها فوى
السرى فدى بأو اهل حال السو وسائر الكرامه من المرائى الصادقة الملائكة الله على
ما رول الله أمر وقد روى ان اسرى في مرسل عدى حرم على حرم مل وأما ما من خط من
دساح فله كتاب فقال اقر ألق ما أقر ألقى حتى طلب ما به الموفود كراهه فله بذلك بلاب
مران وهو مولى ما امرأه اول ذلك الا ان هذا منه ان يقول على ما صبح فقال امرأه مولى
الى قوله ما لم تعلم فسرأها م انصرف عسى وجهى فوى فكما عا كتب في على كذا مذكر

[illegible]

قد يكون وحده فلا يكون معه مصادي كقول مريم بالحي وبالحب بأه محورا بنحور
 بهمه صانعا لها كان مريم فالتساوي لشي فكذلك يصدرها ومسان مالكة دعوى
 الحروف أيضا ما اعلم محورا كان الموضع الذي ادعى فيه مدعوه مسعلا عنه سورة كدوى
 المصادي مثل امرضوا الانا امضوا في فرا الكسائي أي ما حرم أردعا محورا الانا اسلي أي
 الانا اذ ارضي حذف المبادي عليها اعتماد وبه محورا يعني حذف الكسائي ما و قد ادع لبارك
 محلا في لم يستعمله العرب ما صاعها مادعا مدعها مثل ورد الله في ما لا لا ربه من
 حوار المدي وبني سوب استعماله قلب وهو ردلي والذي احاد ابن مالك ان ياهد لفردي
 التبدية مثل الاي ألتسب عري هو الوجهه وقصر مدعا موله (أي لشي كسبا اعتماد
 طهورها حتى بالغ في تصرع او جابها) مصره وجابها وقصر مدعا موله (أي لشي كسبا اعتماد
 ادرك ذلك الترم لم تصر ان تصراغله (وامس الخدع) قال ابن سعد معر مدعا
 وحدها بالكسر والهم واحد ادع فان الارض ري وبني المهر حدها لا حساب لاهرم (من
 أسار الدواب) وامسها لاسان ومعا في التسمية حبا مثل الخدع الذي هو الحيوان
 المشي الى السور وأزادته الساب الذي منه قو الرجل وعكس الامور (وهو ما كان منها
 ساناها) قال ابن سعد فعل الخدع من المعر الذي اصل في السه الساب والابن عوف الخن
 وحل منها لرفع ومن الخسب لشي ومن اسم لشي لشي معا بالذي أدوله أمره ما كون
 أول من يقوم بمصره كالمخدع التي هو أول الاسمان هل صاحب المطالع والمول الاول اي
 (واخرج السهي من طريق العبد ساره) مصره ورا وبه (الشي) معاني كان
 الاسمان وغيره لكن اراوى لها اعلم حدها في عبد النبي من طريق ابن امي وال
 مدعي عبد الملك في مدعاه في أي صاب الملا في ساره التي وكان واع اي لم يقطع
 على المصنف اسم واسم أبيه وكسبه حد المشي بالعبلا وأي باسمه وليس هو الراوي لان ابن
 امي ليس بالعبلي من معار الحاميه وهذا حد في فاعا الراوي حدها الملا وهو حد
 الملب (من نفس أهل العلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم حين اذاد الله كرامه واسدا)
 عطف بمصر (فالتو كان عمر بن الخطاب ولا يحضر الاسلام عليه وسمع منه) ذكر لانه لا يرمي من
 السلام ان سمعه وكان اسدا فلهذا قيل التو فسدى في ما يرى ابن السجوري عن ابن عباس
 قال أقام صلى الله عليه وسلم عكة حتى عسر منه سعارى الصو والوز سمع الصو
 وعنه من يبيع الله في الحار وهذا ان يصح جعل على معنى قيل التو فيها كان را من
 اسرها ولا من سمره فاعا لها اذاعو وعسر من معلى فاعو عكة امي وهو جعل
 مبادي لولة عاتبه اللهم الا ان حال الخن سمي من اسدا اعسر عاتبه لاليم طهور
 المصروف اكل التهور (فلم يرسول الله صلى الله عليه وسلم حلقه ومن عده في حياه
 وروى في السجور وما حوله من الخار وهي تحفه بمصره التو) التي لم يكن مروه عليها
 اكراما واعلاما ما مسوح الله ما سالتقول (السلام على رسول الله الخدع) وأما
 السلام على ما في اسمها السلام بعد التو قال التو في الاطوار اسم ما يظن انك سمعه
 وليس الحسا والتم والاراد سر الله في صوب وهو عرس عبد الاكرام كرامهم النظام

وان صدر الكلام معه فاعلمه من الصبر والطرف فلا من سوط الحشا والعلم مع الكلام
 فكذلك موصوفه ويحتمل انه معارف في الحصة الى ملائكة يسكنون تلك الاماكن وهو
 محار كاسال القره وفي كاهل الم الى السو لكن لا يسمى محجر الا ما تعدي به الحشا وفجر وامن
 معارضه انتهى ملخصا (وعن حاور) من عند الله الاتصاري الحرجي الضعافي ابن الضعافي
 (ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم قال حاور حورا) انه معه والقره فيه وبين الاسكان
 انه لا يكون الا داخل المسجد والحوار فيكون حاوره فانه ابن عبد العزير وان لم يصح
 اعتكافه الا ان حرا ليس من المسجد (سهر) في عند اقراره غير السهر الذي بل عليه فيه سهر بل
 سهر افراف من سهر عند من غير عبد الله انه كان يحاور في كل قسم سهر او هو من كان لا
 معه في الحديث على ان اول ما نزل المدر (فلما نصب حواري) فكسر الحتم وحسنه الواو اي
 حواري (هبط) وفيه لم يزل ما مضى من الوداي اي صرف في ما مضى (هو دس)
 فطرب عن عيسى فلم ارسا ويطرب عن حيا فلم ارسا ويطرب على فلم ارسا من عيسى
 فربا سنا) هو حواري كما قال في الحديث والقصير هو قصير فاما الملك الذي حيا في حورا
 حاس على كرم من السما والارض وهو معنى رواه القصة ايضا وهو حاس الى عيسى بن
 السما والارض (لم ارسا) وفي الحديث فربما به قال الحافظ فدل على انه معصية
 من العرع الاول ثم قال بالتدريج (فما وجدته بطلب دروي دروي) مر به هكذا
 في القصص في القصص في الصاري في الحديث دماوي دماوي والاول اولي لانها ما عليه
 ولان كما قال الزركشي القصة من قول المدر (وسدوا لي ما اردا) اي على جميع طي على
 طاهر (مراب) اسما له واسلاما منظم دس وطمعا (ماها المدر) سنا فانه الله وروى
 عكرمه السو واماها (دم) من معصية او هو عمار اي هم مقام نعمهم (فأورد) حذرين
 العذاب من لم يؤمن له وحديث المعقول حسمه وانه امر بالانذار بعصيان رسول الله
 فلا من بها التفتت واقتصر على التذكار وان كان قد اذنا وذر الان التذكار بما يكون
 دخل في الامور ولم يكن حديث من دخل فيه (ور لا فكر) عطية ورواه عن الحسن بن علي
 المراد بكسر الصلا واعرض (الا ه) آل الحسن فدل رواه في الحديث ما رل انما على
 ما هم المدر هم فادرا في قوله والريح طاهر يسمى سائل فطه من القصاص او صر هذا او طهر
 بصل من كل به من اي استب العاصم والريح طاهر الزركشي العذاب وصر في الحديث
 بالاول وان لم يصب العذاب وصر في الحديث وعلى النظم وكاهل امراد فاما ما في الترحيد
 ونول الى العذاب (ودل على ان عرس الصلا) التي هي ركعتان بالعدا وركعتان بالعتي
 لانها المتاحه لتسب عليها واما الحتم فاحر ذلك لكون الله الاسرا (روا البخاري)
 في القصص والاذن وبه الحديث (وسلم) في القصص (والقر دي والنساي ولم يكن حوار
 على الصلا والسلام لطلب السو) لانه ولو علم بالنسابة الحاصلة دل ولاده واحار الكعب
 وعمره واعرفهم به في آخر الزمان لكن ما به الله سبحانه واعمالا ما صاقت ما عسى تدل
 من أم الاسال فطلب فانه على الله عليه وسلم قبل السو منسح الصدر بالوحيد والاعد
 وكذلك الامسا فاسم كما قال عاصم معصومون عليها من السد في ذلك واسئل به اها فافانها

كان حوار شمر دعداد وانصر الى عن الحسن واعضا لا يارسد فانه كما مر اول من حبس
 بجرا للسر (لأنها أحل من ان سال بالطلب والاكتساب) طبع حسره (واعضا
 موجه) تكسر لها (من الله وحده) يحسن بها (من عباد) ولو كانت سال بذلك
 لكانها كسر من العباد حتى كسر (و) فقال ضامه (أما أعلم حبس محمد رسالته) أي
 المكاتب الذي به يامنه وعرض المصنف دفع ما وهم أن الحوار والسو الى الكلام فما أن
 اسعار بان الولاء كتبه حتى عرض له حسره من القمص على امساع اكتساب الولاء
 أو ما لك لا كرا لم يحور ~~كتساب السو~~ لا يصح كما قال بعض المشايخ من ما شهور
 اكتساب الولاء من السديح (ولم يكن الزح المدكور) في قوله لم يمسك وفي رواية
 در عصبه وفي أخرى شمس علم الحزم وكسر الحزم ويكون المشبه مقومته وفي أخرى
 حبس علم من حتى كسر وفي رواية أخرى والكل في الصميم (حواف من حسره بل علم
 السلام فانه صلى الله عليه وسلم أحل بذلك وأبى حيانا) صحح الحزم أي فلما (واعضا حسره)
 بضمه (عطفه) تكسر الف حرفا (عطفه) وفي الأصل حسن الخال كان العاموس
 (وامسكته في الله عز وجل حتى أن سئل بمراقبه عن الله) وهذا من الله حرمه لم يكن سئل
 عن الله شيء (وحل) لم يحسن ذلك بل (حاشي) على إعماله (و) أما ما أجمع ما هو دور
 فالأصاحبه سانه (وفي روايه السهو في الدلائل) أرشدته فالب لا يكر (الصدوق قال
 الرضوي له كسر ذلك لا سكار الحاصل الحمد (ما عسى) طاهر في القول ما به الا الاصل
 لأن ما أصح له الكسبه لما ولد وقال اللهم هذا عمل من المؤمنين لانه كان لا يفسد لها وله
 وحل حتى لم يعلو المصطفى وان اراد ان طار الى عيسى والبارئ طار الى كروم اسباب
 فان قول حسره في ظهوره اتسوا وقد سبقت التوه وانه اسمها سدا لكن لم يسمه
 الا بعد قول المصطفى والصبح ما حرم به انصارى وغيره ان اسمه قد افهم من عيسى (أذهب
 الى ورقة فأخذ أوريكر من علمه ما رأى) وروى العتيبي هذا ورقة وسب ما في الصبح انها
 ذهب معه الى ورقة بأمر ابي سلمة مع الصديقين وذهب به أخوه وأب عبد الله ساعد
 وسأربه الى هجره كما رواه التي كل ذلك من اعتنا ما به صلى الله عليه وسلم وروى عما
 أحيى ومن ما يصح قوله (فقال له الصلا والسلام ادعنا لرب وحدي سمعنا يا محمد
 يا طاهر هاتربا) حرقا أن كرون الحسن (فقال لا على أذا حال) المادى ذلك (فانسحى
 سمع) ما عده يا محمد (ثم اتى بأخيه عليا سلا لندا) على عاده التي كان معها معه (يا محمد
 لب فقال هل سمع الله الرحمن الرقيم الحمد لله رب العالمين الى آخرها) أي المباحه (ثم قال
 بل لا اله الا الله الحمد لله) وعرضه رساله انه معارض من محمد الصميم في أن أول ما ترك ادرا
 كما أريد اني ذلك قوله الا في فقال النبي هذا مصطط الخ وكذا قوله (واجمع ذلك من قال
 بأول قول الشامي) أوله طامه (والصحيح ان أول ما ترك علمه صلى الله عليه وسلم من
 القرآن) أول سورة (أبرا) الى قوله ما لم يلم (كما صرح ذلك من عانه) مرفوعا (وروى عن
 أبي مري السري وعبد بن عيسى) من عباد من سعد اني عاصم الا في المكي فاصبها الله
 الخاطا أحد كبار التاء (قال النووي وهو الصواب الذي عاها الحاضر من السلف والحاضر

واما ما روي في سائر وعبر ان اول ما تزل (مطلقا) اول سور (بما في المدرس) الى قوله والبر
 فاحمر (ال النورى جمع بل باطل) فضلا عما هو اول ما تزل من فعله فان المخالف
 هم المخالفون ليس انما في قوله سلبا للظاهر بل عكسا بالادلة الظاهر ومن اصرحها
 حديث عامه (واما تزل) بما في المدرس (بعدد الوحي) بعدد زل افران كما مر من
 مواضع من حديث سائر عنه كقوله وهو مختلف في الوحي الى ان قال ما تزل افعاله
 المدرس وله ما اذا التفت الى ما في غيرها خالي في كرسه من السما والارض وله في
 الوحي وما من شيء في بعده ما بهي كرم النورى كله سر - للناظر وهو مطلق من قوله ولا
 يحق في حديث سائر في الاثر المطلق وان اسدل به سائر على في البخاري ومسلم من طريق
 يحيى بن ابي كبر قال ما قال امامنا من عبد الرحمن بن ابي النضر ان اول ما تزل افعاله المدرس
 اسبانه وانما زل مال او لم يزل سائر من عند الله أي انه كان اول ما تزل افعاله
 المدرس من اسبانه افران ما من زل قال لا حول الا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 قال ما تزل عبرا الحديث المتقدم في المصنف ولما قال الكرماني اصحح سائر ان اول ما تزل
 ما في المدرس ما سجد وامر من رواه فالصحيح ما في حديث عامه من ان اول ما تزل افران
 انهي لا يفرقه والمرفوع مقدم على الاستساق ولا سيما مع قوله للتأويل لحوال الظاهر
 وهذا ان عونه قول السوطي والمصنف من انما زل افعاله خصوصه ما بعد قوله
 او بالامر بالانذار او بعد السب وهو ما وقع من التفسير وما افران افعاله اسدل به من
 انهي لان هذا انما يصح لو لم يزل له المائل انفسا في قوله افران هي في حقه من ذلك فان
 قلت كيف حكم النورى وعمر بالنسب لبالطلال في المرفوع من سائر في قوله العنبري الى
 كيف وهو في دفع الصحيح مروي الصحيح قلت حكمه انما هو في نفس القول الذي خص
 بسببه لما في نسخة اسناد وظهر هذا في القرآن كقوله وانما افعاله الذي يزل عليه الذي كرا
 لمحمود فلا سئل ان ولهم ما تزل ولا في القطع باسمه قالوا (واما حديث السبي) المار (انه
 الفاحم كقول به من المصنف فقال السبي هذا من طبع ولا حقه له لان من اسما الصنف
 (ان كان محمولا) من غير هذا الوجه (فحصل ان يكون سائر من رواه بعد ما تزل عليه
 افران اسم وذل في انما المدرس) فلا حقه له للاثر المطلق وهذا من سائر من رواه السبي
 دل ان يرى المصنف حرم من المرفوع (وال النورى بعدد كرجاء القول بطلانه افران من ان
 بكر) فالحق ان المرفوع مع محض وعدم ما في الاحتمال انه لصراحه ولذا امر به الجمهور
 (اسبي) فحصل بطلان احوال في اول ما تزل افران المدرس الفاحم وقيل المزل وذل
 والعلم وعما صعبان اسما (وحدروى ان سائر بل عليه السلام اول ما تزل على النبي صلى الله عليه
 وسلم بالمرأى انما بالاسناد كما روا الامام) انهم قد اختلفوا (او حقه) محمد (سحر)
 العنبري السعد الذي الحافظ (عن اس عيسى قال اول ما تزل حرم بل في محمد صلى الله عليه و
 قال ما حقه اسعد قال اسعد بالجمع العلم من السطان الزحيم) فحصل انهم هذا
 القصة افعاله ذلك كما (قال) (فل من افعاله الرحمن الرحيم) فاعاله (م قال انما
 وذل الذي حلقه قال عده الله) س عيسى (في اول سور انما على محمد صلى الله عليه وسلم)

ولم يسمع لكان حكمه ارفع اذ لا يخال ان رأى فيه انكس (قال الحافظ حماد بن عمار) كسر نه دان
 ذكر وهذا الامر عرب واميد كذا ان يعرف فان في اسناد معناه واسطعاعا ولا مدح ذلك
 في حلاله شره اس سر وان الحمد من اذ اوردوا الحمد بنسب ربنا وانه (وايه
 اعلم) بحصة في سر الامر وسعته (وداورد) الامام (اس اني سر) بحم ونا (سوا الوهر
 انه لم احسن على الله عليه وسلم بما رسوا) (النا داخله في الما وورعه أي لم يصر سه على
 الطلوه دون غير وفي حصه لم احسن عارسوا أي لم يراي واحد (فكان محلو به ويحب
 دون بر من الموامع وأصاب أن) المصطفى حمه لان (هذا العارفة فعل زائد على عمر من
 حبه أنه مروجوع) صبه كاسه في المبار (وأي) صبه ولعل المعنى لما يحط به مايل ن
 مروي الياس عليه فهو كمن من عدم محال الظلم حصل للعاد صانع (تقص) وهو من
 محذوب أو موصوع على انه نص في أي مروجع هو اس يرتقي به (وهو صبر) فيه (يب
 ربه) الكعبة (والعطر الى البيت عباد) كما في الطهران الله يدل عليه عسر ربه (فكان
 له فيه اجتماع ثلاث عبادات الملو) هي ان محلو به عر لوعن سبه ربه وبعد ذلك يكون
 حلتا ما ن يكون فانه عمر الواردان في علوم الله موقوفه ممر الها فانه المصنف (واقص
 والنظر الى الشئ مريد اس فيه هذا الثلاث) وباعول محلو به عباد لان امراغ العلب
 والاسطاع من الطلق والراحم من اسعال الله ما والتشريح في قصد الوجه فيه محكما كما فصل
 ه وما دى فلما حالنا محكما (ولما احبب للمصطفى م هذا الجواب أولى من قول المصنف في
 شرح البحارى اعما كان محلو به دون عسر لان حد عند المطلب أول من كان محلو به من
 عرس وكانوا عظموه بخلافه وسبه معه في ذلك فكان محلو به كان حد وكان الرمن الذي
 محلو به سمر لم يسان فان عرسا كاتب عظمه كما كاتب يوم سمرها ورا امهي (وبه در
 المرحاني) عنداه من محمد ا ربي الامام العدو الواط الصبر احد الاعلام في القمه
 واتصوفت بعم مصر وعظم واسم سري السلاطه ومن وأبى الهيا صكه ولم يوروا به
 فعلوا له الخيله فصل سركس سبه سبع وسعر وسما مذكر في الواجح (حسب قال في
 ما لرسوا وما احسن به) استأجني (ما لرسوا) بالمعنى الله الله صبي فيه ولا سمرها
 لاوون (في جمال عينا) عر الوجه (فكم ن أناس من حلي) نصم الحما (حسب ما) باساع
 الله الزوى (مما حوى) الظاهران من سدا معني من في حدم اول في تحو قوله تعالى
 ومن الياس من سول آسمانه وما موصول وملة جله سوى والعائنه حوى أي من الذي
 حرا (ن) قال لرسوى (س) صله (لعلنا) صله (وارا) حال من الصاعل التقر
 محلول المصطفى وحبر له كثر صلى الله عليه وسلم في أما كن حليهم أخصا لله الاسرا
 والخبر هو قوله (مخرج) انه في حال مرها) بالنا للمعول أي رح الله كل همه في حال
 صعود تلك الحيل الذي أحل فصا لانه كاتب (به سوا الهادى الصبح عوده) فل
 السو وبه هادى د السبر (وبه عارله) كرهة ما موهه والاسار الى احصائه به حتى
 كانه ملكه (كان مرها) عا فيه حوى (وبه لهدن كاسه عار) به بمارفاه ا
 على تعدس بعد الاسرا وعر من الصبر واول ما سلى الى الكعبة كما سعى مسسا في تعول

دوله ما هو عكدها
 واحد في نسخ التي
 والشرح واصرها
 السار حسب حال
 باساع الهيا لاوى
 ولعل الصواب ما حوا
 وارا الجماعه كما
 لا تصح مدره

مختصه

و وضع هذه وقال اس عيسى على حبل نور وقال بعضهم في عصمرا وقال جعفر الصادق
بالنصر في المسجد الا طم اتمى ودكر الذي باسما د اسب قتله اى ادم كان يروح ذكر
كل نطق من ولد باقى الا حروك كما حبها على احمس من احمب هاسيل هاراد هاسيل
ان ساسر ما حبها آدم طم اتمى عليه افره اى من افره با افره با افره با افره با افره با
وكان صاحب درج ورف هاسيل حده حبه وكان صاحب سواس هرب با افره با افره با
هاسيل دى هاسيل فكان ذلك سبب السر بينهما على فيع البادى هذا هو المسم وروى بعض العلما
نسندوا عن جعفر الصادق انه اسكر ان يكون آدم وروح اسالة باسمة وايمار وروح هاسيل حبه
وروح هاسيل حوره بعض هاسيل فقال له باى ما فعلته الا ما امر الله جعفر باى با و هذا
لا سبب عن جعفر ولا عن غيره وبارم منه ان اى آدم من ذرية ابليس لانه اولى الخلق كلهم اومى
ذرية الخوراء وليس لذلك اصل ولا شاهد اسبى (ومع اسبى) سوا (سرا) هورله ما كنكم
و سعادى البسبى المقدس (حوره حضور) اى سوا (من السر) فالكسر الذهب والفضة
او سوا ما فعل ان ساعا فاد اسما هو ما ذهب ووجه او ما اسبر ح والمذهب ان ساعا فله
القاموس (ا كسرا) بالكسر الكسبا كجاء القاموس (سما) سماع ومعنى الميت (سما)
اى روى ساعى عنك بالسيخها و صدق اى (سما) سحرا (سيخها) اى حضور (عبر
و اسمع سمعوا سوا) اى بسبب التسيخا و اسما فادع الا طم ووجه سببى (به
مركر) موضع (الورا الا لى سبب) باسما (فلهما اهل) اعذب (معما) نسب الم
ومعها على حاق القاموس اى اقامه (ما هلا) رحل الخوراء نسب لاقامه و اقام نسب
والسبب للموضع هال و قوله تعالى لا مقام لكم اى لا موضع لكم و معنى القام اى لا اقامه لكم
اتمى واعلم ان قوله ونبه در المراسى اى هاسا طى اى كثر التسيخ لانه باسب فى بعض التسيخ
المعده المرو (وروى اوبهم) اجد من سبب الله الاصبابى دلالات السومى حديث
عائسه (ان حبل لم يمسكت له اسدر وعلا لم قال) حبل (اقر انا مرسى) وى نسبه
الاها ان شعوطا فله نسبه لهما وان كان السال حبل ل لا تروى كما دل معناه حبل
ورما بها (اله باب) الى وله ما لم يعلم (الحديث) ووجه هال وروى اسرا و هذا ل الذى
فسر له السبب من مريم فى قوله وفسر اى سول باى من بعدى اسمه اجد (واحد على مثل)
اى سبب الله نسبه (نا ومن موى) من سبب الوسى كما ل (والسبب مرسى) ووجه
دلالة ظاهر على اعانه (وكذا روى سبب الله الكبرياء) سببى الوسى (اسما) و فاعل
روى (الطالسى) اود او مله ان س داودى الحارود المصرى الحافظ الله كبر الحديث
روى عن اس عور و سبه وحلى وبعه اجمد واس المدينى وعبرها على الصارى و اسرح له
سلم والاربعه نوى سبه ملاذ او ارفع وما تدر عن نسب وسبب سبه (والخرب) من محمد بن
اى اسامه واسمه داهر الحافظ ان يحد التسمى العدادى واد سبب سبب وعائس وانه وجمع ريد
اس عورى وعبره اس سورا الطرى وعلمه ووجه اس حبان والطرى مع عا باه ما حذ
على الرواه ووجهه الاردى واسم و طال انه رضى عدوى واما اجد فى الرواه فكان
معرا كبر الساب نوى نوم عره سبه اسس وعائس وما تسمى (في سببها) والسببى وانهم

في لانهما كلهم عن عاصيه الله صلى الله عليه وسلم فدان نفسك سيرا هو وحده واني
 قد سمع من بعض شيوخ زاي ليله فقال السلام عليك قال فليتب اياها فاداء انا من حب مسرعا
 حتى دخلت على حبيبي فقال لعلنا نل فاحترما فقال انسر فان السلام حرم من حرمته
 اخرى فاداء انصر ل على العرس حاجه بالسرق وحاجه بالمعروف فقلت منعه من مسرعا
 ما اهو بي وبس الباب فكلني حتى افسد من ربي وعدا عني فاداء على فارد
 ان اوسع فاداء ما به وعكائل فقلت الا من يحط حجر بل وبني مكاتيل من السماء والارض
 فاحلني حجر بل فالباني لخلو السما من ربي فاني فاسد حرم اسبح منعه ما اهل
 نسرح منعه في طبع من ما رزم من اعدا مكاه من لا من من كفاي كما تكلم الانا من حرم
 في طهرى حتى وحده من الخاتم في على (والحكمه منه) اى النسي حسده في كما قال في النسخ
 (لاني الى صلى الله عليه وسلم ما نوحى اليه من ربي في كل الاحوال من التطهر)
 وهذا النسي بالنسر والاولى مدخله والاساءه وهو من عسر من والراعه له الاسرا
 ولم يبق الحاصه كما مر دلل بمصرطا

• (مراتب الوحي) •

(قال ابن القيم وعبد وكل الله تعالى له) أي أعطا (من الوحي مرات) جمع مرسل أي
سائل أي أوجعا الصبر في مرات (نجد) أي هذه المراتب لا ما ساد من لبط كمل وهو
حصول وحى قلبها العدم وحوسبي من الوحي سئل ربه وجرع مراتب دون أنواع وان عسره
الصافي أشار لسرها وصراخها ط كالعبري تعالى وهم أمة أعز الوحي سرور ان الحاصل
عبر الحاصل انه الآن يكون الاضافه ساءه من من الوحي ابتداءه أو بيانه فلا وحى عبر
المراتب أو حصصه لا عليه السلام لم يمع له عماري ان من الاتصاف من يسع صوابا ولا را
مكون صافي أنه صواب ليس يحرف يحل في الخلو ويحل في ما معه علم سروري علم به المراد
أو يحرف بجمع من قصد سويته مع حل علم سروري أنه من الله احتمالات وانها هي
تسوف المراتب لسورة الاتي ورا د الخ (احداها) أي المراتب وفي حصصه أحدها لتذكر
نظرا إلى ان المراد بالمراتب الأنواع والنايب فلهذا هنا نظر النقط والاولى أسب (الزوا
الصادقه) بعد التلو أو ملها لأم عسر ملها لصد حاتم التخص من بعد هذا الوحي الأحكام التي
يتم بها (مكتاب لا يرى دوما الا ما يصلح للو الصبح) كما مر عن عائشه واسئل النبي
وعنه على أنها من الوحي يقول ارحم بأى اى يرى المتسام أى يصلح الاتم فعل على أن
الوحي ما هو ما كانا بهم بطقه ورواه ابن اسحق ان حبه فلأما لله السمو وعطه ملا
وقرأ عليه أول سورة أمرا ما ما وصل ذلك منه بطقه وفي القصص عن عيسى عير رونا الدنيا
وحى ورواها في الآله (الباقية ما كان بطقه الملك في روعه وملكه) وأطلق الوحي على ذلك
بما من اطلاق المقدس وجمع في اسم المعقول وجمع الوحي ها الاعلام بها أو الاعلام
تسرع وسيرها الاعلام بالسرع فله الصافي (من عروا را) وعلم انه وحى دون الالهام الذي
لا مسلم الوحي فلم سروري أنه وحى لا يجر د الهام كما حل في حجر بل ان الحاطط له الخ تعالى
وانه أمر سلسل من أراد على عوامر (كما قال صلى الله عليه وسلم ان روح القدس حب)

ما دخل (في روي) أي إلى الرقي حلي والى أوفى نسي أو على أو على من عدا
أجمعه ولا را ومفعول ساقية (في عوب من حتى سكيل رويها) الذي كنه لها الملك
وهي في رقي أمهات لا وحالة والكذب والتمس والحرص فانه سقاه قسم الرقي وندره لكل
أحد حسب إرادته لا يستعمل ولا بأس ولا يرد ولا يحسن بحسب علمه المذموم الأول حتى فيما
هم معسوم ولا يعارض من هذا ما ورد في رقي والتمس عمن الرقي والكذب من الرقي وإن العبد
الحرص الرقي بالتمس بصدقه وعبد الله تعالى بها أو أن الذي يعمده وسقاه هو الحلال أو الموكف
فيه أصل الرقي وفي حديث أني إمامه عبد الطراي وأني نعم أن يمسائي عوب حتى يسكمل
أصلها ويسر عوب رويها وفي حديث سار عدا من ماحدا من الناس أو الله وأجلوا في الطلب
فان يمسائي عوب حتى يسوق رويها وإن أسأها فاموا الله وأجلوا في الطلب حدوا ما حمل
ودعوا ما حرم وقال صلى الله عليه وسلم إن الرقي لطلب العبد كما يطلبه أحد روي النبي وعمر
وخال عليه السلام والذي يعنى بالحق أن الرقي لطلب أحدكم كما يطلبه أحد روي العسكري
وخال صلى الله عليه وسلم لا يستعملوا الرقي فانه ليس عوب حتى يبلغ آخر الرقي فأجلوا في
الطلب روي النبي وعمر (فادعوا الله) أي دعوا أصنافه لكنه أمر بالتمسك بطلبه من حد
فقال (وأجلوا في الطلب) بأن يطلوا بالرقى الجملة المحللة لا كد ولا حرم ولا بأس على
الحرام والسبب أن عوب من كسبه عليه مسكت من الحلال الزانية أو أن لا تدعوا وما
ولا تدعوا لانه يحكم في الله أو ما فيه رضا الله لا يحاطوا الدماء ولا يستحلوا الإباحة وندادى
المصلاية العارف أن هذا الذي التورق بها وحرها عند هذا ما روي أن طلبه هو
الله ربيع فيه نظرا أسطره صفا المبع طواراه تعالى ريد معصية على مسلم لم حدو لم انه
سوقه بطلب نصيبا احتكم (التمس) بتمسه ولا يحمل أحدكم أسبغا الرقي أن يطلبه
بتمسه الله تعالى لا مال ما عند الانبعاث (روا) بتمسه (أو أي الدماء) عند الله من
مجدد من عدا من نسي الأخرى ولا هم أو مكر العبد الذي الماخذ صاحب التماس
المشهور المعيد وبعه أو حاتم وعمر ما بتمسه إحدى وعثمان وماتس (ق) كتاب (المعاصرة)
والخاتم من حد من أسعدود (وصحبه الخاتم) من ماري وروا أس ما حرم حار وروى رسله
والتمس الرقي وأوصى في الخلق من حد من أي إمامه الباهلي بنحو حال الطبيب والاسبغا على
الأسبغا والسبب المعاصرة وبتمسه أن الرقي بقدر معسوم لا يمس رصوة إلى العبد لكنه إذا سعى
وطلب في وحد مسرودع وهو حلال والاحرام صورة ما عند أشار إلى أن الرقي كما من عند
الحلال والاحرام ودعوه أن يطلبه بتمسه الله أشار إلى أن ما عند إذا طلب بها حتى حراما وروى
الانبعاث أسان إلى أن ما عند إذا طلب بتمس مدح روي حلالا وبعه ذلك ظاهر لاهل السنة
أن الحرام نهي رويها والتمس من عدا الله حلالا بالمعركة أي وبعه أن الطلب لا ساق التوركل
وأما حديث أس ما حرم والتمس في الخاتم وصحبه من عمر روي لووكم على أنه من بركة
زرعكم كزارى الخير بعد رجاسا وروح سبغا فاصال إمام أحمد فيه ما يدل على الطلب
لا يعود أراد لووكم على الله في دهانهم وبهمهم وصرهم ولو أن الخريد ومن عند
لم يصرحو إلا ما نسي عمن كالتورل لكمهم بتمسهم على جوبهم وكسبهم وهذا حلال ولو كل روي

الاحياء ان اجدها في العالم أحسن لاسم على مساحي بأبي مرقى هذا رجل جعل الله له ما سيج
 ولله الذي على الله عليه وسلم ان الله جعل مرقى يحب طل ويحي وروحه بعد وسماسا وروح نظاما
 وكان النجاشه يصرخ في العز والعره يعملون في صلهم وسم المندو (والروح نصم الزا)
 لاصحه الان معصا الصرع ولا دخل لها وراعى لسط الخدب فقال (أى سسى) والاداء انما هو
 والروح النفس ووخارسة النما حمر بل بالنسب الذى هو دون التمثل بالصوره لعدم ظهور
 ولا ساسه قول المساح صب الله الذى في القلب ألما لانه بيان للنسب المعنى الممارى اذا استند
 لاسمائه المنصه عليه وهذا معنى أن المراده عبر القلب فالصبا والظاهر أن المراد بها
 واحد وهو محل الانزال و دسعه لسط الخدب (وروح القدس حمر بل عليه السلام)
 سى به لانه بأى عاصمه حيا القلوب فانه المتولى لارال الكتب الالهيه التى مانتها الارواح
 الراسه والقلوب الحسامه كالمند الخيا القلب كما ان الروح مستألفا الخدب وأصغالى
 القدس لانه محمول في الظهار والترامه من العنوب وحسن بذلك وان كانت جميع الملائكه
 كذلك لان روحه عامه ام وأكمل ذكر الامام الرازى ولله يحمل قول اسامى سى به لانه محمول
 من شخص الظهار وقال الراغب حمر بذلك لاصصاه مبروه بالقدس من الله أى عاصمه
 مفرس من القرآن والحكمه والصص الالهى = المرسه (الباسه) حطت القلب له حمر
 (كان يحمل له القلب رجلا مضاطه) وندم خطاه (حى بنى) أى بهم (عنه ما حول له) حى
 عانه (معد) بسانه (كان بأى صورته حيه) بكسر الهمال وفتحها للسان مسهور بان
 كما فى الكوروا مصر الجهرى على الكسر وفتحها المندوقى التصبر احقيق الزا حيه ميسما
 وهو بسان أهل البر من اس الخدب ان حطه من فصالة من قرو (الكلى) شهد المساده كما
 فمندر (روا الساسى) أبو عبد الرحمن أحد من سعبس لى الخراسانى م المصرى الخاط
 أحد الأئمة المبرز والاعلام الطوائف والخطاط المتصحن حى قال انه حى هو أحض من مسلم
 ماب سبه بلى وللمناه (مسند صحيح من حمر اس حمر) ورم أن حى حمر بل على صور
 حيه كان فمندر راد مع حيه لى صورته قبل اسلامه مجموع وسنده ما لاصدى التمل
 بصورته نجائها وان قبل اسلامه لم اده أزلانامه من السعدا وحمر العرف فكان ما على
 صصه فلما رأى المصطفى حيه أحمر بانه بأى صورته والا والعلنه لادخل فيها المعمول
 (وكان حيه جلا وسما) أى حسن الوجه ولما كان (اذا قدم لقصا حرجب النطن) نصم
 الطا المجهه والعمر المهمه جمع طعنه سمس تلك لان روحها نطن بها (تترا) وقى الدور
 سكره أنه كان ادا حمر من السام لم من مصر الا حرجب تخرالسه والمصير الى النفس
 المنص (وان قلب ادا الى حمر ل الذى على الله عليه وسلم فى صور حيه) مثلا لارادى عمر
 صورته الى خلق عليا (فان يكون روحه فان كانت فى احد الذى له سمائه حاج) حيه
 من قولوا حرجب ارحمته وقول الهى لى ام اى حيه حيه ملكه وهو رومانه لا كاحيه
 الطر فالخطاط مجموع لانتع ن الحبل على الحصه الا ساسه العاص لى الساعد وحر
 صعب وقال عمر هذا التأويل لى بالامام السبلى لى هو اسه بكلام القلاسه والحمر
 ولا سكر الحصه الا يسكر وجود الملائكه (فالى اى لاروح حمر بل) لان العرف من ام

في حشد الأصلي (ولاحد) لأنه لم يأت (وإن كان في هذا الحشد الذي هو صورته حشد)
 بين حشد الأصلي بلا روح (وهو عوف) لك (الحشد العظيم أم) لا وبولكن (من حالها
 من الروح المسهلة عنه إلى الحشد المسهل حشد) ولا يلزم من اسمها عوف الحشد
 العظيم (وأحسب) أحاسن ما دام كان مرد (كما ذكره السي) عوف ليس يحسد من أحسن
 موسى الحسي ولذا في ما ليس به أسس وبسبب ما به وصفه وأسفل ما وبسبب عوف
 الحسد من أرواحها الحسد وعرف ذلك وما في ذي الحسد من حسي وحسن وعلمانه وفي ما
 أحسن له ولما عارف أن الحجاب ليس له في له فقط وهو كذلك بعد عمله بها عن العواطف
 في الصبح وبمثل السؤال هذه والحجاب صاحب الحجاب له عية أي السج عوف ليس يحسد
 السلام (بأنه لا يسهل أن لا يكون اسمها) وبما عوف في الحسد حشدا من من معارفه
 سي ويكون اسم روحه إلى الحسد الثاني كما يقال أرواح السحدا إلى أرواح طيور
 حشر مع اسمائها صورها (ومرور الأحاديث عوارف الأرواح ليس واحد فلا) تصور
 هات الأرواح ولا وبالحسد (كل بعد أحرارها الله تعالى في آدم فلا يلزم عريفهم اسمي)
 رساله انه مروي الراشدون فما وقال أمام الطرمي معاً أن الله أدى الزائد من خلقه وأراد
 هم عند الله والسرّاح اللبسي يحور أن الآتي هو غير له سلكه الأول إلا أنه
 انهم صار على قدره الرب في ومال ذلك الفعل إذا جمع بعد عنه وهذا على سبيل
 التعريف قال في المأزق والخبر أن عمل الملك رحلا ليس معاً أن داءه انفسه وسبيل
 ما انطهر سلك الصور تأمل في عاظمه وانظروا أن الصدر الراشد لا يروى ولا يسي ل
 هي في الزاين عاظمي وفي الحجاب اسباب العلاء الموقوت يحوران انفسه هو ملكه
 بصري في انفسه يكون روحه في حشد الأصلي مدبر له على امرها حشر آخر صرحا
 بما انفسه من ذلك الأمر وهذا ليس اعماضي الاذال أبدأ الانفس قدر حجاب في مكان وبه يكون
 في كلهم صفات آخر منها انفسهم الأصلي بذلائهم وبسبب الصور عاظمه هذا من عالم
 الاحساد والأرواح هو عالم المسال وقالوا انه الطيف من عالم الاحساد واحد من عالم
 الأرواح وسوا في ذلك حشد الأرواح وطهر روحها في صور حشدا من عالم المال وهذا أساس
 لذلك صوته تعالى في عمل لها انفسا ورواها يحوران حشده الأولى عاظمه عروفا قام بها آخر
 وروحه عروفا عروفا حشدا في وقت واحد قال والحجاب بأنه كان دمج إلى أن صرحه
 بصري مدبر حشده من بعد كونه الأولى كلف وما ذكر الصورة أحسن وقال القاصي
 أبو علي الحسد لا قدر للبلاد والحس في بصري حشدهم والأسفل في الصور عاظمه يحوران
 عليهم الله كلفه وصرا من صروب الاعمال أن يعلو ويكلموا عاظمه الله من صور إلى
 صور (الحالة الزائفة كان بأه) عاظمه بصوب (في ن) أي معه (مطلقة) هي ممتن
 ممتن في الأم ساكنه (الحرس) حشده ومهمته الحلال الذي يعلو في روس الدواب فاه
 الحائط والمصير وقال السامي الحرس سال به الحلال الذي يعلمه الله إلى في روس الدواب
 اسس قال في الصبح والصلوة المذكور في صوب الماء بالوحي وقال الخطاطي صوب مذارك
 سمعه ولا في أول ما سمعه سي به عروفا حشده صوب حشده أي عوفا حشده في صوب حشده

المقد والحكمة في سنده ان مرعجه الوحي لذي وصفه كالمعبر (وكأن أسد عليه) لا
 رد من الطماع السرية الى الاوضاع الملكة موحى اليه كايحي الى الملكة كجاني
 في حد سأي حرر ولان المهم في كأم حل الصلوة اهل من كلام الرجل ما تعاطا لا ورد
 ودل اسم التمسك في ان الوحي كالمسند قال الحافظ وعاد هذه السند ما عرب في المسند
 من زمانه الزلزل ورفع الدربان وعال حقتنا مع الاسلام يعني الناسي عند ذلك ان الكلام
 العظيم لم يعد ما يكون معطيه لادعيا به كأي حد سأي عسان وكان يعالج من التمريل
 سنده وقال معهم اعما كان سنده اعليه السمع مع ذلك يكون أو في المجمع وعلى برودة فكنا
 اذ اركب آء وصود به بطر والظاهر أنه لا يختص بأخران كأي منه التمسك بالطلب بالمع
 أه ويا صلى الله عليه وسلم بالبرول الوحي عليه وآله ط فان فسل صوب الخبر من حدس من اسمه
 الهبي عنه والتعبر من مرافه ما هو به لوجه والا لأم بان الملكة لا يصحهم كأي حسم
 وأى دارودو سرحما وانجود وهو الوحي هنا لاسنه بالمد وم ادحصه التبيه الحاف ناقص
 تكامل بالمراتب انه لا يلزم من التبيه ساري المسه بالنسبه في الصفات كقوله ولا في احسن
 وصفه بل يكتفي اسرا كهي في صفه ما انصود هي ايا الحسن قد كرمها الب السامعون
 سماعه سري لانها هم والحاصل ان القرب هو سرحه ووعاد مع التبيه وحده طيد
 وسار مع التعبر وسه وعلى كونه من مارا السلطان الهبي عصر احسان وقال القور سبي
 لما سئل عنه السلام من كنهه الوحي وكان السال في العرفه التي لا يحاط بها ان القور من
 وحده بالكل احد سرب اها في الساعه صلا بالمراتب المدار في الذي سمع ولا هم سبي
 سبيا في ان اسام ارد على السلب في الحلال واسمه الكبر ما ساد هذه اعطاه من
 ورودها مع السلب ولا في من القول ما لا علم له ح وجود ذلك فاذا سري عنه وحده
 القول المقول سأي في الزرع واها موع المسموع وهذه القرب من الوحي سبيته تناسل
 الى الملكة في ماروا أو حرر سرحه عاذا هي انه في السبا امر اسرب الما
 ما حصا حده بالقوله كما سلسله على صغوان فاذا رعي في حسم والقواما دال ريك
 فالوالحق وهو العلى الكبر هي عداو دروي اجد والحاكم ومجحه والترمدي والشبان
 عن عمر قال كان صلى الله عليه وسلم اذا رول اليه الوحي سمع عنده دوى كدوى الحبل المذهب
 فأهم قوله عند أن ذلك ما تسمه لفتحاه ولما قال الحافظ انه لا عارض صلسله الخبر لان
 سماع الذي بال الساسرين كاسم به عرو الصلوة بالنسبه اليه كاسم به صلى الله عليه
 وسلم بالنسبه الى معامه الهبي وحرم في مع القرب ما أن سها كدوى الحبل حسم كل سبل
 له رحلا الهبي وبه يعلم القصة التي كان عليها احسن خطاه فذلك انصوب (حسني) اسلما به عاه
 معطيه عمدوف اي فباله سمع عظمه حسي (ان) بكسر الهمزة (حسبه لعمد) ها وماد
 مهمه مدد اي سبل (عرفا) هع الزا والسب في العبره حيد بالعرف المصود
 صالعه في كثر العرف من كثر ما بال المع والكرب عند رولة لطرور في طبع السم وذلك
 لسو صر مراما في كاسم اعما السو ومرا ما بال صر فالة المسكرى وعرفا
 الدما مني والحسن عرا لجه وهو موق الصدع والصدع ما من العن والاد ولان حية

وله التذاري
 منه التداول

يكسر الحاء والميم والراء والهمزة في ان حبيسه معانيه صد ان وأورد لخواراه نصاب التسمية
 في كل اسمي احد هيا من الا حركا من والاد وبعول محسبه ويردعه معا (في
 اليوم السعيد المرد) قال المفسر السعيد معرب على غير من عني لانه صفة المرد لا اليوم
 (حي) الاولى وحسبوا واكفى الساميه لانه عطف عامه على عامه لانعامه تليها (ان راحته
 تترك) نعم الرا (في) اي على (الارض) كما روا البيهقي في الدلائل في حديثه عامه بلفظ
 وان كان لوسى اليه وهو في مائه فمصر من سرائها من قبل ما نوى اليه (ولم يلدن الوحي
 من كذا وقت) بكسر الخاء وسكن عسما (على قدر من ماب) الانساني التجاري
 احد كذا الوحي ومن كان يعني في العصر السوي وروى احمد بن محمد جميع اوردكم ردمان
 سه اثنتي اولاب اوجس واربع (مصل) ضم الما (له حي كاد برسم) جميع
 الله وده وسد الميم بكسر هاء كما روا الهادي عن ريدان ل الله على ر وله وقد على بقدي
 ومصل على حي ماب ارض بقدي ولما ذكر ان الميم دليل المرسل اليه وليس كتاب السالمة
 والراء غير محاسبه كذا الدليل لم يرد في النص من الما وطاع عاتيه ان الحرب من همام
 مائل رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف بأهل الوحي فقال صلى الله عليه وسلم احبنا ما نبي
 مصل صله الحرب وجوأسد في معصم عي وقد وعى عنه ما قال واحبنا ما صلي في الما
 وحسنه مكلتي فاعى ما يقول فالت عاتيه ولقد راسه يدل عليه الوحي في اليوم السعيد
 المرد معصم عنه وان حسبه لم يصدع فالد كذا في قوله في ان راحته برعه المصنف
 بعونه لاس الميم فقال (نيل وروى الطبراني عن ريدان ما قال كذا كذا الوحي رسول
 الله صلى الله عليه وسلم وكان اذ ارسل عليه الوحي (أحده رما) ضم اليه وقع الرا وما
 هسه ولقد صدق ادى الحق وعصرها (سدد وعرن) بكسر الراء (عرا) ههنا أي ربيع
 حلقه رما (سدد اصيل الخاب) ضم الحاء وجمعه الم قال في الدوا والاولو العاد وقل حور
 مضمي المص له (مصري) ضم الميم الممهله وكسر الراء الممهله اي اكسب الوحي
 (عنه وكسب أكسب وهو على علي) ورما ومع قد في بقدي سال الكاه (ما فرغ حي
 سكا وروى سكر من قبل الوحي حي أقول لا اسي في ريدان) لطي كسرهما (ولما
 ولت عليه سور الما) لعل المراد منها في اليوم اكسب لكم كم الا انه ما بارك
 وهو على الله له وسلم رافع برفعه على راحته كما في الصحيح (كذب) هي اي مائه (ان
 سكر) والاصل كما مائه أي سكر عند هالكه الما رسول الاسد في الاسم الظاهر
 الى العصر لم يرد في مرجع به عليه بقوله (عصدا مائه) فلا ريدان الما ماب كذا بقوله
 القدر بعد مصدا في كذا اسكار في مائه كاد (من قبل السورة وروا احمد والبيهقي
 السب) وهذا الما ماب من مصاب الوحي وواحد من مصابها له وهي عليه رجلا
 والميم (الماسه) وهي من مصاب مائه الما (ان يرى الما) حرك ل (في صوره الى
 خلق عليه المسماه حجاج) كل حجاج مباد في الما حي ما روى في الما (موسى)
 وروى (العماسه الله أنوب) وهذا وقع له ميم (أحدهما في الارض حين سألته ان يره
 مصدا في الا في الاعلى قال الحافظ ان كثير كذب والبي هاروا أوائل النعمه بعد قدر

الخاطو من الخاطو الاصولي الفاسد والصور والصفات السابعة المهور بحر في النور
 بأه واعني به أبو داحم الكندي من أصحاب الصوفية واسمعي في أبيه ولازم النقص
 في الله وأبلى أكثر من سماءه تحل في في سابع عسري سبعان منه ست وعشرين
 وعشائه (وكان من الصم أحد ذلك) المد كور من المراتب الخمسة التي (نور من
 السهل) فاه عند حاسه عند كرا خمسة وكلام انيس وذا حجاب ما في الصلوة أو المنام ويرد
 اسرافيل مدع على احتمالات العقول لا يحرم في روض العقول (لكنه لم يذكر
 اسرافيل الله ملكا من الوحي) بعد ما في حق المسموع في أول سورة اراء (حل) سابع
 حتى (سفر) مع انه ذكر في الروض بقوله (فهذه هي الطرق الصالح) مع الصاد
 وكبرها (ن عامر النسي) الثاني (ان رسول الله صلى الله عليه وسلم وكله) أي من كان
 هو الممول من السعي فمما في لفظه من هو به (امرافيل) على ان سابع من الذي
 لا مكاسب وان سابع من الذي قاله الشافعي كلنا ط (فكان نراي) أي يظهر (له) حسب
 را الذي صلى الله عليه وسلم (ملا من سعي) سا على الظاهر في الروض ومثل كان سابعه
 ولا ترا فان صبح فحصل له صلى الله عليه وسلم وانه تسعدا ولازم في التراف الروض في حجة الالهام
 وهو لما ترا في القليل أي القليل (وأما ما ذكرته) أي الألف الذي يحاط به (والتي)
 الاعمال والآداب التي تليها ماها وحده أو ليس ان التي حسري (مركب) حزن (هـ)
 حزن (لنور في الممانع من سابعه) (حقا فالقرآن) والوحي حكدا مع كلام الروض
 وكان المصنف حذره لانه لم يسمع في السعي كما في ما له انصهر في القرآن لانه الذي
 ا رده حزن ولا بد اعظم الكثرات وظاهر هذا الاثر ان حزن لم يأت به في المد وودورانه لم
 سقط عنه وجعل ما به كان سابعه هم احبا ما ورافيل من له عمل معه كل ما يحتاج له تسد
 احب ما في الله السعي لكن ازاله في هذا وان صبح اساد الله مرسل او صل وود
 عارضه ما هو أصح منه كما في حزن ما وهذا سكر الوامدي كور عسري في وكل به قال الساعي
 وهو المعتمد السعي فلا يذكر اس الصم (وأما ولما في اس الصم السادسة ما ورا الله الـ
 في السموات هي له المرواح) مع قوله (السابعة كلام الله بلا واسطة) ولا يظهر النصار
 في ما حدى في ما حاضرس ولا يحتمل ان أراد أحد أمر في (فان أراد ما ورا الله حزن في)
 أي ما ورا الله الله في لسانه (فهو داخل في ما قدم) فمن انرا ما ورا الله (لانه ما ان يكون
 حزن في ثاب الخالة في صورته الاصله أو في صور الا دى وكلاهما في سديم ذكر) في
 كلامه فلا يصح كرم امر به مع له (وان اراد في الله الـ لا واسطة) لله (وهو
 الظاهر) المتبادر من قوله أيضا الله الله (فهو الصور التي بعده) وهي السابعة والحاد
 سابع ما به أراد الله في الاثر وعسم دحرة في ما حاضرس في ما ورا الله الله في سابع
 الملا سكر والسابع الاصله فانه كما هو ممكن من محبة على صور في آدم من سابع من
 محبة على صور لسب الوفاء ولا في صورته الاصله (واما قوله ورا الله حزن في سابع ما به
 وهي كلام الله له كما سابع في ما حاضرس) (في مدح من حول الله عليه السلام رأى ربه
 تعالى) وأما في مدح من قال لم فلا يصح عدها من سابعه وان لا حولها في السابعة هذا

سرور قال مصدا ولا يصح لموارثهم ما سألنا وان فلما سمع الرويه بان يكون جميع الكلام
 مجرد لكن مر على وجهه على عامة السور المذكورة في كونه بعد شحاور الزور ومما
 دون ذلك قال ويحور التعارض وان فلما بان بان يكون كلمة من دون واسطه ان فلا يورثه
 ومما بعد شحاور الزور برويه (وهي مسئلة خلاف) الزاحمه هذا كثر العله اذ بان بان
 قال التورى (بأن الكلام على انسا الله تعالى) في المصدا الخامس وما في منه ذكر الخط
 وكيفية في نفس كلام المصنف وانما مرض مصفا انما في بالنسبة الى المحلور اما هو تعالى فلا
 يحسب شي ولذا قال ان علمه وله عه السكي معي ووزا تخاف ان تسبح كلامه في عسرا
 يعرف لمعه ولا يصح اى من حيا في المتكلم لا يتحد الساع ولا يورد بذهنه وليس
 كالحجاب في المصدا في (ويحتمل) في وجود التعارض من السادسة والسابعة (انما ان السبع
 رجة انه اذا تاملر السادسة وحى حيريل) لاما هو الظاهر منه (و) لكنه (غير مبين
 ماضيه) من المراتب السبع (ما عدا محل الاثنا اى كونه دون السعوات بخلاف ما تقدم
 فانه كان في الارض) والاولى حجاب مصفا الماراه باعسا والمعه (ولا يقال يلزم) على هذا
 الاحتمال (ان متعدد اسم) اى انواع (الروح باعسا والمعه) نعم السبع اكثر من مصفا
 الاطراف من الارض وجهه ما على اسم سبع كعرف في الفصح سبع ككلامه وال حسه
 منه في جميع الاماكن التي رل له في اولاد وان الا على ال سب ما لمع (الى ما في
 الى النبي صلى الله عليه وسلم وغيره) لكن روله على في اماكن لا يصح (لما يقول
 الروح الحاصل في السما باعسا ما في تلك المساح من السبع نوع غير الارض في احصا
 ما بها اسمي) كلام الزلي العرافي ومحملة ان جميع سبع الارض نوع واحد وما في السما
 نوع واحد فلم يلزم متعدد انواعها سادس المعه (فلن يوراد انسا كلامه يعال في في المصدا) بعد
 عد في الزوم منها قال في الاتهاب وليس في المراتب من هذا النوع من مصفا لم يتم عكس ان
 ذمه آخر مورد السر وبعض سور السبع والتمسرح واسد في ذلك ما حار (كأن
 حد بال رى) نسبة الى حد الا في زهر من كلام السبع في رطه اسمه ام التي على الله
 عليه وسلم احو الى اسماء وامامه سد عن التي على الله عليه وسلم قال (أنا) الله
 (رى) سار لربيعاني (في أحسن صور) اى صفة هي أحسن الله ما في في الرواه احب
 قال في المصدا (فقال لا يتحد مذوى) وفي رواه دل مذوى (فمن يتكلم الملا لا في) هل
 في المصدا اى من سوار الملاكة المبرورين سوا الا ورواه ما حارهم وقال التور في المصدا
 بالاحصاء العاقل الذي كان منهم في الكهاتاب والدراس سبه معا ولهم في ذلك وما يحرق
 منهم من السؤال والجواب ما يحرق من المتخصصين هي اى واسعه رة اسمه ام اس من
 يتخصص في اسعاد نصريته بمعنه وقال المتساوى هو اما سار عن سادهم الى كسبه
 الاعمال والصعود بها الى السما واما سار ولهم في فصلها ووسر ما وانا ما في عبرها واما
 عن اعسا طهم الساس تلك الصايل لاصحابهم بها وصلهم الى الملاكة تسباع
 سواهم في السعوات وعادتهم في الحناات اسم في (المذهب) مما له لا موضع في
 كتي حتى وسد بردها من مدنى فعمل ما في السعوات وما في الارض وبان لا يدخل مذوى من

بها سم الملائكة في ملكهم في الكرامات والدرجات والكفارات المكافآت المساجد بعد
 الصلوات والتمسك على الاقدام الى الخفاف واساع الوضوء المكافآت قال صدق ما تجدون
 من دلالة على ما تجدون من غير ما تجدون وكان من سطره كرم وكراماته وقال ما تجدون من
 التهم اني أسألك بعمل الخيرات وركب المسكرات وحب الشاكرين وأن تعبرني ويرجي وسون
 على وإذا أردت بعد ذلك مني فامسني السبل عمن يورد والدرجات ايا السلام والطعام
 الطهارة والصلوات والتمسك باسم روي عنه عليه السلام في الرزق والدرجات والتمسك باسم روي
 عن الحسن بن محبوب عن عمار بن قيس عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
 القلم الذي ما به الله الى في قلبه وعلى لسانه عند الاحكام (عن القلم الذي ما به
 محمد بن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
 أصحاب قطعاً) اما قوله وراثة له اسداً واما ما كتبه عليه من حلاله فلا بد من حلاله
 ان روي عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
 من اصحابه على الصحيح (وهذا هو الذي لا بد من حلاله وهو) اي العلم الحاصل بالاحكام
 (هنا في العلم) اي ما يحصل به (في الروح) فالمسألة ليس من المسألة العاقل
 في الروح ولا يخص به العلم له (من حيث هو بالاحكام) حصول (العلم) اي امر
 لا الحاصل في الروح (بدون) اي الاحكام (وهو من امره) اي من امره في حلاله
 روي عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
 روي عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
 دهم روي عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
 لما روي عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
 من روي عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
 الموع (من التهم) والادعاء كرهاً لما كتبه عليه من حلاله (وان كانت احكامه في الموع
 اليه التي ذكرها في العلم) لانه صدرها سؤله كان حلاله المالك حلالاً ولا رده على حلاله
 اليس في ما به

ولا ريب اننا ومن امامنا • واما ما كتبه عليه من حلاله

لان هذه الاحكام التي كتبه عليه من حلاله من حلاله من حلاله من حلاله من حلاله من حلاله
 في الصور التي لم يمسح اليها من حلاله من حلاله من حلاله من حلاله من حلاله من حلاله
 في الصحيح ثم اورد في الرد من روي عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
 يبينه ما في هذا الاوفاً روي عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
 والذي صي به ما به على هذا ما في حلاله من حلاله من حلاله من حلاله من حلاله من حلاله
 بالتكبر من حلاله من حلاله من حلاله من حلاله من حلاله من حلاله من حلاله من حلاله
 ان يمسح من حلاله من حلاله من حلاله من حلاله من حلاله من حلاله من حلاله من حلاله
 ما في روي عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
 وعالمها كما قال في روي عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
 وعالمها كما قال في روي عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير

أعلم) وبما في الايمان أن الملك ما من اليوم وكل من علمه فيه قرآن أم لا والاسم امدل
 كله بقطعه وبهم فاهموه وحسنه سلم وأنى داود والتساقى ن أسس سار ولله صلى الله
 عليه وسلم برأطه ربا اذ اعني اعما ثم رفع راسه مستمعا فلما احتسبك بارسل الله تعالى
 ارل على آتفا سور وهراسم الله الرحمن الرحيم اما طعنا الكور الى آخرها ان الكور
 رل في لال الاعضاء لان روال الاميا وحي وأساب الراقي انه حطه في اليوم سور الكور
 المترة في القطة او عرض عليه الكور انى رل بعد السور فها على سم وسر والهم
 او الاعما لسبوما لى الربا الى كات بعنه هذا وحي فال صاحب الايمان والاحر
 اصح من الاول لان قوله ارل على آ ما دفع كور رل فعل ذلك امسى ووه من ذكر هذا عند
 قوله الباركلا سالى في المسام لاهى الايمان اعدا كرى حتى الملك صامعا وما ذكرى به
 المره الا ما دعه به وبما تصور صور تلى من الابل فاما لالتهم ان اهل لما اراد ان
 بلى لى الى صلى الله عليه وسلم فخر اكبر او ونصلى واحتر عليه السلام انه حبر لى ولما
 امسى منه دس الاراسى الذى مطه من الله وسكى لرس من فذل فى المصطفى اسما لعلهم
 بسد هذا وه لى ما قال لا يروح حتى يأخذ منه فعر درس فقال راب فخلاى الابل
 لوامب لا كلى ذكرهما اس امص (وذكر) المصطفى ناصر الله احدى شخص من مصور
 المعروف بأنه (اس المسير) الطوى الخدة الى الاسكندري فاصبها وحطتها المصمغ الامام
 العلامة الرابع انه من الاسولى المصير المتصرفى العلوم دواتها مع طسبه المصنوع والماع
 الطوى لى التصور والرا آن والسلاعه والامسا لوى أول روع الاول سه لابل ومما
 وبما نه من لابل وسير منه قال العرب عبد السلام انصار المصير به تفحص بر حلى طريقا
 اس دى العبد ومن واسى المعرب الاسكندريه (ان الحال كان مختلف فى الوسى باحلاف
 معصا فان رل نوصد) حاص بالمصر حسب اطلاق كالمند كما قال العرب ولما اعطى عليه
 (وسار) فكسر لىا ونصم شتته بالمصر حسب اطلبها صالسان المراد به ولعلها اناهم
 ما فادل التوى بعدا ذاب فعمل المصمغ والاحكام وعبرها بمالم يصرح فيه بالمدان على ان
 المصمغ باعبار ما سب له فيها انما ن لم يوسى رعا فصبه ما اصاب من معصم المصمغ
 (رل الملك مور الا دى وساطه من عركد) انما بى طلى الوسى (وان رل نوصد) سر
 لاصصامه كالاعداد (وذا كان حسنة كصله الحرس) وظهر انه لا فرق انما
 سار له الى المصمغ من القرآن وعبر ولعله أسارا لى أن هذا امر اذ ان المصمغ والافادى فى كلامه
 بسم ما سانه من السر آه الى درس ويطرعه الخافه بأنه الظاهر انه لا يخص بالقرآن وما ذكر
 مره ابى الوسى باسمه أن يدكر شخصه وذكركه المصطفى بما اراد كرامه لى ر ودا
 اولى من حله اسطرادا ولوى وفى كلام الناهل عنه فقال (وذا كراس عادلى سر أن
 سر لى عليه السلام رل لى الى صلى الله عليه وسلم أرعه وعشرين ألفم رل على آدم
 ابى سر مرى رل لى اذ رس اربع مراب ولى نوح خمس مرى وعلى ابراهيم اسر
 وارده مرى (وفى كلام الخافه عمنه الذى اربعه فقط (ولى ولى اربعه مرى لى
 عيسى عشرين مراب) قال بعضهم بلاب مراب فى مصر وسع مراب فى كبر ودا الخافه

الذي كما يبدء به عند التتافي في سرح الرضا وعلى به وبأرغوا وعلى أيوب لانا
وطاهر كان عادل أم لم يله وما علق في عيونه طاهرهما أيضا أن يروا على المذكور
بذلك وفي الامتياز من صميم ان الوحي الى جد هيم صامنا الأولى الدم المصطفى ويوما
واراحهم رموي وعسى ما كان بأ هيم سطة ومما يقال من ذلك موربان سمع
وصاله فالحق منه لم يبع الا ما صلي والما الذي في الإضاعة لعد الأسياس لساكره ومجاد
العتابه انتهى (كذا قال رحمه الله) بواضه لانه لم يسهده ومثله تعالج لم يوفق (وذكر في)
مرصه لان لم يطر فالأختون قال لكم أسعدت بحسبنا باحنا هاتمو واعصا دعوا
من فعد ان العبد أصلا (أن حر لندا) أي طهر وفي نسخة دوى والأولى أوزي بالله
(فصل في سر محمد صلى الله عليه وسلم) وهو ما على مكة كما عتد ان امين أي عمل حرا كما في الخبر وهو
بسر قول رضى حاربه داس ما وعبر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم في أول ما وحي
الما حبر بل فما الوصو (في أحسن صور وأطيب وأجود) فقال بالحمد ان الله رب (الاسم
الما والهمز ن امر) (السلام ورسول الله صلى الله عليه وسلم الى الجن والانس) انه ادعوا عليهم
لهو (فادعهم الى قول لا اله الا الله) أي ومحمد رسول الله فلا ساقى أنه معبود الى الملائكة
انصالي الاصح عند جمع من صميم المازي ولعن حرم والسكنى أو لحماص الدعوى
الامنا هم ما وافي ان سا الله تعالى بما ذلك في الخصائص (م صر بر - له الارض) ن
اطلاق الكل على المطر بل رواه ان امين وعبر به ربه صبح الفهم وكسر الفاء مرس
القدم (صعب ما موصو ما حبر بل) واداس امين ورسول الله طراله لربه كعب
الطهر ولى الصلا (م امر ان موصو) كما وضاوري أجد وان ما و الحبر وعبرهم
عن أسا م رضى اساه حبر بل الى الذي صلى الله عليه وسلم في أول ما وحي اليه دارا
الوصو والصلا لما من عن الوصو أحد عرفه من ما صعب ما ربه (واما حبر بل صلى
وامر ما صلى به) رادى رواه أي نعم عن عابسه صلى ركعتين وكفى الكعبة (ما
الوصو والصلا م عرج الى السماء ورجع رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يبر يحج ولا قدر
بحر كجمع قدر قطع الظن بالاسم أو القالب الذي لا ربه والمدين والخمر كما في الاما ومن
(ولا حبر الا وهو رسول السلام لندى رسول الله) جعل انه صلى الله عليه وسلم كان رد
عليه امكا وان لم يكن واحا افانه الذي ورد ما السلام سرع للعبه وليس من أهله أو بانه
سوق على صلى بطرفا المكافا يكون وكونه لاهل وهو لم يحرم به حتى طالب سئل اعما
أما احتمالا وهو كافى لندا وبار صلى الله عليه وسلم (حتى أي حديثه فاحرجا عسى
لمن من المرح) رادى رواه م أحد - دها وافي م الى العبر موصو الوصو (م امرها
دروما وصى بها كما صلى به حبر بل) رادى رواه وكاتب أول من صلى وفي رواه أي نعم
فقال أرى كفا داله فاراها موصو م صلب ه وها ل ما م رسول الله (فكان
دال أول مرسا) أي الصلا ن حسب هي لالجنس لان درصا اعما كان صبح الامرا وقد
وبعبه ع الوحي كما والمرا أول بعدرها (وكعبه) فلا تها المصطفى عن الرووى من
أه لم يرس من دل الجنس الامام الكل (م ان الله تعالى أمرها) أي سر وأعلى همه ما كان

يصلح أصل (في الحركة) وكمن (واعلم أن المصنف) إذا أراد هذا المعنى أراد
 الاستكمال (وقال معالي) من صلح الطين المصروف من المصارف أحسن من لو كان
 مع وقال وكمن كان كذا أو قال الداعي تصح الخد سبب منه حتى ويأبه ووصل مدحا
 (كتاب الملا أول فرس أو كعبه بالمدح) وهي أول الماد والسادقة كان يصلح أصل
 طلوع الشمس كما في معنى الصبح (وكعبه بالعنق) مثل عروم ويحصل أنه كان سراً مع ما عا
 أما من صور أو رأى رب الفاتحة (سورة فاتح) مثل لمتسا (تحدد رطابته من
 والانتكاس) مثل رد ما إذا ما أهدم الخ في المأهله فاني العاصم لمتاع منه فرائي التي
 صلى الله عليه وسلم وحده و لما حووا من حنا وعلى هم من والى العنق وسأل الآخر
 العاصم ما حرمهم وإن هذا المعنى صلا مسرو لهم ولا رده منه فحصل العنق ما إذا روال
 إلى العروبة ومنه فصل الظهر والعصر من العنق وقيل هو آخر النهار وقيل من الروال إلى
 الصباح وقيل من العروبة إلى العنق (قال في فتح الباري) كان صلى الله عليه وسلم قبل الأسراء
 يصلح طعاما وكذلك أفعاله ولكن أصله حل من أصل اللحم من من الصلاة لا يصلح أن
 الرصص كان ملا مثل طلوع الشمس وقيل عروم أو أفعاله (أي الدليل له) قوله تعالى
 (صبح) أي حل حال كونه ملطبا (تحدد رطابته من طلوع الشمس وقيل عروم أو أفعاله
 السوي) الإمام الله الحافظ الأودد المدور المتس النارج الورع الراشد الأسماء المعروفة
 الساعية عن المنكرات المجمع لاداءه ساجي الرواح المهابت من المولود مع الإسلام فلم
 الأول ما عني الله أنور كرماني من صرف من صرف المصارف في عا وصاده لحسن منه
 المولى في رابع عسرى رخصه سب و عني وسميائه عن سب واربعه (أول ما وجد
 الأنداء والدعا في التوحيد) لمولده إلى بابها المذموم أهدر (من مرض الله تعالى من تمام
 الال) عليه ولي أمه (ماد كرى في أول سورة المزل) ولما أساء المرل لم ياتل الاطلا
 - أو من منه فليلا أو رطله (من نصحته عاني آخرها) من قوله فافروا ما سمره
 إذا المراد ما لو ما سمر لكم (من نصحته ما عاتب الصلوات الخمس لله الأسراء) قد سكر
 السبح أو حامد عن نص الساعى أن هام القتل كان واحداً في الإسلام عليه ولى اسمه من نصح
 عني عاني آخر سورة المزل و اسمه بالصلوات الخمس قال السوي وهو الأصح أو النصح
 وفي سلم عن عاتبه ما يدل على السعي لكن الذي عليه المجهور وأو كثيراً نصحته الساعى وعبره
 أنه لم ينصح و له تعالى ومن القتل فمصد ما سله إلى أي عاتبه راند في فرائضه لم ينصح
 الودود في والامه وبني الله لا حادب كثير (وأما ما ذكر في هذه الروايات من سمر
 له الوصو امره فحصل في أن رصه الوصو كان حل الأسراء) قال النجاشي فالوصو
 في هذا الحديث مني بالوصو لأن آية الوصو منه وأما ما عاتبه فأمر الله
 أنه التعم ولم حل آية الوصو وهي لأن الوصو كان ضرورياً فله لم يكن حراً مائلي في
 رتب أنه المأخذ السعي من عاتبه المصنف هذا المصنف من الوصو لأن الوصو ولست لا
 كأنه الوصو حل السر خلافاً لما فيهم أم ما مروي المذموم قال (من فريحي يرمي
 من عاتبه صلى الله عليه وسلم وأخره) حوطاً أن يكون لعمه منه أو لما حرمه من مكذب

لنا في معنى الخبرين ما قالوهما بان انصبا بعد اسناد الوحي من كماله من سائر
طرق الاحاديث وهما ظاهران في ان اسرافيل لم يزل الله في ذلك فكيف يصح قول السعي
انه اما في اسناد الوحي انتهى في سحر البخاري للمصنف مع ما للصحف قول السعي معارض
بخاري في ان اسرافيل القدر المذكور كاتبا اما لا يصح عزه لانه لا جامع لما عارضه
انتهى في معنى الخبرين الا انما كماله في معنى قوله في حديث البخاري
المروي في الوحي من سائر طرق في معنى قوله في معنى قوله في معنى قوله في معنى قوله
أولى يدور حول معنى قوله في معنى قوله في معنى قوله في معنى قوله في معنى قوله
اسرافيل اما في اسناد الوحي في معنى قوله في معنى قوله في معنى قوله في معنى قوله
وقد صرح في معنى قوله في معنى قوله في معنى قوله في معنى قوله في معنى قوله
المدرع في معنى قوله في معنى قوله في معنى قوله في معنى قوله في معنى قوله
سواء في الصلاة والسلام كاتبا مقدمه في إرساله في معنى قوله في معنى قوله
الواقع في معنى قوله في معنى قوله في معنى قوله في معنى قوله في معنى قوله
الاول في معنى قوله في معنى قوله في معنى قوله في معنى قوله في معنى قوله
والسائر والتسريع وهذا ما في معنى قوله في معنى قوله في معنى قوله في معنى قوله
كاتب سورة الرعد في معنى قوله في معنى قوله في معنى قوله في معنى قوله في معنى قوله
والا فانه ما كان يكون اول سورة الرعد وهذا هو المراد من التسبيح وهو ان ذكره
وعلى ما اسناد الوحي في معنى قوله في معنى قوله في معنى قوله في معنى قوله في معنى قوله
ذلك في معنى قوله في معنى قوله في معنى قوله في معنى قوله في معنى قوله
(الهم في معنى قوله في معنى قوله في معنى قوله في معنى قوله في معنى قوله)
(اد) في معنى قوله في معنى قوله في معنى قوله في معنى قوله في معنى قوله
سواء في معنى قوله في معنى قوله في معنى قوله في معنى قوله في معنى قوله
فانه في معنى قوله في معنى قوله في معنى قوله في معنى قوله في معنى قوله
لما رآه في معنى قوله في معنى قوله في معنى قوله في معنى قوله في معنى قوله
بحسب ما دلل

هذا كقول من آياته ورسوله

(وكان اول) بالصوت (من آياته ورسوله) عطف مستر بالامان الصديق (عليه)
بالرفع اسم كان ويجوز عكسه والاول اول اياته واول اوله واسماها سورة (الناس) أي
الدعوة الصديق من مع اصحاب الصدقة بالنساء دفعوا عنهم أمهات الصدقة الامه منهم
عبرها على أي بكر (حديثه) فانه اس اسحق وموسى بن عمه والواحد والآخر وعبرهم بال
الدور وهو القرباء بعد جماعة من المؤمنين وحكي العلي واسم الله والسم على
الاصح وقال اس الاثر في معنى قوله في معنى قوله في معنى قوله في معنى قوله في معنى قوله
بالساق الى مطلب محله او ما يحسنه (الصدقة) والا في الاصل الفصل في الاحوال
في ما علة ودليل ما هو اسناد الوحي (قال له عليه السلام) فانه في معنى قوله في معنى قوله

دوازدهم حتى خبر له (حسب على بن موسى ومالك بن أنس) ممر قطع (عواقه لا تعزى
 الله آدم اسدنا) في ذلك (بما من الصغار) الحمد كبرى الصغرى ومن السك
 (والاحلاق) الزكوة المرصدة أى التكاليف الخاطئة في افعال الحسنة (والسهم) بمعنى
 الاحلاق فالله طلب سائر ما في الفعالي عطف سبب في مصنف (على ان كان
 كذلك لا تعزى آدم) وهو يذبح عنها وهو عارضا حال ان احسن وارده في امر تحف
 الله بذلك عند فكان لا يسمع سائر غيره وروى كذا بالافرح الله عنهما اذا رجع اليها
 سعة ويحتمل عن بعد وقوله على امر الناس ولهذا السبق وحسن المعروف من افعاله
 -صانه مع -بر الى الذي صلى الله عليه وسلم وهو يعارضه بكافي رواه الطبراني وقال
 له امرأ الى الاسلام من رجاوى و -بر هاتين الحسنة من مصنف لا يصح -ولا يصح بكافي
 الحميم وفي الطبراني ما قال هو السلام ومنه السلام وعلى خبر من السلام وفي المسامى ومثل
 ما روى الله السلام وربه الله مركانه وهذا من وهو رفته بها حسب جعل مكان رد السلام
 في الله الناسا عليه ثم عارضه ما لم يسه وما لم يسهر قال اس هيام والصب هيا الاول
 الحروف واندى المسمى لى الصعب والصب ليله هي امة صلى الله عليه وسلم الى ادعاء الى
 الامم احاط طوعا ولم يحوسه لرفع صوت ولا صار به ولا صب في ارا المصعب كل يعف
 وآتسمة من كل وحسبه وهو عليه كل عير مصاب ان يكون مبرم التي سر هيام اربها
 بالصفة المعاملة لعلها وصور حاله ارمي الله عنها واما السلام من رسم احصو صفة لم يكن
 لسواها ولم يروى على الله عليه وسلم ولم يعبه وخاراه لم يروح عليه امد حاتم اولف
 منه ما لم يسله امرا دامن روحانه (وكنا اول) فالصب والرفع على ما روى (ذكر ان
 دهامد والاه) كذا بعد من الذي صلى الله عليه وسلم وروى الطبراني رجال مصاب ان
 لما كان يخطب الله ان الله امر ان اسمى بكر من السماء الدين وحكمه الرفع ولا دخل فيه
 لراى ومن كان اسدنا سمى بذلك صيحه الاسمرا (واسمها) اى الامة بعد دمجته (الى
 الاسلام او بكر) ذلك او عطاء ما انصديق على اية اسم كان في اية حروهاه وحبر مصدا
 محذوف اى وهراو بكره دانه من عمل انى شافه على الله وروى حال مكان اسمه قبل
 الاسلام عند الكعبة فاه السمع وفي سماع الاصول حال كان اسمه في الخافله عند زون الكعبة
 خبر صلى الله عليه وسلم الى عند انه ومامه ما روى اس عا كرى عاتيه ان امة الذي سما
 به اهل عند الله ولكن طلب عليه اسم حسن انه ان يكون بيني ماحسب الولاد ملك اسمرى
 الخافله بذلك وفي الاسلام بعد الله تعالى عماد الى على السلام فصر اجمعه على عند الله قال
 في التبع وكان يسمى اسماعيل واسمها واسمها في اية اسم اصلى له اوله ليس في سنة ما عاب به
 اوله في في الطبراني في الاسلام اوله في اوله في اية اسم له في الف وطلب اقام هذا
 معطس من الموت لانه كان لا يسمع لها ولان الذي صلى الله عليه وسلم بسر ما ان الله اء به
 من الما بكافي حديث عاتيه عند الترمذى وجمعا من حسان امسى قال الزمخشرى را له كى
 ماى بكر لا سكار الحاصل الحمد اسمى ولم انفع على شى كان به هل المصطفى او عمر (وارر)
 ما لم رأى واما رمايه والرا وباد بكافي الما ومن (في) بصر من (الله) منه وماله (ومن)

اس اس اول الناس (الاموات اسم) اس عاص وقيل اس عسل (قول حساب
 نائب) الانصار (اداد كرسوا) اي حيا وحرار بما كابدوا من اعدائهم على
 لافساعه ذلك وادراجهم على كرسى في المصطفى (من احيى به) اي يحيى او ما
 ايمان والمضي اداد كرسى من مصدي به في كرسى المساو والمسه والسده لاسل مدسه
 (فاد كرسا لانا كرسا عيلا) سله اذ كرسا مصدرة أي اذ كرسه له الجمل (سمر البره)
 بالحبس من انا كرسا وده (انها) م مدسه والمطاف ممدرة (وا داما بعد
 الى) سارة حبر البره وما طب علمه والى الله وهو المظني فالمراد ان اسمه وبالعدن
 في ربه الفصل لا الرية فان حبره وما نهذا كان ماسا في ساه على الله وسلم حكدا
 بهما على ساه العلامة النالي في الما قول القاري بان فصل أي مكر بعد النالي على الله على
 وسلم اول الانصار في الما انهم اس عدا الاما (وا واما) اسم تتصل من وفي اا مهاي
 احفظها (عاجلا) اي بالنالي سله عهده السلام من الامر بالبروف والهي من المكر
 وانصام تصوي الله وآداه ومط في حبروله (وا اي) لقي على الله له وفي الما العار
 و(الداني) النابع له اذ لاسه مافا اذ له وانه وراسه في طاعه الله وسوله وماره
 ومعادنا لاس ومعا لاسه وماعه وعهده من سمر الحمد التي لاصفي ساه على
 الله على وسلم ان اس اس الناس في محصه وبانه انا كرسوا ما احنا عظم عهدي من اس
 أي كرسوا على ساه وماله روا الطراي وقال ان اعظم الناس لاسا انا نو كرسوا على الله
 وراسا في ساه روا اس عا كرسوا الى عا الله اهل الارض جماع في هذه الا
 أي آه الانصرو عماري بكر وعده حوري حصه العار العنه في الخوص كاني حذب
 اس عر ربه اس صاحي في الخوص وصاحي في العار فانهم الحرا (المنود ساه ه)
 صم الها أي المنودح مكان حضوره من الناس لانه كرسا ان اس صم كان رحلا لماله و
 محاسن لا وسكان اس عر من لاس وعاهم ساه عا كان ساه من عر ورو كان مافا
 داخل من سمر ورو كان رجال من ربه مافا وانه وده لعا ومعا ورو ساه
 شعلند والى الاسلام من ورو من ربه عني ساه وتجلس الى فاحسب فتاة حياه دم
 كاني (واول الناس لعا) مكر العاف وسكون الدال تحصا واعلمها الصم أي قد
 او صم العاف وسكون الدال أي ساه ورو معمول له ولة (عدي الرسل) الجمع لان بعد
 بعد وبنه هم كاني محوك ب قوم نوح المرسلين وفي ساه منهم بدل فلما أي حال كرسوا
 بعد وبنه هم لهما هم فصرح بانه اول من يادى الحمد المرار وهو محل الاسم اس
 الايات والالف في آخر كل منها الاطلاق وهو اساع حركة الروي ولهم با حرف محاسن انا
 (روا أبو جبر) سعاد البروكذا الطراي في الكسر وروى الترمذي عن أبي سعد له
 أو مكر السب اول من اسلم (ومن واني اس عاص وحسانا) بالصرف وده في انا
 من الحسن او الحسن فانه الموهري لكن قال اس ماله المصوغ منه مع الصرف (علي
 الصدور اول الناس اسلاما) عا عا في مكر) ذات الطاف وروح الزمانو تمك
 ملاين ربه وروى ذلك الما ولم ساه لاس ولم ساه لعا عمل (و) اراهم من ربه

(الصحى) جمع النوى والظا المنة منه الى الصبح منه الزكوى النعم الحياط التامى
 الوط المتوى وهو من انماح منه سب وسعي (واس الماحسون) جمع الحميم وكسرها
 وبسم السراهما طارى لسه لانه على النافسة تكلمه اذلى الرجل ولـ وى سوي
 فالة الامام احمد اولاه لمارى الله كان على الناس وسوى حوى حوى فالة اس اى حصة
 اولم و منه الى النافسة الماكون ربه اهل الله به ذلك فالة طارى وقال العبادى
 حو النافسة الماكون عرفوا بها المورث الى الانص الاحمر وقال النادر على امر
 وجهه وال ان سكه بالتمتع من المس من الى لسه بذلك وقال البخارى فى بارحه
 الاوسط الماحسون حو به وبس اى سا احو عبد الله فبرى على به وى اوجه (ويحدث
 المستكر) من دافه التنبى التامى المبركر المحدث من ايه وماروا من عرواى عباس
 رالى اوب اى عرواى وعاصه وحان وعنه الرهوى ومالك وأوسمه وسعه والسببان
 قال اس عنه كان من عادن الصدق وتصبح اليه الساطون ما بس لاسى ومسل احدى
 وبلاى ومابه (والاحدى) جمع الهمر وما سمعه ساكنه وبون مموحه وبس مبهله اس
 سر رجع المجه وكسرا الى وجهه وفاف النوى واسم الاحدى اى حطوبى رهر هجائى
 من مسئله الجمع فسمه حسنا وأعطى مع المولم ووفى اول حلاله عمرد ذكر الطارى واس ساهى
 هذا الى مافى السبع والذى عدل العوى ذلك والى وكذا روا عنه فى المسند ولروى
 اسلام الصدق مسند سمه لانه كان ومع طاه وروى به السلام لما معه وروى وكان وما
 عدل حكم من حرام اصحاب ولاه فقال ان عمل حدثه رعى هذا اليوم ان روحها
 من سئل لى وى فاول او بكرى اى الى صلى الله عليه وسلم فاسلم وروى اس اجين
 بلاعامادى وباحد الى الاسلام الاكابر عند كرو وطرد ورد الاما كان اى بكر ما حكم
 عنه جرد كرمه قال اس عمام ووله ما حكم اى طلب قال فى الروى وكان اسباب بوفى
 الله له انه راي السمرى كرمه مرفى الى جميع مازاهما وى بها دخل فى حسكر لى به
 سمه كان حجه فى طر سسم اعلى بهى الكاين فمعه فالة ما الذى المنتظر الذى قد اطل
 رملته سمه وتكون به دالاس به فلداعا صلى الله عليه وسلم الى الاسلام لى بوب ودر
 اس لاشرى اسد العامة واس طبرى السرى اس مسعودا ان ما بكر حرج الى الن على الله
 فان مبرك لى سمع مدور الكتب وعلم وعلم الناس كبراهما احسبك حرمه فابى به
 واحسبك حرمه فابى به واحسبك حرمه فابى به فابى به واحسبك حرمه فابى به
 مكسفى عن بى فابى به لا فعل او يحرق لم داله قال اسدى العلم الصحيح الصادق ان ما
 سمى الحرم دابو لى امر فى كره لاسا الى عقواض عررب ودفاع مفعلات واما
 الكهل اس صغى على طمسه سامه وعلى خد السرى علامه وما علك اسى ماما اتل
 مد سكا لى بى ذلك الصه الاما حى على مكسفه بطى مرأى سامه سودا حوى سرى
 وه لى مورو الكمه راي ممدم الذى فى امر فابى به وماره فالة والمثل عن الهوى
 وعسل الطارى الوسطى وحف الله فملاحوك وأؤلكه صب بالن ارفى مابه السبع
 لادوبه سالى احملى اسه وى اينا الى ذلك السى طلب به وكراسا ما فمدمه وندبع

صلى الله عليه وسلم لما وصاه من قبل ما كنتم أو تظهر فيكم أمره قالوا أعظم الخطب
 من أن يطالب برم أمي ولولا أن ما أنظرناه والكفاة فله مصرهم على أحسن بي
 وذهب إلى النبي صلى الله عليه وآله وسلم فخرج إلى علي بن أبي طالب وركب
 آتاه قال أي رسول الله السد والى الناس كلهم فأمى بالله فب ما ذلك قال السبع الذي
 لسه بالبي طلب وكلم لسه من مع بالبي قال الذي أفادله الأبيات فلب ومن أحركه من أن أحبي
 قال الملك المعظم الذي في الأما على فلب عندله فأنما أسعدان لا اله الا الله والحمد لله
 فأنصرف وبعث صلى الله عليه وسلم فاستلحق وفي سافه سكار فان كان في وطأ كى الجمع
 بأن سكر لا في دل الله كبا صرح به ورجوعه معب اسلام حذيقه واجمع يحكم به مع الحشر
 عند واسه الصادق وقالوا الصادق أنا صلى الله عليه وسلم وأمن به عند رسول الأمر
 وأما الجمع أمه آية أولام سافر إلى النبي ولم يظهر اسلامه لمومه لما رجع واحشره ذلك إلى
 المصطفى وأظهر اسلامه بعده ما أضافه له فريضة بأن سكر قبل الله ولأنه لو كان
 ما حاسبه في الخطأ من قوله ما تحددت الخ لي أنه مما لا نسق له وفي هذا المقام ما ورد
 صرح به واحد هم ابن أبي حمزة قال لما سلم أظهر اسلامه ودعا إلى الله ورسوله (وصلى الله على
 ابن أبي طالب) الهاشمي (سلم بعد حذيقه) قبل الصدق وقطع به ابن أبي حمزة وعبر محمد
 بعد من أبي رافع صلى الله عليه وسلم أول يوم الأمد وصل حذيقه آخر وصل على
 يوم الثلاثاء والفرار في إلى المسجد الذي في يوم الأمد وصل على يوم الثلاثاء وروى
 ابن عبد البر أن محمد بن كعب القرظي سئل أن أولهما إسلامه فقال صواب الله لي أولهما
 اسلامه وأما اسمه في الداس لأن عليا حمي اسلامه عن أبيه وأبو بكر أظهر (وكان) بماسم
 الله عند كبا قال ابن أبي حمزة أنه كان (في شهر) مسلمة الحيا أي مع (النبي صلى الله عليه وسلم)
 وكما لله وحفظه بماسم من وذلك أن من دعا الصامم أرمه مسلمة وكان أبو طالب دعا
 كذا صال صلى الله عليه وسلم فقباس وكان من أسير في هامم ما ماس ان أحال الخالط
 كذا الحال ودعا صاب الماس ما يرى من حذق الأرمه فأنطلق ما الله فليعقب من صاب أحذ
 من به وحلا وما حذق من حذقكم الله فله قال العباس بن ماططاحي أسلم وأحذر ما
 أرا ادخال اناسكم في عملا وسال وطال ما صاب ما صاب ما حذق المصطفى عليا فمزل به
 حذق الله فماتعه وآية وصده واحد له ماس حعفر فمزل عند حذق أسلم أسير في
 (فعل في) المذكور من كونه في حجر النبي لأساق من القول في أنهم بعد حذق المذكور
 الجمع كما قال النبي ما به (نكون أول أسلم في الرجال) المذكور (أو يكون في)
 أول من أسلم لأنه كان حذق المذكور) أي لم يلج (ولذا قال) علي ما سكر الله فله كبا
 ما أحسن أن في صاب الماس صرروا الله صلى الله عليه وسلم وكاسه فقال علي والله ما كبا
 الله الله وافكت

محمد بن أبي حمزة مري • وجرم من المدا عي
 وجرم الذي نصي وعسي • فطرح الماس كبا مري
 ومحمد بن أبي حمزة مري • مسون فله مري

وسئلوا أحد أئمتنا عن رجل منكم بهم كسبي
 (سئلكم إلى الإسلام طرا • صبرا ما نلعب أو أن سئل)
 قال رأيت ما به الكتاب قال من هذا علام لا ترا أهل الشام فملاوا إلى أن أتى طالب قال السعي
 هذا السعي عاصبك في كل موضع في علي • طه لم عاصر في الإسلام وطرا ندم الطاء
 المسمومة ومعهما أي جمعوا ما نلعب لئلا يتراد • صعبوا لأن المعري صابون وسئل عن
 المسمومة وسكون الدم في إحدى العينين واللباسه ما أي أحسب أي حروح الميوزم
 المارئي وموه الزمعي أي لم يزل عريضا
 فلكم من من عاني تعلق • فلاور لمانوا ولا طروا
 فاد حلك ورجل مني لهم • شاد ودق لا نسلوها
 واد ودمن الله اده كما م اداب ودهم ذكر الفاء وهو مردود على مسلم فقال في أي
 محال المرحب اليه ودي
 اما الذي من أي حذره • كتب عاتك كره المطر
 أو عجم بالصاع كل السدور
 وروي الزمعي تكرار عبار الصدائيم عن أمهله وقال هل من أي طالب
 لانسوي من عجم المساجدا • ذاب مع أفاعله وأعدا
 و من يري عن التراب حائدا
 (فكان من على اددال عسر من صا حكا الطوري) وهو قول ابن ابي عمير وأبصر المصنف
 عليه أول الحافظ أما رجع الاقوال وروي ابن عسار بأساده صحيح • روي قال أسلم في وهو
 ابن عسار سبي ومدره في العيون لكن ابن عبد البر بعد أن سكا عن أي الاسود سمعوه
 قال لا لم أحدا قال كقولهم وقيل ابن عسر وقيل من عسر وقيل من عسكها
 العراي (وقال ابن عبد البر ومن ذهب إلى أن لما أقول من أسلم من الرمال) أي الله كوروا
 كان صيدا (لأن) الباري (وأودر) حشد من حشد الباري الراخذ أحد السابغ
 روي القدراني عهدهما فالأحد صلى الله عليه • لم من في فقال ابن عسار أقول رآني
 (د • اب) سمع المصنف وهذا المرحب فالحق هو من ابن الأربيد البهيمه التبعي الدوي
 أحد السابق روي عنه علهمه ودي من أي سارم توي • مسع وبلاص (وحار) من عبدالله
 الانصاري روي الله عهدهما (وأودر) حشد من مالك بن سنان (الحدي) دال مهمله
 (وروي الأربيد) من روي من الحدي في قول مساهبه الحدي وأول الله بده في حور
 المصنف ما من سمع أوعان ودي والروايات عن هؤلاء يكونه أول من أسلم عبد الطراي
 بأساده وروا أي الطراي أسد صحيح عن ابن عباس وهو ما وسئل عن عهدهما
 وروا الترمذي • طريق أسعده • وفا (وهو قول) محمد بن مسلم بن عبد الله بن سنان
 (ابن سنان) سنان إلى حشد من سبه (وفاد) من دعاهم الاكث (وعبرهم) ما رجع أي عبر
 سنان • طاب عله كما في الروايات في من وعنه الكندي ورجعه من باب وأسن
 كما أسد عهده الطراي قال الحافظ في الترمذي وروقه صحيح وحله وهو قول • رصه ونصح

حرره ما على أن الحزم ما فوق الواحد وأسد المربى في في
النسب أول من صلى عليكم • وألم الناس بالمرآن والنسب

وقال كسب زهر من قصد عدوهم

أبناء المجرور • فالصالحات من الأفعال مسمور

مهر إلى وجه الناس مضر • فكل ورأيه بالسر مضمور

مبلى الملهو ومع الأيأولهم • قبل المعاد ورب الناس كمور

(واضعوا في ان حقيقته أقول باسم طه) من جمل كلام ابن شد العرفاء في سكا

الاتحاد انه لى والسبيل (ومبلى أقول رجل) حوسب حقيقته لانها آتت من فعلها

بالصلى الله (اسم وزنه من رجل) فانه جعله وسعها حر (و) لكن (و مع) اما قول

من اسم (مبلى) فاحرازه من المهور (أما) ركة ومبلى السلام لارسات) لى

لا تحكم بالاسلام الا لى آمن بها (لكن) لا تملك هذه الدعوى فيه (حاق بالمور) كما

في راداد الفارسي من روائه نوبس مذكرى ابن ابي عمرو بن ابي ابي راي

أنى سر التابى الكبر مرسل (وى روائه لى نعم الله نعمه) فربما قبل مرسل الرب

سند بن عباس (انه) أى وزنه (قال اسرفا بالاسود) أروا دعى (ابن) الرسول (اللى

سيرة ابن مريم راي لى مثل) أى منه مماثلة لنفسه (نا ومن موسى واللى مرسل)

ما كند راي دى فمبلى (والسور من الجهاد) لم يملك فى الكتب العديدة لتصرف لى

النصرانه (وان أدرا ذلك لا شاهد به) وفى آخر هذا المصداق فى حاله لى

عليه لم أدراب المر في الخلق له من باب الخوف لانه آمن فى روى وفى آخره السور

فى الدلائل انصار روى ابن دى عن سائر مرمر عاربان روى فى بيان الخلق عليه السلام

وروا ابن النكس لمطرباب وزنه لى من روى اسم اراخ (فهذا من روى منه سنده

رساله محمد صلى الله عليه وسلم) لكن شعور رايه فانه بل رساله لى بالمرأى الله على راي

فمكون كغير اسماء راي دهاب حقيقته لوزنه كان عيب روى او راي لم بأسر روى وفى هذا

اسرار الخلفاء فقال حديث الصحيح ظاهر فى أنه امر سوي ولكنه ما قبل أبى الناس

الى الاسلام فمكونه مثل صحراوى أساس الخصمة ضرورية بلد البرهان الصافي مراد

فى المباح كعب مماثل من رآى ناه قد ذهب بعد ما سألوا لى فمبلى عليه روى

العمادى الذى ذكر فى خصمه آى رايه سبب هو ما قبل ابن نوبس الله حال الامه الله و

لنور من هذا النوع لانه احب به بعد الرسالة لما صح فى الاحاديث ما سأل به فمبلى

حربل ولترالى رايه وه أنسر ما محمد ما حربل اوسل الدوا لى رسول الله لى

ورل وزنه اسرود كرساهه المصوب وقال بعد وزنه عليه لى لوزنه فى الخلق وعل

سبب حصر رايه فالى لا سواى رايه لى لى أو حسن روى الما كنى المصدر لى وأما قول

الدهى فى التعريف قال من سبب احقق فى اسلامه والافتقار به ما به السور ومبلى الرسالة

فمبلى ذكر ما فيه وصحاحى فطعان لى أول العبد كما كان صاحب الاسلام لى النكس

متره امبى روى كلام النكس قوله (قال) سمع الاسلام علامه الدسار رايه

أوحى من رسله من نصر (الصلوة) الحافظ للصحة الخارج المصنف المصنف
 الموقر منه حتى وعامته بهم الموحدة وسكون السلام واليا وكسر العاد منه الى قرية
 عصر رب الخلة كافي للرب والمراد والسخ المعقد من العاوم من خلاف ما في بعضه من ان
 بطن كبر من (بل ذكر في ذلك أول من اسلم في الرمال) وذكر وان اسلم بعد ما دسه لانه في
 ابد بعد الرسالة ولم يتقدم من غيره (وهو قال العراقي) الحافظ في الفصل في الرحم (في بكنه
 في) كتاب (في الصلاح) في عاوم الخدم ومهزم في علم السر حسب ما في بعض النسخ
 في كتاب (في الصلاح) (وذكر ان من في الصلابة) ما كالملا في كتابه وذكر فيهم
 أ ما الطري والعوي واس فاع واس السكي وعبرهم كافي الاضاهة وحسب من جهة ومرا
 المصنف أن السور والرسالة معاً وان روى الزيد من كتابه روى أن روى من رسله وهو
 في كتابه مصنف مكة لسر فيقول احداً احد فقال وردها احداً احداً بل لا والله اني فعلو
 لا يفتنه سائما في الاضاهة وهذا امر بل حد بل على ان روى عن اس الى ان دعا الى صلى الله
 على وسلم الى الاسلام والجميع منه ومن قول عائشة فلم يصب ورواه ان في اي قول أن سهر
 الاسلام ويوم المصطفى بالهذه قال وما يروى في اري اس عائد من اس عا من ايه ما في
 نصرانه فصعب اسه من احوار وهذا راجح الجنس وما روى في السه الما من السور قال
 في المصنف في السه الرابعة ملك وما روى في الجنس من قوله في المصنف عن عائشة ان الوحي
 بانبع في حيا ورواه فقط اذ الذي فيه ما عاها لم يصب روى ان روى (وسكن العراقي كبر على
 اول من اسلم في اكره العلماء) وقال الحاكم لا اعلم خلافا من اصحاب التواريخ قال والجميع
 بعد الخايع ان انا ذكر أول من اسلم من الرجال الما من طبع عروس عيسى بن حيا قال
 الذي صلى الله عليه وسلم ان روى هذا ما لا حرو دعي انا كبر ولا لا روى مسلم ولم يذكر لنا
 اصغر (وسكن ان في الراية ما في) فقال انه في ان حدثه أول من اسلم من على
 بعدها (وادي النكبي) أحمد بن محمد بن ابراهيم أو من النساوري صاحب التفسير
 والعرا من في بعض الاضاهة قال الذهبي وكان حافظا راسي التفسير والريه من النسا
 والراية ما من سماع وعبر من اوسع ولا روى روى انه وبقال في العلي والعالى
 (ما في العلماء على ان أول من اسلم حدثه وان احلافهم اعماخ من اسلم بعدها) هل
 الصديق أو روى او روى لاهم التفسير في حيا المصنف في لاهم احبر عا من معه ما رأى في العار
 لما في حيا من قبله عن هذا روى انه الكافي المصنف وحسب روى من روى ذكر معمر عن
 الزهري ورواه من اسلم في الصديق فقال اول من اسلم حدثه في مريد من ان بكر
 انتهى وحسب بلال وكر من سبه ان ساند من عا من اسلم حيا على وذكر ان حيا
 انه اسلم في الصديق (قال) مع الاحلام في الدين أو عمر وعما (في الصلاح) من عا
 الرجن من عا ان كودي السهر روى ادمام الحافظ المصنف في الاصول واخبر وع والتفسير
 والحديث الراية وادار الخلة الموقر منه بلال وادع وسما (والاوع) اي الى حل
 في الويع فالاسلم من الموقر على الاطباء الواقع (ان) لا يظن القول في بعض أول الما من على
 المصنف كونه مجموعا على عظم ونعاز من الاله منه وعدم وجود ما طع في بعضه بل ذكر

قول جعل جمع الاقوال بأن (سأل أول من اسلم من الرجال الاحرار أو تكروى من الصبيان
 أو الاحداث) يبيع في العباد (في ورن التنا حقيقته) وسعى اسن الصلاح في الجمع
 الى هذا الخبر فأخرج اسن عكر عن اسن عباس قال أول من اسلم من الرجال أو تكروى من
 الصبيان على ورن التنا حقيقته فسمه العكرى واسن الصلاح وزاد المعصاة والمولى فعلا
 (ورن الموائى ريدس حاره) حب المصطفى ووالد جد اسرى الما خلفه فاسمرا حكم من حرم
 له من حقيقته وأرضعاه وهم فاسوده التي صلى الله عليه وسلم بها وحسنة وما أو
 وع كعبه وكذا ان حقا حقر عليه السلام من اسن دفعه اليها وصن عبده وأحرار
 اسن من عبده فلاما خارجا وقال لا احار عليه احد انعام صلى الله عليه وسلم الى اخر
 وقال اسندوا ان ريدس اى روى واربه فلاما سمها وانصر فادى ريدس محمد حتى جاءه
 بالاسلام فصدقه واسلم في قصه طولة ذكرها اسن الكلى واسن امتن هذا احسانها (ورن المعصاة
 بلال) الكون (واسن لم) قصصه الا قوله المثلثة (اتمى وقال) لمحو الحافظ المص
 (الغبرى) جمع النفا والمؤدود واسن اسمه الى طرسلى في عكر مناس (الاولى التورديون
 الزوان كلها وصدقه ما فعل اول من اسلم فلاما حقيقته) لكمة حاتف بها اسن الصلاح
 لغو الادله كعب وقد قال اسن الان لم يصدقه او حل ولا امرا فاجماع المسلمين (وأول ذكر اسلم
 في اسن طالب وهو صلى لم يبلغ الحلم وكان معه ما اسلمه) اسن (وأول رجل روى بالغ
 اسلم وأما ه اسلمه أو تكروى من اسن) ذاته من عكر (وأول من اسلم من الموائى ريدس
 اسن حاره من شرسلى كعب الكلى) قال وهو من عليه لا اختلاف به اعطاء لقا كعب
 (وعليه جعل قول من قال أول من اسلم من الرجال أو تكروى من الرجال الصالحين الاحرار
 لا مطلقا) ويؤيد هذا ما روى من الحسن ان لي اسن طالب قال (لمحا رجل فقال لأمر
 المومنين كعب حتى المهاجرين والاصهار الى معه اى تكروى كعب اسن حاره وارى معه
 معه فقال لي ذلك (ان انا تكروى الى اربع لم اوسن) ولم اعه من من سى كعبا
 في الزوايه (سعى الى ابا السلام) هذا جعل التأييد وقد عك بأن السعى على اقصاه لا يلزم
 معه السعى على الاسلام معه (ورن الهجر) لانه خارج عن المصطفى واجر على ريدس
 أدى عه الودائع الى كعب عسند صلى الله عليه وسلم لم يعه سا (ومما حسنى في انوار
 واقام الصلاة وانام مسددا للعب) فالكسر صعب على حاتم عك (نظره اسلامه واحده
 الحدس) سمه بغير من روى وسوقه واقه لو ان انا كروا ل من سمه ما طلع الذي
 الغر من روى الحاميين ولكن الساس كعبه ككعبه طالون ذلك ان انا كروا ل من سمه ما طلع الذي
 انا كروا ل الا خبره وقد نصر الله الاله كلها (حريه صاحب فصائل اى تكروى حقه)
 اسن سليمان من حذر الامام الحافظ ابو الحسن المغربي الطرالى سى احد المعاصى الزاوية
 جمع فصائل المعاصى وانه حسنى وأرد من ولجانه هل اسن كعب عك بغير الحسن انصر
 (عسا) وزاد الله اوطى في العراب ومعه قال في الراس العسر بعد سوى الحدس اما
 وأوى من روى الرديح حار وطيرى اى اظهر معه وابور وسوقه اى توبه حقه
 الاعظام والاكرام والمريه المعصاة اى لو والى عن مسئته بالمعصاة على الساس اما ما وكعبه

جميع كارع كركه وراك من كرع بالبحر نكرع اذا ضرب الماء من حبه دون انا وكذا أراد
 لولا ان نكرطالع الناس الذين كما حاله كرع طالوب بالسرب واليه التمس واحدا من
 (واما ما زوى) عند ان مد لسد صعب من اس ناس (من حبه الصدق التي على الله
 عليه وسلم وهو اس على عرسه وهم يردون السام في بخار وحده مستحدا) اى سواه
 لا يكر من الذي نصب الحصر وقوله هو محمد بن عبد الله صلى الله عليه وآله (وايه وقع في قلب ابي
 بكر الصديق) من ذلك (وقول صهون من هوان) تكسر فكون الكوفى اى اوب الحزوى
 من اهل الزمعه لعمه الله صلى الله عليه وآله في الوسط كسر الحظ من اهل الحزب من عسده العزير المتوفى
 منه سبع عرس ومائه وتسبع وسبعون سنة (والله لعلنا) او بكرنا الى صلى الله عليه وسلم
 من نكرنا ما لم نر ادبنا (العهودى) وهو (العين بضمها وهو ما وقع) صب (في قلبه)
 فدا ساقى ايه اول السلسل او بانهم اوبالهم بعد السور (والا فالى صلى الله عليه وسلم روح
 حذته وبنا من) مع علا بما نسر (الى السام قل المعجب) بعد تلك الحصر التي كان فيها
 اوب بكر وكان ذلك سبب الترويح بها وسمه صلى الله عليه وسلم حين وعسر وسمه كما قالوا
 صلبنا ما ناعلى لاحس في ايه نصبح ارا دمه صعب في قلب الحصر لاني سمه برها كما
 روي في قلب ابي بكر الصديق فلما نصب الي اسمه (ثم اسلم بعد ذلك حازه صلبنا
 من ان) ابر الحزب من دوا النور سمه كما قال المهلب لم صلى الله عليه وسلم احد روح ابي بكر اولاده كان
 يحتمل ان ياتي الوراثة لابي بكر بنوهم الله لورا ولانه اذا دخل الحصر ربه لم يرد اسرح
 اوب بعد في السرفه مكس ما الكعبه وصل أمكح محمد عه الله ربه فدخل حتى حصر ان
 لا يكون سمه من المها فانصرف الى معز في حربه حتى سمى من كركى رأى النصارى سمه
 العسبه ما حصر من ابي الله ابراهيم محمد اود كرحبها في اساعه مطولا قال وكان في حلس من
 الصديق فاصبه سمه وحده فمالي من مكركى فاحمره عما صعب في حالي فذكر حربه في على
 الاسلام قال في كان ناس من ابي بكر صلى الله عليه وسلم وسمه في حمله له نواها صام اوب بكر
 فصار بعد صلى الله عليه وسلم افضل على فقال أحب الله الى حبه فاني رسول الله الذي
 والجميع حبله فوالله ما عالج الكعبه حتى سمى ان السليم لم السان روح ربه (والزمر
 من الزمر) من حوله العرسى الاسدى الخوارى وهو اس ثنى عرسه سمه عبد الاكثر
 وبل من عرس وقول عرو وهو اس ناس من بكر اس عبد البر وكان سمه عرس في حصر
 وحدث على ما لماد رسول ارجع فقول لا انكر ابا (وعبد الرحمن بن عوف) العرسى
 الزهرى أحد العرس والجمانه والسبه (وسعد بن ابي وقاص) مالك الزهرى أحد العرس
 وآسرحهم وماوا أحد المسه والجمانه أسلم بعد سمه هو ما سمهم وهو اس سبع عرس سمه كما قاله
 اس عبد البر وعرو وما قوله لمدرأى وأنا نالك الاسلام اسرحه النصارى شمل على ما مطلع
 هو ليه (ولم يسمه عبد الله) التي أحد العرس والجمانه السام الى الا الام والسبه
 اصحاب السورى وقال ان سمى اسلامه ما اسرحه اس سمه قال حصر من سون بصرى
 فادرا سمى من سمه من سول سوا اهل هذا الموسم أهمهم أحد من اهل الحرم قال طلحه بن
 اما قال هل طهر أحد من من أحد قال اس عبد الله من عبد المطلب هذا سهر الذي يحرم سمه

وهو آخر الـ ١٠ بحججه من الحرم وهاجر الى جبل وجر وساح بالمال وان سئل ان يرفع
في ابي خري حشر بها حتى يصحكه صلح على كان من سببها والوانم محمد الامير تبارك
بدها من ابي خريه فخرج حتى اشد انا بكر فخرج الى الله اسلم فاحضره فصار اشد (دعا
ابي بكر الصديق) لانه كان يحس في عومه فجل بد و و يديه فاسلموا فبانه (خا بهم الى
رسول الله صلى الله عليه وسلم حين اصحابه) اي آسأوا دما انهم (فاسأوا و سألوا) اي
اطهروا اسلامهم عند المظني في ما احاده الما في ولة خا بهم من انه كان نصيب اسلامهم
والاطهر ان المراد احادوا وانما فاسأوا اسلموا بهم لعهه عمن وطئهم (م اسلم) امن هذه
الا (او عسده عامس) من عدا الله (اس الخراج) القريسي المهرى اسهر بعد (واوسله
عبد الله من عدا الاسد) القريسي المهرى الذي توفي في حياته صلى الله عليه وسلم فله على
روحه ام يله والولاده من اهلهم ارفع على كون الاممها جعفا (بعد عهدهم) فكون
اوسله الخادي عشر كما قال اس اسحق وهم سببهم وعفي ويزيد الدين والجهه المثلون لي
بد واوسله (والارم من ابي الهم) صديقا فاس اسدي عداقه من عريش عروم
القريسي (المهرى) الذي ر وهذا احدا والمساهد كاه او فطبعه صلى الله عليه وسلم دارا
بالمده قبل ان يقدح في المسد لاسلم سادح سعه و يوفى سبه جس أو ان وجسد
وهو اس جس وعنا سبه وأوصى ان يصلي عليه سعد بن ابي وقاص وصلى عليه (وعمنه
مطعون) بطا صفيه وعمل من اهلها كبا في القور س حبيب و هب س حذاه من حج القريسي
(الحبي) نعم الحيم وبع الحيم واهله فسه الى حذاه المنه كور قال اس امص اسلم بعد
لايه عسر رجلا وهاجر الى الخسه روى اس ساهن والبع في عه فلهما رسول الله الى رجل
نسى في العريه في المعاري فاذن لي في الخصى فقال لا ولكن علبا ناس طعون بالصوم وسب
بذرا و يوفى بعد خا في السه الساهه وهو أول مهاجرى ما فبالمده وأول ن ذ ن الصع منهم
روى النري وعامه قبل صلى الله عليه وسلم عمن من مطعون وهو من وهو من
وعنا يذرعان لما يوفى اسه اراهم قال الحق بلسا الصالح عمن من مطعون (وأخرا
نامه) نكي ما عري الساهه الاولى هاجر المهاجرين و يذرعان وكما سبب صعب
الخطاب احب عرو واسعه على النمر من سرب فاحضر عر فلما اراد حذاه قال لوس سب
قالوا اي الذس سم فوا علمها كان لكم ان محمد في قال الله ليس في الذس أسوأ وعلا المالحا
ساح الا به طال عرا خطا بالآ وبل ابل اذا اصب الله احب ما حرم من حد لما عا
وهلما من الخع قال عر عسأوا فدهامه فوا له لدا فاني آت في ساني فقال في سالي فدهامه
احول ما في دنامه ان ما في فقال عران أي خرو فاني الله فكله واسعه ر روا عبد الرائي
وعر مطو لاما سبب ولا من اوسب وسبب وهران عان وسعه (وعدا الله) نكي
اما محمد هاجر الى الخسه و يذرعان (وعند) نعم العرو وبع الموحد (اس الحرب المطلب)
اسي حاسم (اس صديقا) من عني للسم فموم يذرعان (وعند ريدن عرو و يذرعان
نعم ان ذور القريسي الذي آسأوا العسر (وامر آه فاطمه اسه الخطا) من قبل الله كور
وهي بايه التا اسلاما (وقال اس سدا اول امر آما سبب بعد سببهم ام الفصل) لاه

[illegible]

اذا تكلمتم احبارا وعظم على فاحذر الذي حد الحسن كذا في قوله (أو) يعني وذل
معنا (أقرب من الحق والباطل) لان الصديق من الدين فالصديق باطله يفرق كنه
من طهرت عليه ويهزمها وكان صدق على وجه الناس والتسوية فليعلم الجاهل والسر لنظمه
الذل ولو ان القرآن وسور القرآن العبر سمي صدقنا قال الشاعر
رى السرحان معرسانه • كان يباين عربيه صديق

(و) هو عاين صدق الذي معه اد (أصله) لغة (الآية والعبر) وفي العا ومن صدق
كنهه أو صدق بضم السين أو صدق ولم يصدق ولا صافا لموارا وان لا آية السمع الفصل
وهو سعاد من أي مطلقا والعبر السع لا ماضل وهو سعاد من الاول والثاني (وما
صدقه) أي بأمره (أو موصولة والعائد) على أيها موصولة (مخدوف أي عاتوره
من السرايع انتهى) ولا نسكن بأن سرط حذف عائد الموصول أن سرط عمل ماضيه
الموصول لفظا ومعنا نحو وفير عاترون أي منه لان الصدق عسى الامر المور
ولا سرط الحاسة لا طه (قالوا وكان ذلك بعد ثلاث من من السور) بمرأه لم يرم الحاسة
في سره بأن رسول الله كان في السه الباليه (وهي الله التي أحس رسول الله صلى الله عليه
وسلم امر إلى أن امر الله تعالى باظهار ما دى) حال البرهان الطاهر أنه عود أي حاهر
(قومه بالاسلام) لم يقتصر على مجرد اظهار ما دعوا بل كبر ذلك واكتنه وبالغ في اظهار
اجتهاد في كونه (صدقه) فلوهم بما اورد لهم من الحق والعراعي التي يهتروا بدهها
(كما امر الله تعالى) مع ذلك (لم يصدقه قومه ولم يردوا عنه) ل كانوا كما قال الزهري عن
مسكين لما دعي وكان اذ امر عليهم في محالهم مولود هذا من عند المطلب تكلم من السه
واسموا على ذلك (حي ذكر اللههم وهاجها) لما دخل المصدقون وما وحدهم تصديق للاصام
هاهم وقال انظروا في أيكم اراهم فقالوا اعان صدق لها العري ما إلى الله فلم يرض بثلثهم
وعاب معهم (وكان ذلك في سنة أربع) في السور (كما قاله الحسن) نعم الله عليه وفتح
الشره وفاق وعمل منه حسن وجع بأن أمدا الاظهار والمعاد في الزائفة وكناه وامداد
في الحاسة (فاحرموا على صلاحه) أي عزموا على مخالفة وجهه واصلوه (و) في (عذو
الامن عصم الله منهم بالاسلام) وهم ملق مصحوف كأي العيون ولا ساسه قول الزهري
اصحابه من أحداث الرسل وصعدا الناس حتى كثروا (وحدث) بهج الحار وكسر
الذال المهملة من عود أي عظم (عليه عه أو طالب وسعه) وأصل الحديث أيضا في الظهور
م اسع من عطف على عزم وولج كأي الساسه (وقام دونه) كما عسى معهم من الوصول
له حال هذا من ذلك أي عزم في عام في مكان يرميه سائر رايه وجمهم (فاسد
الامر وسار الموم) ضرب بعضهم بعضا بالحل كانه أن سعدن أي وقاض كأي من
فريس يصلون في بعض سعاد محكم يظهر علاج من المبركن دعوا واصبه هم حتى قالوا
فصرب سعدن حلالهم ملني وعبر وجهه وهو أول دم اهرق في الاسلام والمغني أرادوا
التصارب وعزموا على اسار إلى ما كان بين أي طالب وقومه (واظهر بعضهم لبعض العناد
وذا من فريس) بذال محتمه حص بعضهم بعضا كأي الدور هو وفي نسخة نوا من الدور

عد الراس لم يجر الى الخسة مع منه الحرب وسروهم ورويه اس الاتر بان الراس نكل
 واس الكافي ذكر انه كان من السهرين وراذله في التجرى لم يذكر احد انه علم الا بوعر
 ورد في الاصابة ما به ذكر في الصحاح انما هو سدر ومصب والظري وعبرهم ولا مانع
 ان يكون باب ومصب وهاجر والا فليس صريح في انه نوبه بعضهم امهي وانه كان
 واجها العظله وسب اليه اوى اس حورى في تكرار الله في قال قبل الرجز ان سعد بن
 حمر وعكرمه اسلموا في رجل من السهرين فقال سعدا الحرب من عهده وقال بكرمه الحرب
 اس منى ال مدافعا كاسا عطله وكان ابي ساسا وما ذكر ان ربه الحرب هو ما وسب
 له في سحر خصمه وفي بعضهم او عدى من عسى وهو وان قبل بانه منهم لكن بعض الاول و
 الا في ما سار الى اسم الحرب (والاسودى في دعوى) اس وجب من رجز الرجز اس
 صلي الله عليه وسلم اس اسره انه كان يقول اما تكلم اليوم ان السماء ما تجدد (والاسودى
 المطلب) اس اس من صد المرى (وكانوا العون في انما على الله له وسلم والاسره) اس
 فكان حرم الله السلام مع الذي صلى الله عليه وسلم فروا ما واحد انه ذكركم
 الى سحر ل (فما سحر ل رسول الله صلى الله عليه وسلم اسره انا كصحتهم فاما الى العار
 الولد من سبال) اس سله وصلة (فما سوه سيم) وفي الدعوى تعرض سطله بل
 (سقط) من (سقطه الاخذ احاب راقى) زاد الدعوى فرض (باب) كازا
 (واوما) سحر بل (الى احص) شح آله واسكان الخا المتع هم صانهه (الفاي)
 شرح سحر بل سعال (سقطه) وكه) رطب الصربح (فانه سحر بل سى صارت
 كازا) وفي الدعوى كصواله رجات مامه (واسار الى احاب الحرب فاصطفاها من)
 وفل ان كل حرم فاما سار الى سحر بل سى (فانه سطله وعل) احله الى الاصغر فطه
 سى سحر حرو من عهده الى القول باسلا سى كصالح باسلا وهو الذى يظهر
 الاصابة ترخصه فاه اورد في القسم الاقل ورد الى من حرم صلاته (و) اسار حرم بل (الى
 الاسودى سدر دعوى وهو ما عدى اصل سحر بل سطله برا سحر السحر ونصرب وجهه
 بالسول سى مات) الى كهر وذل اما حرم بل الى طه ما صعبه فاستق طه حرم بل
 الطراى سدر دعوى وذل حرم فى راس فروح حاب وعكس امام طه السحر لى
 الطراى والسوى والسا باسار سحر بل او ما الى راسه نصرب الاكله وصعب
 راسه فاما سحر بل سدر دعوى وذل حرم بل الى حرم بل الى حرم بل الى حرم بل
 عكرمه انه سى طهر سى اسوه سدر سار الى الله له وسلم الى حالى عال حرم بل
 سدر دعوى كصه اسوه سى وذل حرم من عهده اذ فاما سحر بل سى حرم بل
 فالى اهله فلم يردوا واعلوا دونه السحر بل سحر ومار بطوف سعار مكا حى ما عطا
 وسال الله عيسى سحر بل سى اسى طه وجع باسحال ان جمع ذلك وقعه (و) اسار
 سحر بل (الى سى الاسودى المطلب) وذل اس عامر ما نوبه حمر (ففى) سحر
 عكس نصربه فلم يرد من السحر بل سى وذل حرم بل سار الى حرم بل سى
 رسول صلى الله عليه وسلم وقال اس عيسى رواه كاتوا عليه وصححه في العرويه من ان عكس

اللعنوا وصواعبه الا انما هي في حال السلم في رواية ابن ابي عمير فبعد ذلك نفع الله له وسكون
 المصحة اسماء من التعلية التي بها عليه وهي العتق فصح من روايته ابن ابي عمير فصح
 المصحة وكسر اللام من العتق وهو ما الكسرة في العتق الذي الرجل اذا كثر صاعقه لاهما
 اسماء تامه منه آخر الكلام قوله وان مرعنا اسماء من التعلية التي بها اسماء مروي
 وطان مرعنا ادعى اسمي في حواشي أي درجنا أي عهده يحيى اسمي ما بطر هذا القيد
 كعب من بعد الحق وجه المطر والكسر في خلافه ودفعه الله عما لمعاني وله ولا تطلع
 كل خلاف مهي حتى قوله في المطر طومر وله دري وخلص حتى قوله ما عليه من
 (وأدنه قرص) أسد الأذنة (ورميه بالسفر والكنهه والطين) ورأى الله من جمع ذلك
 في الكنايه العرب (ومهم) كان نحو التراب في رأسه) كما روى ابن جرير عن عبد الله
 الاحول رأى صلى الله عليه وسلم عند اخرون نصب التراب في رأسه ووطي رأسه على عاتقه
 (وجعل الذم على ماله) كما قال صلى الله عليه وسلم كسب ما سر حارس نفا في ليل ومعه
 ابن سبطان كانا لسان العرب فطر ما على ما في اسم لسان يبعث ما لسانه من
 الذي فطر حوته على ما في رواية ابن جرير عن عائشة (ورمى) منه أي مضط على رؤسه
 السريه وهو ما حذره الكعبة في كادب عما يروى (وروى البخاري في كتابه حتى
 أفعال العباد أو وعلى ابن جرير العاصي ما ما من ربه أرادوا قتل النبي
 صلى الله عليه وسلم الا يوم أعزوا به وهم في ظل الكعبة حلوس وهو صلى الله عليه وسلم القام مقام الله
 منه جعل زدام في عهدهم حمله حتى وجب له كسبه وما في العاصي ما في انكر
 حتى أخذ يصيح رسول الله صلى الله عليه وسلم من وراءه وهو يقول يا رسول الله
 في الله سم اعصر واعصه لما نصي صلاه منهم فقال والذي نفسي بيد ما في باب ٢
 الا انما مع فعاله أو هو في المصحة كسبه هو لافعاله اسمهم (وحضر حضا) صح الما
 وكسر النون وتكسر للتصحيح كما في المصاح (سندنا) هو ما وسمه الميم مع أن الفعل من
 مضط كما في رواية البخاري الا أنه في الامر لا قرارهم عليه ومعانيهم له أنتم على سندنا له
 (مقام) أو تكرهه قد وازاهه ولحمه صلى الله عليه وسلم) ومعه طلب الصلاة في حقه (حتى
 مضط) كثر من مقام أو تكرهه وهو (مكرو) يقول أسفلون ومحا) لاجل (أن يقول
 الله) فقال صلى الله عليه وسلم لم يها أنا بكرهوا الذي سيئ الله اني نعت الهم بالذبح من حوا
 عه لمه السلام (وقال) عذابه (من عروق) صح ان من العاصي العاصي ابن العاصي
 (كما في البخاري) في صاحب أي بكرهوا ما في النبي صلى الله عليه وسلم والمكرهه
 عن عروق الزيد قال ابن جرير العاصي طلب احقر ما سمي منه المكرهه التي
 صلى الله عليه وسلم قال (يما) الاسم وقد واه الميم (رسول الله صلى الله عليه وسلم
 الكعبة) لهذا البخاري في الباب المذكور صلى في حوا الكعبة (اذا قل عهده ان أي مضط
 ما حذرك النبي صلى الله عليه وسلم لمقنوه) أي توب النبي صلى الله عليه وسلم (في عهده)
 السريه (ختمه) صح النون (حضا) كسر ها وتكسر (سندنا) أو بكرهوا
 عهده) أي مكسب عهده الميم وكسر الكاف (ورمى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم)

راذا من احسن وهو يسكني ثم حرم عداؤه فان هذا استدعا صفة المسركون فالمعطى يحاط بهما
 الصاري عن عاصم عليه هل أي عليه يوم اسلم من احد قال له ليس من قولك قد كرسه
 بالظلم مع صفة اذهب اليهم فاعرف أي ظالمه وما في الحديث في شتمه قال الحافظ والجمع
 بينهما أن عداؤه اعتد الى ما رأى ولم يكن سائر القصة التي وقعت بالطائف (وفي رواية)
 الصاري أنسا (م قال) المدين (أصله من حلا) كراهية (ان يقول ربي الله) صفة
 الرواية في الباب الاثني وفي المصنف وفيما كنم بالنسب وكنتم اسمهم اسكارى وفي
 الكلام ما يدل على حسن هذا الاسكار لا ما اذ على أن قال ربي الله وكنتم بالنسب وذلك
 لا وجه القيل اليه (وقد كراهية) وفي سيرة الصاري دعاهم فكانوا معه ليعلمهم
 وسكت المأثور عليه فكتب للعلي (ان ما يكره اصل من موسى آل فرعون) دخل من آثاره
 ودخل من بيعة فها هو ردهم حوفا منهم وهو من ما ظنا قال الحافظ احباب في اسمه فدخل هو
 نوح بن نون وهو بعد لانه ردهم فكتب لاس آل فرعون وقد دخل ان قوله آل فرعون
 معلى بكنم اعانه وألصقهم اذ من آل فرعون قال الطبري لانه لو كان من بني اسرائيل لم يصح
 ان فرعون ولم يصح ودل اسمه بعبان النبي المصحة وبعبه السهلي ودخل خبر ودخل من سل
 ودخل حاليه ودخل حبيب اس عم فرعون ودخل حبيب الصاري وهو عوط ودخل حبيبك من سوس
 ام من مصاحبه امه باسناد (لا يذنب الله امره من اتهم) ثم من حيا را د فرعون فله (في
 المصنف) فقال أصله من حلا لانه (وأما أنو مكر رضى الله عنه فاسمع الناس بدوا من
 بالقول وأعمل محمد أصلي الله عليه وسلم) والمراد أن هذا من حله ما فعله او يكره لأن فعله
 اعانه من هذه الحصة ضروري أن الحكم بدور مع الله كذا افاده بعض سوجهما أصل هذا
 المتصور للامانة عن علي كرم الله وجهه فعنا بعد روى الرازي وروى من رواه محمد بن علي
 عن أسامة حطب فقال من أصح الناس قالوا اب قال أما اني ما نرى أحد الا ان الله
 صفة رايكه او يكره لانه رضى الله عليه وسلم أحد من عيسى فهدا نحو وهذا
 لانه يقولون اب حبيب الاله او احداهم الله ما دام أحد الا أنو مكر نصير هذا
 ويضع هذا رسول وملككم أقتبسون رجلا ان يقول ربي الله ثم يكي في ثم قال أسدكم الله
 أموس آل فرعون فحصل أم أنو مكر فكتب اليوم فقال علي والله لاسعه أن يكره من
 من موسى آل فرعون انه دخل بكنم اعانه وهذا اعلى اعانه (وفي رواية الصاري انسا)
 في انما هو والسلام والحرية والجهاد والمعارف والمذكور بها لفظ في الصلاة عداؤه
 يعني اس مسعود (كان عليه الصلاة والسلام) هل يلقى لفظه سيما رسول الله صلى الله عليه
 وسلم فام (نصلي عبد الكعبة وجمع من عيسى في شمالهم اذ قال فاقبل منهم) هو أنو جهل كما
 في مسلم وفي رواية قالوا ولا ما فاقبلوا لانه قاله اسد وسعد عليه (الاسترون الى هذا
 المراء) سمع في الملاءون الخلو (أنكم يوم الى سرود) ومعهم الحزم وصم الراي مع على الذكر
 والاثني وفي الثاني الحرد ومعهم الحزم في انصراف البحر من حرقه القلم (آل دنان) را د مسلم
 وقد يحرق سرودنا لاس (معه) تكسر الحزم ومعهم حرق عطف على يوم وفي رواية بالنسب
 حوا الى اسمهم (الى مدينا) ومعهم لنا وسكون الراي وعلقه ما في كرسها (ود ها وسلاها)

أولهم عليه ولا أمراءها (مختصا صلاها) وقال الخطابي لم يكن أدا السكك معناه
ماله عليه كطهر فاهم كانوا الأقرب منهم ولذا هم أول التبريد ورد أساطل
بأنه لا سلك فيها كآب بعدد رول قوله تعالى وبنا له عتبة رايم الأول ما رول قبل كل مثلا اللهم
الآن قال المراد بها طاهر القلب وبراهمه للمصطفى الذنا ما والاقام (واسئل الله اني
طاهر من صنوكل لجه) ونصب بأن القرب لم يرد في كل جمع الدم كما في رواية امير ابي والم
نصب انا واحب بأن القرب والدم كما أحل النبي وحلده النبي اقطا طاهر فكان
كذلك الصادر والفرصة ورواها بعدة عند اوبان فجمع احراما بحسب الامامه
واحسب بأن ذلك كان قبل التعدد صرح به فيهم ويقع بأنه صحاح الى بارح ولا يكتفي به
الاحتمال (و) اسئل الله أيضا (على ان اراد الله الحياه لمب مرض) لمب (وغير)
أي الاستدلال (معص) لانها قصه عن ع احتمال كون التحاسه داخل الخطه
(واحباب النوى) فانها له الحواب المرمى (فانه عليه السلام لم علم ما وضع في طهر
فاسير في مصود استعجابا لاصل الملقاه) ولا رده عليه انه كان على الله عليه ولم يرض
حله كما سطر امامه واراد هذه الخصوصه اعما كانت بعد هذه الزايف ولكن بعضه
يدل في له ما وضع عليه ان فاطمه ذهب به قبل ان يرفع رأسه ومعه هولي صلاه
باندعا عليهم (ونصب) أيضا (فانه مسك على وليا وجوب الاعاد في فعل هذه الصور)
على الصصح (واحسب عه بأن الاعاد اعتنيت في الفرصه) فعمل صلاه كانت اذله
(فان ينام امرئ به فالوب مع فعله اعاد) ونصب بأنه لو اعاد لعل ولم يزل
وما ان الله لا يرضى في صلاه فائد (وقد حلق بعله وهو في الصلاه ما امره جبريل ان ينام
قد راد وعكس الاتصال عه هانا ما امر لحيته اعاطه الكعرا باطها وبنا به وعدم التقاه الى
فعلهم كما امر في السلام من ركعتي لتسريع عدم بطلانها بالسلام صبروا (وقد اسك
به صهم بعد عمار بن الوليد في المذ كور لانه لم يصل مدبر بل ذكر احصاء المعاري اتمل
ما روى الحسنه وله قصه مع القصابي اذ صرح من الامر أنه فامر القصابي ما امر افعي في الحلق
بحري بول (عمار من مصر موده فوحسب ومارع الهام) وذلك كاذ ك انوار الخ
الاصوي الامهاني وعمر ان السبل لما حذر والفسر اليه الى الحسنه بعد فريسيه
وعمار الى القصابي سنده على الله سبحانه العباد في مصره حسانا فها كان دماره
امرا به عمار سبلا مهورى امرا عمر وهو به فمرما في دح عمر في الصور فها سم
وما دى اصحاب السعه فاحيد فرعو الهام فامر هاني سبه ولم سنده العباد بل قال
لامرانه حلي ان عمل عمار لتطبع به فاما اما الحسنه وروها انما شئ مكره
فقال له ابعجل والتسا حيا الجمال فمرض لاسرا القصابي لعلها ان سبع ليعند صا
ساحسنا سبل ومكر ورد الهام واحسب عطر هافى عرو القصابي فاحبر فاذكر
وقال لولا انه حاري لست له ولكن ما فعل ما ظهر من الفصل فامر الساجر ان يمسوا
صحه طارمها الخايعا على وجهه حتى يلقى بالوحوش في الخيال وكان ادا راي آدميا يرميه (ا
انما في صلاه عمر) لما حذر ان عه عذابه من أي ربيعه القصابي بعد ان اساد عمر
الخطاب في السير اليه له بعد فاذله وسال الى الحسنه فأكثر البعض عه حيا

في حبل ربيع الخوس وبسدره اعجاز السحر في طريقه الى المصداق اذ هو مد عطا
سعر وطالب اطار ويعرف علمه بانه حتى كانه سلطان بعض علمه وسجل يذكر بالرحم
وبسدره وهو سمع به وهو اول اوسلى اوسلى حتى مات في هذه ذكر انصافا او الصرح
في كتاب الاعاني وكان عمرو قال تعاطى حمار

اذا المار لم يعرله طعما مائة هـ • ولم يـ طعنا واوجب عفا

حتى وطرا مائة واذا درسه • ادا دكرت اصالة اعلا الما

(واحب ان كلام ام مسعود انه راها في مصر في الطلب يقول على الاكرو ويل لمسه ان
عنه من ابي عماد (بصرى في الطلب) لانه لم يصل يدور في اسر (وايما ل) اي له عام
ان باب اويل في امر الى صلى الله عليه وسلم (مصر) اي في نفسه حتى الى الله ايج كل ذي روح
يوتى حتى يصل بعد صل صرا (بعد ان) اسرو (يحلوا عن يدور) عمل حال له عرو
الطلبه (وايه من حلق لم يطرح في الطلب كاهل بل معطفا) فانه كان رجلا مادا قبل ان يبلغ
به الله (كاساني ان سا الله تعالى) في عرو يدور في ذكر معالاج امه حتى ان كلام ام
مسعود يصدق على انه راها اوله ما اذ لم يزل راها من غير بلا طمع (وقوله ما لرسول الله
صلى الله عليه وسلم واسع اصحاب الطلب لعنه تعالى ان يكون من عام الشعا الماهي)
فيكون عطا في قوله عليه السلام (فيكون) لم يطمع من الام السو) هو اطلع في
اهم صل ودي الطلب واحمر بذلك في من دعائه وما كما قال وهذا في رواه ابي داود
سبع الممر وكسر الموحذ وبسب اصحاب (ويجوز ان يكون فاهه صلى الله عليه وسلم بعد
ان القوا في الطلب) فيكون احبارا بان الله امهم وهذا على رواه السان امس بالسا
لله ول

• (اسلام جر) •

(م) لم يجر من عند الطلب) هذا لهذا اسدانه واسد سورة حرا عام المصطفى واحو
ن الرصاعيه اوصفها بوجه كافي النصح ولا يستكمل بانه من التي صلى الله عليه وسلم
يسبى اواربع لان ارضه حله في رماي كما قال اللادري وغيره من امه افسان امه هاله
من الحب من عدينا في رحر م آسم التي صلى الله عليه وسلم يكتفي بالاعمار نسيم الص
بان لم يجر امه من رى العمار وبل في سب له كفى ما وصل كنهه اوتوع في وقدمه تصههم قال
السبي ولم يجر من رحر ولعبر في راعص حجه من رحر من عصمهم فماد كرمه وب
(وكان) كما قال ابن اسعد (اعرفي) اي اقوى من (في قرين وامد) اي اسدي والمراد
به الجنس لان اسم الفصل بعض ما صاف الله فلا يندس جمل في على ما سببه وعبر ليكون
الاغرو الاسد واحد امهم (مكحه) ع المحبه وكسر الكاف حال كافي الاصباح وعبر لم
كل عر الرمن اما ويا واصله من مكحه العلم الحسد المعروسة في دم النرس اني فيما
الناس وسال سكم انصا والجمع سكام (وكان اعلا مة معافاة العبي) وان الخوري (سه
سب) من السو ومن في السه الناسه بالنون قطع في الاصابه وسدور في الاسد عان وسبعه
النصب في ذكر الاعمام وسد ان اناهي آدي التي صلى الله عليه وسلم وبالع لسمعه

وماذا بعد انما كان لا يرضى ولا يحسن ولا يوافق من يكرر ما حرمه مولا اس
 جدها كما عهد اس اسحق ولحمه صفه واحده ولا ما عاقد عهد اس اسحق ما حرمه مولا اس
 فمعه حرم لما اراد الله ان اكرامه في الصدقة فلا راس القدر بدوسه صفه ماله سكر
 وقال الله واما في دمه فذلك على ان اسقطت حمام وماله من من يحرم لم يفسد ولا
 انما عازت اني والله لست استأمن احبه ما عاقد عهد اس اسحق ما حرمه مولا اس
 كتم ما عاقد من ماله مني ومن القدر مني فقالوا انما نفعي ما نفعي اي ما عاقد الذي يصح
 فانزل الله تعالى اذ لم يدرى ما هو في القدر مني قوله والرهيم كله التوقى (معه
 وول الله على الله له وسلم وكعب عنه مني قلنا) اي من ما كانوا ياتون به كما
 اس اسحق ليدعواهم ابعده (وقال جرحه اسلم جرح الله من هدى مولا اس) اي
 الساب على (الاسلام) بعد رددي في النما له بعد نوس من يكرر من اسحق من رجوعه
 اي بعد اسلامه وجهه انما جعل الى بيته فقال امسك من اسعد هذا الصافي ويركض
 آتاك لا وسرركت عاقد ماله من ان كان حصار سدا فاجعل بعد منه في حلي
 والا حليل على عاقد ماله من عاقد ماله من عاقد ماله من عاقد ماله من عاقد ماله من
 عهد الى رول الله صلى الله عليه وسلم في عاقد ماله من عاقد ماله من عاقد ماله من عاقد ماله من
 واما في لي لا لا ادري ما هو في عاقد ماله من عاقد ماله من عاقد ماله من عاقد ماله من
 بعد في ما قبل من الله له وسلم فذكر وعطه وجوهه وسر فاني الله في قلبه الا من عاقد
 ماله صلى الله عليه وسلم فقال اسلم ماله من عاقد ماله من عاقد ماله من عاقد ماله من
 الساب واما في دي الاول ومن جرح لي اسلامه في ما ناسح عليه الله صلى الله عليه وسلم
 (والله الحنف) عاقد ماله من عاقد ماله من عاقد ماله من عاقد ماله من عاقد ماله من
 الما على والدي في الاحكام السرور والاسي جرح الله من دلي على حصصه هذا الذي
 ما بعد في الله ما ناسح عليه ماله من عاقد ماله من عاقد ماله من عاقد ماله من عاقد ماله من
 انما عاقد (لدي) يدل في قوله الى الاسلام (= من دلي) مجمع لا بد له ولا ٩
 او حليل له ذرا ولا بد له او رول الله صلى الله عليه وسلم في اسلمه هذا الاسم هذا الطاهر وما سبه طاهر
 الى ان المسكر من وان عاقد او عاقد ماله من عاقد ماله من عاقد ماله من عاقد ماله من
 الى العز والتهو ونحوه من العز (معه ماله من) طلع في حصصه الذي عالمه او عاقد
 ورسله كماله المثل عليهم وباد يوم العاقد ما عاقد ماله من عاقد ماله من عاقد ماله من
 الى ان سبهم لاه صطفى وانما هم سبهم من عاقد ماله من عاقد ماله من عاقد ماله من
 عليه اي اسلم عاقد ماله من عاقد ماله من عاقد ماله من عاقد ماله من عاقد ماله من
 ان المسكر لا يضره واما سبهم وعد كدوا المرسل لان هذا في ماله من عاقد ماله من عاقد ماله من
 قلل (انما سبهم) اي احكام الرول الى امر ماله (عليه) وسب ماله من عاقد ماله من
 رساله لان سبهم لاه ماله من عاقد ماله من عاقد ماله من عاقد ماله من عاقد ماله من
 لا فعل (ما سبهم) عاقد ماله من عاقد ماله من عاقد ماله من عاقد ماله من عاقد ماله من
 بحسب الظن وذهب الما على وصلها بالاحكام والخصص والمواعيد (رسالة ما احسن)

قوله فقال الخ اي
 في سله

احمل (هذا خا) أي الراسم أو الالة لبح (أنا) ظاهر (منه الحروف) وهي
الحركات (واحد مصطفي) يتأخر من الخلق (فما) معلن حروف (مطاع) أي واحد الطاء
المختار من هذه من الألف ولا عسر عما له المكسور ولا مداد من القه ور مدالما (دلا
نصو) معطو ما ما من الحق (بالقول العصب) الباطل الموضع في المسد والتعصب
العصب بالنص هذا الحق (فلا والله) فله لثوم (ولا نزل نصره) (ولما نص) بالورد والسا
للتساعل بحكم (فيهم) أي بساهاهم فلا (بالسوف) بل حامل ذوبه إلى مسهي الظاهر وهذا
أولى من قرأه من نصه عند المفعول ونصه

وسر له مهم في لي عام • عليها الطير كالورد العكوف

وقد حاربنا صعباً جداً في محاربتنا الصعبة

إله الناس سررا قوم • ولأسماعيل صوب الحريم

الورد كسر أو أو سكون الراء والكسرة تصم المعنى أى أن الطير سدر على القلى كالقورم
 الصمغى فى الماء المسدوس حوله (وعند معطائى) تصم الميم وسكون المعنى (وأنو ندى
 الذى على الله عليه وسلم) حذر اسم لجر وزادوا الضاهر ودفن كما حرجه من أصح من أن
 بحاس رضى الله عنهم رضى السابقين أن عسى وسه واس حوب ورجلا ن رضى عبد الله أو أن
 الضمير والاسودس المطلب ورعته والولد من المعمر وأما أهل وصداقة من أنى أسد وأمه من
 حلق والعاقبة من فائل وديار ومها اسمعوا هذا أو أنما عظم رجلا من الأرباد على
 هو ما أوجب على قولهم من الأسماء وصحبه الأسماء والأسماء والأسماء والأسماء
 خمس منجى الأول خمسة مما يساويك فان كتب أعماح سمع هذا نطلب ما لا جمعا للمعنى
 أموالا حتى يكون أكثر ما لا (أن كتب نطلب السرف من أصح من قوله علسا) رادى
 رواه حتى لا قطع امرأه (فان كتب من جعل كالمكثلة لسا) فانظر الى جمعهم وجعلهم
 رصو ملكا مع أن العادك من المأول الضمير ولف الأموال من مرسى ولم يروا به من رولا
 مدعوهم الى الصراط المستقيم ورواهم حساب المعنى (وان كان هذا الأمر الذى بأسد ربا
 قد علف على هذا) والى ما في طلبه الطلابة) ملة الطلابة العلاج فى المعنى والمهم كفى
 النور والعاموس (حتى نر له أو عدد) جميع النور وجميعها من عدد أو عدد رى ربيع عسا
 القوم كفى المصاح ورورى أى سبه وعبر عن اسم غير وادى على سدد من حار جمع من
 من قرى نوما فقالوا انظروا اعلمكم بالسحر والكهانة والسحر طاب هذا الرجل الذى يرى
 حاسا وسب امرأه من دمه المكمل ولست ما زاد له قالوا ما له لم احدا عرسه من
 ربه وعنده اس اجنى واليهى وعمره من عيسى كتب العرطى قال حد ساد عنه قال
 نوما وكان الساقى بادرى رس والى على الله عليه ولم يأتى فى المسدد وحدا ميسر من
 الإقروا الى محمد فأكلمه وأعرض علسا ورائه لعل صماد عله أساسا ونكف علسا من
 حتى حلى الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ما أس أى الملساحب وقد علف من السطة
 فى العسير والمكان فى النسب والى حد اعقب قومك بأمر عظم عرف به جماعة من ربيعته
 أحلامهم وعبدته أكرمهم وديهم وكفر به من معنى من آياتهم فاسمع منى أعرض علف أمورا

الفرس من الحرب من عامه من كان آخو الفرس من الحرب المتقول مدبرهوا من فرم بانه
 أحمر (وعنه) عاف (ان اني عطف) احذروا الكفر لانه انه فعل بعدد (دها) الى
 الله من فرس لوما بعد من احببه منهم ومن النصر كانوا اسرا من واليهي عن اس
 عباس قال ان النصر كان من ساطع فرس من مال بامير فرس والله يقول انكم امر ما انتم
 له بعد عدد كان ينفذكم علام حذما ارضاكم فيكم واحد فكم حذسا واعلمكم امانه حتى
 اذ اراهم السيف قد دعه وماكم على اكم به فلم ياحر لا وانه ما هو باحر وعلم كاهن
 لا والله ما هو بكاهن ولم ياحر لا والله ما هو بياحر وعلم خور لا وانه ما هو بمصور بل قال
 ذلك وهو عه (الى احبار) نعم الهمر جمع جمع من الخا وكسر خاء الى (يهود)
 علم من دخل من الميرور من مصر وف للعلمه وورد العلم ويجوز حول الى لا سمع السور
 لعله من ورن الفعل الى باب الالما (فلاهم عه السلام) بعد احبارهم لانه
 و من قوله وواو ما اسكم اهل الكتاب الاول اى السور وعندكم لم يس عه من علم
 الاتسا وواو ماكم تفر وواو ماكم هذا كما في حديث ابن عباس (فما لواله ما لى ن
 لاه فان احبكم من) الى طرف من الحسنة والاحمال لانه نصب في الروح الاحمال الاما
 اسأرا لانه تعلمه وفي بعض النسخ اسأرا ان اسكنكم عن العن وهو في كلهم ان الروح ن الله
 وفي روايه ان اسكنكم من حصصه الروح ليس من وان اسكنكم بام من امرانه وهو في
 روايه ان احبار عن كاهن اولم يصح عن في قدس بن وان احبار عن اسم ولم يصح عن واحد
 (دهوي مرسل) ناسد الا لانهم في السور الرسالة الى المشهور (وان لم يصح) عن ي ٢٠
 بان سكت او احبار عن جمعها تفصلا (وهو مسمول) اسم فاعل من يقول اى اذا كرما لاصفه
 له (ما) امر من حاله صنف سأل (عن عهده وواي الدهر الاول) اى الزمان المتقدم وهو
 اول ما طرقت له على زمانهم بد طوبه ومه الزوايه ما كان من امرهم فانه كان لهم
 حديث نصيب (وعن رسل طواف) قد بلغ مسارن الارض ومعارن اما كان سو (وي
 الروح) نذروه نذروا قال (ما هو) فاحل النصر وعنه والادس ماكم فصل ما يسيكم
 ومن محمد شاذر ول الله سأل (ه الى لهم عليه السلام احبكم عداو من لى ان سا الله
 قلب الوحي ما ما) حبه عسر وما كما عدا من اصي ن اس عاس وفي سر التثني وان سه
 انما انما لانه نام ون عاهدنا سر وعل اذنه وعل اذنه حتى ارض اهل مكة وقالوا
 ودهلا ربه وركه وقال جاله لطلب ما ترى ما حسد الا حذر دعل وعلا في روايه صالح
 امر اس قر من انما عليه سبطه حتى امره ذلك على الله عليه وسلم وودر لى الرد على لم
 والصي والا لى اذا حتى ما وودر لى واما الله تعالى في سورة الكهف والاسرا
 من مسالاهم (م قول بوله تعالى) عبا تبييه (ولا تقول لى اى فاعل ذلك عدا الا ان سا
 الله) اسسا ن الله لى اى لا وتلى لى نعرم عليه اى ما لى الفصل الامتسا عه الله
 ما الا ان ما الله وفصل المراد وف ان سا الله اى بوله حتى ان ما ذلك عه والاولا ووق
 نكره عبا على عدم الامتسا (وازل الله تعالى ذكر الصه) جمع له لى امر على جمع
 الكثير وهو من الكرم دون عسر (الدر دهورا) ولا تعلموا الا لعل حال اس عاس انا من

قوله سلوا الخ هكذا
 في من السارج
 نصبا ر الجمع
 باعسار فرس
 الباعس له ساق
 نصبه المتسلا الخ
 نصبا ر التسه
 باعسار المادهى
 للاخبار وهما النصر
 وعنه كالا حتى اه

معتصمه

الليل وقد كرامهم بعد في رواه عنه عليه السلام ما ان اى سام في التلطف باسمهم خلق
 بركته لدول الخاطف في الطوبى اختلاف كثير لا يقع الووف من صسطها نسي امي و ان
 عباس لم يسميهم في بل صادر و ارا ما قبل العبد و بل لم ياكهم الارض ولم يعرفهم في
 الزمر ان اكثر العلم على اسم كانوا بعد عيسى و ذهب اسم قومه الى اسم كانوا اوله و له اخبروه
 خبرهم و ان عظمهم بعد و عمن العبد و في عصر اس مر دونه ان عباس اصحاب الكهف
 اعوان المهدي قال الخاطف و سد صفتان من اجل في اسم لم يحووا بل هم في المسام الى ان
 معرو الاغاة المهدي و بعد و في حديث آخر و سدوا اسمهم ببحور مع عيسى بن مريم
 امي (رجم اصحاب الكهف) العاد الواسع في الخيل و الزم اسم الخيل و اولادى التي فيه
 كهفهم او العصر الى امة في الوادى او اسمهم اوكهم و اولوح من رصاص كت
 فيه اسماءهم و كل في باب الكهف او كتب فيه سرهم التي كانوا له اولاد و اسفل
 كتاب الكهف فالتى تقارب به الاحاد و انه في بلاد ارم و زوى الطوى باسماء صعبين ان
 عباس في العنق من ا له و على قرب طرس و على دى الله و لسطى و على نصر و زوى بل
 و رايه في الاندلس امي ملخصا من فتح الباقى و ذكره ان اسم البلد التي هو بها ارم
 صريوس و في الصحق آسا و دروى صمد من حسدنا ساد صميج و ان عباس فيه اصحاب
 الكهف مطوطة عبر من فوج و ملطها اسمهم كانوا في غلطة حار بعد و ان الا و بان فخر اسما
 عليهم الله على صر ساد فاحد منهم على نعم الله و هو و الخواص بقا اهلهم بظهورهم
 بعد و هم ما خبروا الملك فامر مكان اسمائهم في لوح من رصاص و بعد في حراء و على
 العبد الكهف صر ساد الله على آدابهم فاموا فاسل اقمهم بظهورهم و هو و السبعين
 فلو طلع عليهم لاسمهم و لولا انهم بظهور لا كلهم الارض من ذهب ذلك الملك و ما آخر مكر
 الا و ان و عند الله و على صفت الله اصحاب الكهف معرو احدتهم ما بهم عما كان و قد
 الله من مستصفا من اى حبه و باسا اكره من بطول المدد و مع درهمها لشار فاسكر مبره
 و هم ما رويهم الى الملك فقال انصروني بالملك و اى دهم ما فقال من اوله قال و لان لم يعرف
 فاجمع الناس في مو الى الملك فاساله على ما لود و كان قد سمع به فمضى ائتمناه و عرفهم
 اللوح فمكر الناس و انظروا الى الكهف و سق الله الى الانصاف و ان الحسن فملك عليه
 على الله في الملك و من عه المكان و لم يدرا في الله التي فاسموا على ان سوا عليهم صحت
 شعوا و انهم من لهم و يدعون لهم امي (و ذكر الزم في الطواف و هو و العزم) اذكر
 الجوى المختلف في سوره و الا كرو صميج انه كان من الملوك الصالحين و ذكر الادري و عمار
 و طاف مع اراهم و امي و و امي و كان الخضر و روى في لا ميا كان و لا ملكا و لكن
 عبد اسما لحد عافوه الى بغداد الله عصر يوم على حري راء صر سق و فكم ملة على فخر
 الر درين نكار و ان عبيد في حاه باساده صميج و صميجه الصا في الخضر و على كان من الملوك
 حكا البعل و على امي من ساد آدم و انهم من الملاكة حكا الخاطف في كتاب الخزانة
 على النمر و و امي و الصعب في الزميج كافي الصميج او المتدرا و هم من او هر دس او عدا انه اوبه
 ذلك و في اسم آسا و اصحابه لقا و عمن في النيسابور و عمن كافي حدم و الا نرا

وله والى اسم
 الحسل الخ صدار
 القاموس والزم
 فيه اصحاب الكهف
 اولهم اوكهم او
 الوادى او العصر
 اولوح رصاص من
 صمدسم و اءوهم
 و دهم و هم هروا و
 الدوا و القرح
 و تهم اءوهم

فمن الناس في ائمة اولاه كآله صغيران من معرو العرب في المصنف من المعرف
 اولاد لثامه ربي اوعلى رأسه مائسة الفرس اول كرم طرفة انا وانا اول روبا ايه احد مري
 النسر اول معدنك وال قال المصاوي ويحصل لصاعه كما حال الكس للصحاح لانه سطر
 افرام وامادو العرب الامع وهو الامك در الوباي صل دادا ولسه ملكه ورتوح سه
 واسمع له الزوم وفارس وان اعي ناله قال السهلي ويحصل له لسهه صبيح انا لاول الملكه ماس
 السرى والمرب هائل انا واستظهر الحافظه وصف قول من وعمر ان الثاني هو المذكور
 في القرآن كما اشار اليه الصاري ذكر علي بن ابي ابراهيم لان الاسكندر كان من سام من عيسى ومن
 ابراهيم وعيسى أكثر الى اسمه قال وان كان ان الذي قص الله في القرآن هو المتصم
 والعرب يسمون وسو احد هان الذي يدل في علم دي العرب من ماري الباصه كهي من
 طر في عدى عماره كازا لثامه انا ذا العرب من ساما فسمع ابراهيم فلما ومن طر
 طا عن ان سام انا ذا العرب من دخل المصنف المرام وسلم في ابراهيم وصاحبه وقال انه
 اول من صاحبه من طريق عجمان ساج انه سأل ابراهيم ان يدعو له فقال وكيف وقد انسد
 مري فقال لم يكن ذلك من امرى يعنى انه من المذموم ذلك بعد عما وذكر ان سام في
 النصارى ان ابراهيم صامكم الى دي العرب في سريه كنه وروى ان ابي سام من طريق عيسى
 الجردم والفر من مكره ووجد ابراهيم وا جعل يمين الكعبه فاسد ههنا من ذلك فعلا
 شخص عيسى انا وراى فقال في سجد لثامه مائسة الكس فسمي ذلك فقال صدقات قال
 واطن الاكس المذكور ههنا ويحصل ان يكون عجمه هذه الا مازسده ههنا ايضا
 ويدل على قدم ههنا دي العرب الوجه الثاني قال البحر الراري كان دوا العرب سنا
 والاسكندر كابراره ههنا ارسطاطلس وكان ما عر نامر وهو من الكفار ملاك مالها كان
 دوا العرب والاسكندر والنواب من ولما من نوح على الاربع والعرب كلها
 من ولما من نوح باتماي وان احزاب كل كاهم من ولما من نوح لم لا فاعرفا وسهمي قال ان
 دوا العرب هو الاسكندر ما ارسه اس حرو ومحمد بن الربيع المذموم ان جلا سأل ابي صلي
 الله عليه وسلم عن دي العرب فقال كان من الزوم فاعلم ملكا عساراني مصر مري
 الاسكندر به لما فرغ اما ملك مصر به فقال انظر ما حصل فقال اري مديني ومذاي حولها
 م عرج به مالى انظر ما حصل قال اري مديسه واحده قال ملك الارض كلها وامان انا دانه
 تعالى ان لى وهدى سل الله في الارض سلطانا فاسر في اوعلم الماهل وبب العالم وهذا
 لومع لرفع التراع لثامه صعب اسبي وذكرو الحافظه اس كسر وموصو انا ان ذا العرب
 عبر الاسكندر بعض على النواحد (قال عجمان لى) ماسدوه اى في جواب سوالهم (من
 الروح) ولعل حكمه المعار مسمو من ماسدوه ايه من مسمو بعض الكسول مسمو وهو الله
 والرحم ولم يسه هائل رده الله الله مسمو فقال تعالى (قل الروح من امرى) اى على
 لاناره (في الصاري) في العالم والتميم والاعصام والتوجه دما عارض مأملى ان
 السؤال من مريه عكه فانه اسرح (من مديته مديته مسمو فقال ماما) امسى (مع
 الذى صلي الله عليه وسلم في عرب) مسمو الحافظه ورا مسمو مسمو اى روع في الم في عرب

المدية عنهم معجور امسكور و وحده قال الحافظ والاقل اصوب لرواه مسلم وحده
 رادى الى المدية واس مردونه للانصار (وهو مسكي) معقد وفي العلم وهو مسكي (على
 عيب) جمع العيب وكسر السين المهملة وسكون التصادم وموحده وهي الموحدة التي
 لا حوص فيها ولا نجان ومنه سري (ادمر اليهود) كذا في الصبر بالرفع في المعالجة وفي
 المواضع الثلاثة في بعض النسخ وكذا في العلم فان الحافظ متصل في أن السري من لا يوافق
 فصدف ان كثر ما لا يحول ما في منى من الطرق في اسمه احدث من حولا اليهود (فقال
 و منهم من سأل عن الروح) وفي الاعصام وهو موحده وقال بعضهم لا سألوا (فما زالوا)
 الى المصدا قال الافراد أي بعضهم (ما زلتكم الله) بلفظ الفعل الماضي فلا هم من
 الرب قال عاص أي ما كلكم في أمر الروح أو ما زلتكم في رأيكم حتى احصوا الى
 معرويه بالسؤال ما او ما دعاكم اليه فيقولكم عما الاتري قوله لا تسئلكم الخ اليه
 ولله وي ما زلتكم بهم مضمون وموحده معرويه من الرب وهو الاصلاح فقال قد رأى
 من الموم اذا اطلع بهم قال الحافظ وفي وجميعه هنا بعد وقال الحافظ في الصواب ما او كرم
 سئلهم الهمر وقصص الرب وهو الحافظ وقد اوضح المعنى لو سأل عنه الربا كم زلتكم
 رواه الله ودي عن الاعصام عند الطبري كذلك قال وفي رواه العاصي قال المصدا رواه
 النجوى انما اراكم يسكون الهمر ويحسد من الموحدة في الراي (وقال بعضهم
 لا تسئلكم) بالرفع الى الاستئناف أي لا سألوا لا تسئلكم لا بالحرم لا سألوا سئلهم
 معرويه عن السري طه حل اذا الهى مع اسماها المعصية لا تسئلهم هان لا سألوا
 تسئلكم قال في الصحيح ويحور السكون وكذا المصدا انما الهى ولعل الحرم على التمس
 منى على رأي من لا سئل ذلك (سئ) وفي العلم لا سألوا لانه سئ (مكرهه) انما
 سئلهم قالوا ان سئلهم فليس منى لان في السور ان الروح عماله قد الله عليه ولم يطلع عليه
 أحد من عباده اذ لم يصر دل على سئهم بكرهها وقامت الخ عليهم في سئهم
 الاعصام لانهم كرم ما تكرر حون (فما زالوا سألوا عن الروح فامسك فلم يرد عليهم ما)
 وللكسبي عليه الافراد أي السال في العلم فقال بعضهم ليس الله فقام رسلهم فقال
 العاصم ما الروح فسكت وفي الاعصام فما والله فمالوا بانما العاصم حذاه عن الروح فامسك
 سألهم سئلهم (فعل) وفي التوحيد قطع وفي الاعصام سئل (ان روح
 الله) وهي ماله واطلاق العلم في انفسه وهو كذا الخ لا في الدول على ما سئل في الله
 كما في الصحيح (ومسك ماى) أي مكسك على الذي كتب الله في ان لم يمسك ماى
 لا كون سؤا عليه أو عصبه لان الله وسئلهم كما في المصدا وفي الاعصام تتأمر
 الحافظ أي اذ ما معه لئلا سؤا من يهرق منه الهى ولا سألوا رواه ماى لانه ماى
 سكا به (فما زالوا سألوا) وفي العلم لما ائتملى عنه أي الكبر الذي كان يسأله
 (فان) وفي الاعصام حتى بعد الوحي فقال (وسألوا عن الروح في الروح من
 اى من الابداعات السكا به من غير ما قد وتولع اصل واقصر الى هذا الخوا
 الصبر وسئ في سؤا وبارك العالمين كذا من حفاه لكونها اسما مائة

في يوم يام انصد سالنوه راد الهاري في التوحيد والوسم من العلم الاطلا ل مال بمهم
 لبعض فقهنا الحكم لاسألوه (قال الحافظ ان كبره هذا سبي فمما يظهر وبادي الراي)
 باله مرأى أوله من عرسه ومكرهه أو ظاهره ومكرهه باطلا (ان حله آتاه)
 وأما العتزل حن سألوه في ذلك فلهذا مع أن السور كاهما مكه) وفصل الاول
 بهال وان كانوا المصروف الى آخره ان كان في الاواروه من الحلال (وودعنا عن
 هذا) الاختلاف (ناه فلهذا كبره رتب عليه من باله فلهذا كبره عليه مكه حل ذلك وما
 حل في رولها مكه ما روى الامام أحمد من حديث ابن عباس قال قاله من ليس ليهو أعطوا)
 صحيح الهمم (مسألوه عن هذا الرجل فقالوا سألوه عن الروح من الروح رتب الحله سألوه
 وهذا الحديث) الذي عرا ان كبره لاجد (روا الترمذي) وقال انه صحيح فمصر ان
 كبره حل عليه معروفي عرو لاجده حل لان الحله اذا كان في أحد اله لا لمن عسرها
 الا لراد أو صحت كما قال غلطى فكيف وقد صرح الترمذي رواه صحيح وهو ظاهر لانه
 (فاسما در حاله وحال مسلم) هو من المرحه السادس من مراتب الصحيح كافي الا لله وان كان
 لا يلزم انه كفه ما رواه مسلم نفسه كاهه على ذلك ان السالاح في معده من صرح مسلم فقال
 حكمه لخصص بمرو رواه مسلم في الصحيح ناه في سبط الصحيح عند حل معده على واحد على
 ذلك سوي على المطري كفه رواه عنه وعلى اي وجه اصرح حل (فصحل لي بعدد
 القول كما أسأله ان كبره) وكذا الحافظ ان عرو حله فلهذا فاعلم سامي معاو -
 ولد المساور بالحوار (و) - هه كما قال الحافظ انه (نه ل سكوه في المير اليه لي
 وقع مرديان في ذلك) قال في الحافظ فاسأله في هذا الا على الصحيح أصح وفي الاما ادا
 اسوي الاسا اذ ان صرح أحد من المصروف رواه الفصه وتعود ذلك من وهو الترحصا
 ومثل يهدي ان مسعود وان عباس المذكور من قال وحديث ابن عباس يهدي رولها
 مكه والاول حله وقد صرح بأن ما رواه الهاري اصح وبأن ان مسعود كان حاضر الفصه
 لكنه فعل في الايمان عهده فلهذا حل عن الزركشي في الدرر المنيرة التي مرده فلهذا لسانه
 وقد كبره عند حذوب عهده حروف لسانه مذكر عاه الروح فاسو الاسرا مكه وسب
 قولها يدل على أنها اربا بالمدسه ولذا اسكل ذلك في نههم ولا اسكال لان امرام
 من امين (وودعنا في المزايا روح المول عهده في هذا الخبر) لان الروح سا في التبريد
 على ان (فصل روح الانسان) التي عهده اللد وحل روح الحسوان (ودل حرن)
 كموله فار لها الهاري (وفصل حن) كموله وروح من وحل المران كموله وكذلك
 أو عهده روحا وحل الروح كوله بالي الروح من أمر (وحل لله مضمون وحده محتاوم
 النسا وحل عسره ذلك) فصل لله احدى مراتب حاج ووجه وحل لله مسعود اله
 لسان وفصل مسعود ألف وحده في كل وجه عهده الفسار لكل لسان الله سمع الله
 بكاه اصله بكل وجهه ملكا مع الملامكه وحل لله رجلا في الارض السعدى وبناه
 عهده العرس وحل حان كحل في آدم حاله اله الروح ما كور ومسرون لاملر لله من
 السبه الاربعه وادسهم وحل حان بروا الملامكه ولا اراههم للملامكه كالملامكه لسي آدم

كذلك ان العرب اذا من كلامهم قال الخافط وما اعاجع وكلام اهل التصرف
 في معنى لغة الروح الواردة في القرآن لا في خصوص هذا الاله فيه بل في الروح وكذلك اوصاف
 الروح في ما في الروح من امر وانهم روح منه يوم يوم الروح بل الملائكة والروح
 فالاول حويل والساكن القرآن والسالك الوحي والزابع الصور والخامس والسدس
 يحول لحول ولغير وورد اطلاق روح الله في عيسى وروى امصوب في ان رافعي في
 مصدر باسند صحيح ان ام عاص قال الروح من امر الله وحلوس حلى الله وصور كفى آدم
 لا بل ملك الاوجه واحطم الروح امسى (قالها القرطبي الرابع) وهو قول الاكثر (اسم
 سالو روح الانسان لان اليه ولا يعرف بان عيسى روح الله) واعبر اما قوله (ولا يحمل
 ان حويل ملك وان الملائكة ارواح) فعبروا صيغ اسمائهم من واما مصداق اسمهم فاما
 معلوم وجع ان الصبي كتاب الروح الى روحه ان الروح المسول عنه ما دفع في حوله تعالى يوم
 يسوم الروح والملاكة صفا قال ا ارواح هي ا في اسم في القرآن الانسا فان الخافط
 ولا دلالة فيه لارجح من الرابع الاول فقد اخرج الطبري من طريق العوفي ان ام عاص اسم
 قالوا احبنا في الروح وكعب بن صندب الروح الذي في المصدا واما روح الله فرب لا
 (وقال الامام بقرائس) الزاري (المجاهد اسم سالو عن الروح الذي هو صفة الخافط وان
 الخوابوع على احسن الوجوه وسماه ان السؤال ان الروح يحل) امسى (ماهى) اى
 حصصه (وهل في هت) مضمومة عن البدن عرجانة به مغلوبة على العاصي فالمسود
 وبذر امر على وجه لاسله الاله كما قاله القرطبي والخفي وكعب بن الصوفى (ام لا) بل
 في حلول الرمي في الزبون كما دل به وراهم السب (وهل في حاله في مصداق لاهل هو
 ذمه) كما قال الربا (ام حاديه) محلوته كما اجمع عليه اهل السنة ومن حل الاجماع محمد
 نصر الخروزي واسم من الادلة له قوله صلى الله له ولم الارواح حدود وحدود الله
 لا تكون الاشياء (وهل في هذا مصداقها من الحد) بالموت وهو الصبي والاحياء طاعة
 في ما بها من الصا هم عود حاديه وظهر له من كل ن لها فان لم يمت بل يكون بها
 ا شئ الله في حوله الامس بالله قولان حكاهما السكي في تفسير وقال لا قرب السبي
 (او معنى) كما قاله العلامة وسردده طسلة في الامم لسردده طسلة السكورد عليهم السكورد عليهم
 آخره ان ساكن في مضمون به ذكره عند رحله الى ان الارواح وبموت الاحياء
 فقال ادائه هذا قول اهل السدع وقال ان اسم الصواب انه ان ارشدوا فاقرب
 معارفها التسدع هي دابة الموت بهذا المعنى وان ارشدوا فاقرب من دابة الموت
 في نعم او ذاب (وماهى) مضمومة بها وعبر ذلك ومن لها ما طال وليس في السؤال
 ما يخصه من احدثه الى الا ان الاظهر اسم سالو من المصدا وهل الروح دفعة واحدة
 والخواب (المصدر من الله طسلة) (بل في اسمها وحرد ما راقتنا) جمع طسلة وهي
 مراح الانسان المركب في الاطلاق كما في المصالح ويحوي العاصي (والاحلاط) جمع
 حلة قال في العاصي احلاط الانسان امر حبه الاربعه (وركة بها هو حوهر بسيط مجرد
 لا يحدس الا بمحدث وهو قوله تعالى كن) هل هو عمار عن سرعه الحول اى من يملك

ارادته تعالى في كان وصل اذا اراد ساقا لم ياتساقا له كي يكون له ممكن لانه
 ليس لوجود ما اراد تعالى (ممكنه قال في موجود محله ما امر الله ويكونه) اتحاد
 وهو سر للامر (ولها ما يرى اتحاد الشيا للشد) لانه تعالى اما انساني وسودا لانا
 ولا ساق ان الشيا ابعاضها ما ارادته تعالى وحله (ولا يلزم من عدم العلم بمكسب المخصوصه
 بغيره قال في بدل ان يكون المراد بالامر في قوله من امر في الفصل كقول تعالى وما امر
 من عود برسد) اي مر سدا ودي رسد واعاها في بعض وصل صريح (اي فعله يكون
 الجواب ام احاديثه قال سكت السكت عن الصق عند الاسا والمعنى فيها انتهى) كلام
 الرازي (وقال في المع الثاني) في التفسير بعد هذه كل ذي العروطن والرازي المذكور
 (ويذكر تنوع فهم) من جمع العرف اي بمعنى او بالموافق الكلام وحسوا عن المذوق معرو
 ما كنه الروح (فما سبب انهم) قال بعضهم بما طهر واعمال ولا رجوعا سائل (فعل هي
 النفس الداخل الخارج) وعرفي للاسعري (وقيل جسم لنفسه فعل) نعم الحقا (في جمع
 الذين) وسري في سر مان ما الوردية وهذا اعتمد عامة المتكلمين في اهل السنة كما قال
 المصنف وهو امر في الاقوال (وقيل هي النفس) اعظم من النسخ وقيل هي عرض فصل نوله
 (وقيل ان الاقوال هي بالنفس المائه) وقيل هي اكثر من ألف ول قال ابن جماعة وليس فيها
 قول صحيح لفي فاساد وتحدلات عقله (وقيل اسر من بعض المتكلمين ان لكل في
 جسمه ارواح) هاهنا حساسهم روح وماتت في بلوهم من الاعن روح وما رجوا به من معرفه
 انه وهذا سبب الى الاعمال الصالحه واحساسهم الماهي روح وسار كهم المرمود في اللابه
 وهي المراد بقوله (ولكن ومن الابه) وابتد الا ما راد اليهم بقول وحى الله ونسج
 روحا لينا الملقوبه وهو خلقه الله فيهم فيكون بها من جماع كلامه تعالى لا واعطه
 فصفهم انه ليس من جنس كلام السر ذكر الحسه عند ان الصق كتاب الروح ملخصا
 ولا يمكن الا حصر بان الكلام لم يبع للمسيح لانه لا يلزم من خلقه وقوعه باله فعل وهذا
 اولي من يصير لانه الموصى بما ذكر الانصاري في شرح الرسالة السريه ان في باطن الحسد
 روح المخله وهي التي مادا به كانه مسقطا فاذا ارادته نام ورأى المرائي وروح الشيا
 التي مادا به فيه كان حيا فاذا فارقه مات فالنوم اصطاع الروح عن ظاهر البدن يعط
 والموت اصطاعه عن ظاهر وباطنه وروح السقطان ومعرفها الصدور لوله تعالى الذي
 نوسم في صدور الناس ايمى لان هذه البدنه لا يحسن الموصى بل يشاركه الكافر (ولكل
 في واحد) بغيره بل اسر من كافي الجمع وان سقط في كثير من فتح النصف وقيل ان النفس عن
 طائفة ان الكافر والمؤمن وروا واحد وقال اما الروح التي سوي وبعض هو واحد وما راد
 علمها بما هي روحا شجرا والمراد خاصه فيهم الروح الشيا كنهه الروح التي الحسد فانه انما يحسن
 ويدرك ويصير يتناولها امة فاذا همدتها كان عقلة الحسد اذ اهد دروجه قال ويسمى وي
 البدن روحا فعال الروح الناصر والناصح والناصح والناصح والناصح والناصح والناصح والناصح
 معرفه الله والانا الله واسعاب الله الطله وارادته فيهم روح ولا حسد روح
 ولا خلاص روح انتهى واد الباعى ولكل من الموصى والوجه والصدق روح والناصح
 معانين في علمه الا ارواح صار وحاتوا في همدتها واكثرها صا ارضا ما بها

(وقال) العاصي مجدداً أو بكر (من العري) الخاضع المهور (احلوه في الروح والنفس
فصل معارف) كما علمه من محذون وفيها وصوفه قال النبي وذل عليه فذا سوية
وتنقب فيه روحاً وله علم ما في سبي ولا لم ما في سب ما له لا يصح جعل أحدهما
وضع الآخر ولولا الله أولساع ذلك ولذا رخصه من العري فقال (وهو الحق) فالعري
مخرج من النوم والروح في الخسوف والنفس لا يربط إلا النساء والسمطان معها والروح يدعوا إلى
الآخر والمثبته (وعمل ههنا واحد) فانه لا يكون وهو الصحيح كما قال ابن القيم
والسوطي وبه هما الامام ابو الوليد بن رشد في تأويله المائكة فقال انه الموابد وحرمة
ابن السكي وافر سارحو وقتل لاس آدم من عطشه ولو امة وامانة قال الصوري والنسفي
لهما واحد له امة صاب سبي باعسار كل صفة باسم (قال) اي ابن العري (وذهب عن الروح عن
النفس وبالعكس) صفة في الثاني ومخار على الاول قال ابن العري كما يعرف عن الروح من
الاسم بالعلم وبالعكس سبي يعطى ذلك في عسر العلاء بل المحاذي (قال) اللام
ابن الحسن على سبب (من طالع) العري سارح الصاري احد سرح ابن عبد الكرام
أهل العلم والمعرفة والعلم هي بالخدمة العامة السامة وابن حاتم وبما سبه ارفع وارفع
وارفعه (معرفة صفة ما اسأله عنه فله دليل هذا الخبر) كالمعروف في الاول
قطع (قال) والخكمة في امهات) أي فهم بيان صفة (احسان) عود (الحق) لهم
غيرهم هي علم ما لا يدركوه سبي بظهورهم) لهم (الى ردا العلم) واذل الشا طار
بعد الصاد (وقال) العري الخكمة في ذلك اطها بظهور المراد انه اذا لم يعلم صفة يصح
يوجد كان يقرر عن ادراك صفة الحق (باب اول) ذكر بعد صفة امار الى
الاحسان اذا نسب الى الحق كان صفة الاثارة وهو اطها بظهور المحسوس ان الاحسان
الامتحان والعصبة طلب ما منع المحسوس وان يكون في لانه جمعة الخلة لاس العلم
على المصدود (وقال) تصفه لمن في الآلة) ولا في الخلد (فلان على ان اهل العلم
في صفة الروح بل يجعل ان يكون اطلعه ولم يصر ان يطلعهم) ان امر بعلوم اطلعه
ودكر في الاخرج هذا الاحتمال ولا حال سارحه والصحيح خلافه (وقد عاين علم السانية)
وقال الحسن المذكور في آية ان الله علم الساء (فخو هذا) يعني انه اول علمها ام
تكمه حال بعضهم وطاهر الاحسان سانا (فانه علم) تصفه ذلك (ابن) كلام القم
(ملصقاً) ربه بعد هذا وعن راي الامام عن ذلك الاسماء او القاسم السري فقال بعد
كلام الناس في الروح وكان الاولى الاسماء في ذلك والمأخذ ما دعى على الله وسلم
قال الحسني له اسأله ربه ولم يطلع له أحد من خلقه ولا يجوز العار عن ما
من موجود وعلى ذلك جرى من عطية ورجع من أهل الصد وأطيد من خاص وذلك ان
اليد وسألوا عن اسوال فخر وعطية لكونه مطلق في اسماء ما سحر واه ما في آحاد
ليس هذا المراد من الله كعدمه وأسمهم حوا بما حلا كسوا لهم المحمل وقال السهروردي عن
أنس حاص في اسئلة التأويل لا للمصدر اذ لا يسوع الاعتلاء تأويل فقد العمول اليه
ذكر ما يحصل الاثبات عن وعطية ما للاراد ووقفت المصدون في جماعه من ما

السرور فاكثروا من القول في الروح وصرح بعضهم بحرفه حسنها وعباد من أهل عباد
 انتهى مد كراستهم من ما روي به المسلمون به الله في القدس حلوا من قبل كما قال تعالى
 الم حسب الناس ان يتركوا ان يقولوا آمنا وهم لا يمتعون ولا يحسنون ولا يصدقون الا الله
 قال رباب في حمار في الصاري وحياته أتت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو منسود مرد
 في طي الكعبة وله في الناس من المسلمين سبعة من بني عبد مناف رسول الله لا بد والله لافعه
 عجزا وجهه فقال انه كان من قبلكم لم يظف أحدهم بأعطاء الحمد ما دون عظمه من علم
 وعسى ما يصرفه ذلك عن دمه ووقع للبراء على عرجه رأس أحدكم فليس ما يصرفه ذلك
 عن دمه ولما ظهر الله هذا الأمر حتى ساروا في كعبه صعدا إلى حبر منسوب لا تحب إلا الله
 والذات في حبه انتهى إلا ان المصنف رحمه الله تعالى سلم من روى عن النبي صلى الله عليه وسلم
 وليس يراد بالاسلام حري في السادسة والهمس الأولى في الخامسة من أي على أن اسلمه
 في السادسة فقال (ولما كثرت المسلمون وظهر الاعيان) لم يزل الاسلام مع أبيه أسس بالمسلمون
 أعني أني أن ما صدقها وأحداد لا تعد ذلك ما حدثها دون إلا حريه عافا لاسلام السابع هو
 الاسناد ظاهر وأما لاسلامه التي على الله وسلم ولا يصح بدون الاعيان كما أن الاعيان
 الذي هو التمدن لا عدد دونه سر عا دون اسناد (أجل كما عرفت) أي التمسوا وعبوا
 لا الاقبال بالوجه (على من آمن) أعني أي سهل (معدوم) ما أواع العبدان ان لم يكن لهم
 هو وسعه (هو معدوم) بالتوسيع والكلام وتكون لمن له من كادري أن أنا سهل كان لدا جمع
 رجل أسلم وله سرف وسعه لانه وقال تركب من أيك وهو حبر من تسعين حنك ولعلني
 رأك ولعن سرفك وان كان ما رواه في السكندر عمار ولعلك ما لك وان كان معما
 صريه وأمرني به واستر الملعون في اذا (حياته) مكسر الأمر (مردواؤه) أي سهل
 نسعه) قسم المهمة صغر الذي الساعات كانت سابع سعة في الاسلام (ثم عمار
 ما روى عنه) هي ولها عمار وعندها وأوهما ما سر من عمار كادوا التلذذ في من أم
 هاني فالتلذذ بهم التي صلى الله عليه وسلم قال صبرا أكل ما سره وان وعدكم الحبه
 فاستأمر في العذاب وأعطى حبه لاني سهل (علمها في حريها) شجرة وهي عجر وكر
 (فماها) وروي عنه الله عفا عذري من عذبي قد يخرج من شهادته ان حبه أولى شهدا
 الاسلام وروي اس عبد الرزاق اس مسعود ان أنا سهل طعن في صريه في قدس ام عمار
 حتى ألقت في سها عاتك فقال عمار يا رسول الله طعن ما أواع مع ما العذاب كل مبلغ فقال
 صلى الله عليه وسلم أصرا ما الله طعان اللهم لا تعذب من أكل ما سر أحدنا بالارواح ما عمار ورحم الله
 عنه بعد ما طول بعديه فمنا له كان بعد من عني لاندري ما هو في طهره أو كالحط
 فصل فقال هذا ما كان بعد في حريه في مصاصك وما أسهم أحره ما لافه من صلى الله
 له وسلم ما سره عليه وقال ما روى في ردا وسلا ما على عمار كما كتب على ابراهيم (وكان
 العتق) انما من أحد من العبد بعد) أراد من صلى الله عليه وسلم (استأمر) (استأمر)
 من سادهم للعد من لهم (وأعنه) استأمره من الأهل (م) من العبد الذي
 استأمرهم (لأن) من راح من مصر حقه وحده مع ما أقبله الحبي على المسهر وهو

ماروا الطراي وعبر عن أس وجعل النوى ذكر اس بعد انه كان من مولدى السرا وكان مولى
 بعض من جمع مولى الصدوق روى اس أى سمعته بعد صحيح عن من من أى سارم أن أناكر
 اسرا محسن اوا وهو مدعون بالخار (وعامر من هو) نعم الا وضع الها واسكان
 التخصاصه ومع الرا فما تأتت اسلم مدعا وروى الطراي عن عرو انه كان من بعدى فى الله
 فاسرا أو مكرها به وكذا اسرى أنا فكم بعد كراس احسن انه أسلم من أسلم لال فعده امه
 اسحق فاسرا أو مكرها فاعلمه واسرى أنا صاحباه مع المهدى وحسنه المام بلال وحازبه
 بنى المومل قال فى الامامه ورد فى غالب الروايات عن مصمما ومهاذا اللادى ليه اى بلام
 وموحد صغيره له والهدى واها وروى فى كنى زهر (وعن أى ذكر كان أقول من أسلم طهر
 الاسلام) اطهارا بأما لاحقا معصيت لاسالى عن كنى (معه) فلا اى اسلام كبرس
 برهم واطهار بعضهم لبعض جدا (رسول الله صلى الله عليه وسلم) وروى الى الله واسم ر
 فوحده وهذا من أقوى معاصد (وأبو بكر) تركا لوالد العلى فى الاسلام وبناى حرمه بعد
 ما كان يحسبهم يدفع بن المولى فولا وذا ودعا الى الله وحده أو فضلا الصلاه أسلموا الى
 بد (وعامر) بن أسير فاسرا واما الصار على الارى أولا وأخرا فاشاهد فى الله حتى جهاد وروى
 الطراي فى الكبريه فائت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الحن والاس أسلم على بنى
 بنى مصلب السلطان فى صور الاسى فصار على صرعه قبل ادق بهر وأبو محمد فى فقال صلى
 الله عليه وسلم عازى الى السلطان عبد الله بن عاتق فرجعت بأخيه فقال دال السلطان (واعه
 معه) أسلم فانه اس بعد وقال سمع الرا دى بن حاط عمه معصومه وموحد فله
 وروى على عاتق وعبد الله كنى بن حاط مع أوله بلال ولا أى حديثه من المعبر
 وكان بأسر حمله فى روجه معمه فولد بعمار فاعلمه (وصيه) نعم المهدى ورجع الها
 ونحسها كنه حوله اس سان الروى مولى عبد الله بن حنغان أسلم فو عمارى يوم واحد
 بعد مع ويلاد من حلا على بن المصطفى ومكنا بعد بهه ويهها م حرا حاصصين فدخل عمار
 على أو بهه لا اس كان فاحسرها فاسلامه وفرأ عليها ما حفظ من العرائى فى يومه ذلك
 ما عجبها فالتما على بنه فكان على الله عليه وسلم سمعته الطيب المنذب (وملال) المودن
 (والضداد) من عرو المعروف بان الاسود لانه بنى سيدنا والمساكن كلها (فاما رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فعه الله) من اذبه الكمار لاله المواله لاساق وط سمعته ربه ربه
 أى جهل ويحد ذلك (سمه أى طالب) وعبر كعب بن مالك بن مهور فحل لتقم أنا جهل لما
 اراد ادا ورويه عن النجاشى عليه السلام بطاعه السرم ورويه رطلان سمه
 وعن جهله معهم رماح حتى قال لوالده لكانت أنا ما أى لا تواعلى سمعها احدث على الله عليه
 وسلم بطلامه الرضى فى جهله الى كان كسده الله عليه وطله فادى الى المصطفى وقال يا عرو
 انك ان بعد لمل ما صعب فرى حتى ما فكر ففعل يقول لا عو لا أعود كباى فى الاحمار
 وكسود ليه فصاحه لما اراد به امرأ اى ليه فامر وعبر لى لاس الامان الساب (وأما
 أبو بكر سمعته الله معومه) من الادى المتوالى (وأما سترهم) أى بيم (فأخذهم المسركون
 بعد نومهم فالتسروهم أذراع الخندق) جمع دوح ولعل الامامه لا احراز من نحو الله مع

(قوله فالتما على بنه)
 لعل حقا لى قول
 والاناى ما بعد من
 ان امه سمعته كات
 سابع سمعته فى
 الاسلام سمعته اه
 معصيه

أو عبرة بأنه أو سامه وفي النور ما الر ل إذا استند حوائه (الطالع) جمع نطقاً أو
الطبع على غير الناس ادعاس الطبع والطبع والطبع وأب والكل بمسعمل والأماه ن
الأم إلى الأحسن كصرا إلى أي في ارمس ضد الحروهي أو دعه واسمه (ودعه عاتوا) مثل
أعلا أو أي رعو (عليه معنوا وجه العمل) أي كسره وألوهها له وأخرج الربيعي بكار
وأبو المعص العمري عن روهال مرزوقه من يودى في لال وهو بعد بلص لاهر رمضا
الطفا في الحرو وهو يقول أحداً أحدها باللال صرا باللال صرا الم بعدنوبه والذي مسمى به
لن مله لا بعده حسا بالمول لا محضاً وأساسه قوله (فوجدناه) حال كونه يوجد
(احسلاصاً) أو هو من دل ملو في وضع نوحدا الأله معنى يوجد حال أو سامه ويوجد وان
تكون فوجدته في وضع الحال من ألو أو ب عليه أي في حال يوجد لله ويرد شخصاً
الحال لا مع جلد الآخر به عيصدر به لم استعمال مرسله بان أو العبر أو بان أو ط كاهو
عمر (و) الحال به (طهره) فله كذوب) جمع دفع مع الدال أي آماره قبل أو
الشرح اذ الم ربع عن الخلد (الظل) المطر الضعيف (في الظل) ما مضى من آماره لمار في
وجه الارض وندعه ربع عن تحمل الموم ومير لهسم وهو مراد هاتكاته يقول امر القعب
في طهر كما ان المثر في الاصل لال خرد أو صها ومجاسو هافاله المطر بالنسب قال أو سامه
وإذا كان المطر صعبه المطر ب آثاره في الارض (ان) طهره في الله ن دره فندعه بل
عدواه من قبل) ف كاهال أو سامه ن السدع القطنى والمعوى ذكر المصص
في الأسمان كان فيه قدم مل وان كان فيه فدمس درود لصفه لال الصعه التي
كان على سبى انه يوسف والصفه المكروهه صعه الكناز امه وأما في كل ما طس بحاله
والقناير من عدو فندوه بل عدواه ومن قبل ذكر لعل دون عو ن اعصا الحسد
باليه في صفحه بالشرف اى انا وصل الى طسه فمد به والمسا لى في الله وء ذرافه
وطهره بل اذ القاب من أعصا الماطس والمطهر بخلافه والاسار بوله ن درالى أن
بغيره كاس موره موره من أي من ورامعه لانه عدب هذا ن طبع والى عا الدهر
وعدواه أي من مل وجهه لاعله ولا حده (بى) ان كان طهره في الله لال فطهره
العدب بده فندوه وى عدواه أمد وعلقه يده ولا يقتل وء) وكان السبب وعل
الى طسه ن كاهم واسار الى ان حصد الفها لضرورة لانه ن المواضع التي يحب اقتران
الحواب مع الما لال السرطام من مرون سدوه حرم النظر بالنسب قال أو سامه أو هو حواب
دمس عدو فندوه لانه عو وان اطمعوه ام اكمل لى كوني حصد لال القسم أي لند
فدخول السرطام عدو فندوه لانه اذ در القسم فله يكون عا اجمع مع السرطام القسم فعدب
حواب القاهر صها فذل وتكرار به عدو فندوه ن كثر به ووجهه وبالمه وجره باحار بعد
ان عاذا انك ان السبى على الله عليه وسلم فتدفعه لى ورامسندا ولم يجرح لند
الا كرها كاني الصبح أو عو بعد عليه عن اهلاعه وطفه حسر وعظا لما هده قبل
صا دهم يوم دروا لال امرهم وعلو كاه الاملام وأسر هوم فله وعدا ن لال كان عر
معرسى من دلس فكان من ورا ورا وعدا ن اسعاسر مواءه فمال هه من قبل وى
لال من دروه فندوه معنى دعى اسبى (وكان عبد الرحمن عوف ودا سر نوسد وارا

اسمها لاحر كتاب فيها في الحاشية قرآن لال وفساح في صوته وكان حسنا
فصحا وباروي من لال عبد الله من امير الحاشية المرى وعمر (بناصاته الله) حسم لمرد
اعتابهم بالفسر ومعاذهم المصطفى لمها وحسنه ان الماهر لا يلو موبه عليه كراماته
الرجي (راس الكمر) قال السوطي وعمر بالصفت على الاعرا والزوع في حذف المبدأ
اي هذا (أمة من حلق لا خوف ان يحا) وفي الصلوي من عبد الرجي فلنحسب ان يلعونا
حلف لهم انه على الاسعاهم ومصلوهم مويا وكان رجلا صلبا أذركوا ناله اوله فرك
السب له عني لاميعة (همس) ساولو (بأسافهم حتى فاق) فنه اسفار نصرته
بمنه صبرهم بالسرور بالنهس بالمهله أخذ الله منهم مقدم الانسان لا كل وبالحجج احده
بالانسان والامر اس وفي نسخة هم و يوجد وهو معار أنصافه ما ذكرنا له وهو أحد
الجال بالعلمه والهدى من ربه اى واعلم ان الصريح على عدسه فكان قوله على
بذره قبل ههنا العبد في أساسها

هنا راجع الرجي فصلا • فقد أدرك بارك باللال

(وأخرج النبي عن عرو ان ما تكرأه عن من كان بعد في الله سعة) هم لال وعامر
فهر وامم من بعد ههنا معصومه من قبل يوجد فمعه فسره ههنا أمه لبي رهر
كان الاسود من بعد يعون بعدهم اورير والمهده وسما والموعلة كجاني سر اس هسام وذكر
اس اصق انه اعني انا فكيفه وان عبد الروعير انه اعني أم الال فاقصار رو على سعه
اعني ما لمعه فلا ساقى ايم سعه وأخرج الحاشية عن عبد الله من الرير قال قال أبو نوحه لاني
تكرأ قال يعون فاما صاعنا فلما مات أحد رجلا لا اعدا عمويا وبه ومن دوله ال نأله
اي اعنا أرشدنا عبد الله فرب ههنا الآتية فاما من أعطى واني الى آخر السور (هم
الرير) الروميه أمه عرس الخطاب احب لله فكان نصرها (فذهب نصرها) حسم
سد العذاب (وكانت عن بعد في الله) وروى الزاوي أن عروا ما ههنا كما اعتنما
(صافي الا الا سلام) وكان أو حهل حول الانصون الى هول وأما هم لو كان ما في محمد
حرا وبه اما سدونا له أسسنا وير الى سد وأخرج من المدرعي وبأى سدا قال
كان اعمر أمه الحبل لله فقال لها رير فكان نصرها على اسلامها عني نصر وكان كمار من
هول لو كان حرا ما معاله رير فامر الله في أمه او قال الدس كمر والانس أسوا لو كان
حرا الآتية وروى عرو ان سعد عن الصدالة والحس (فقال المسركون ما أصاب نصرها
الا الا لال والعري) وعبد اللدردي فقال لها أو حهل أم ما فعل ل مارس فله ل ايم
معرو في قوله (فصالب) وهي لا تنصر (واقعه ما هو كذلك) وما يدرى اللال والعري من
بعد ههنا لكن هذا أمر من السمانوري فادر لي أن رد على نصري (فرد الله عليه نصرها)
صبيعه لله الله فقال لرس هذا من نصر محمد فاسرها او بكر ما عهها (والرير تكسر
الراي وسند النون المكسور) فمعه فرا (تكسبه كجاني النوا ومن) قال السامي وهي
لهه الحشا العبر وروى رير ههنا الراي وسكور النون هو حده اسهي وفي الاصابه رير
تكسر الراي وسد النون المكسور بعد ههنا حه ساكه الروميه وجمع في الاصابه رير ون

أو إليه ٤ ر يلهم النبي الانبى وعل كانوا في عسر وحلا ولا تسو وعل سر رسال
 وأربع سو (وا برهم) قال ابن همام فعاطى (عيسى طهون) بالظ المجهر (واكر
 داب الزهرى) محمد بن (و قال لم يكن لهم اسم) وعمل اسمهم أمرو بعد سمرهم بأسماءهم
 ولم يسموا بالمصطفى عليهم أحد فلا تخلص (وسموا) براسم مكة (سما) ثم رخص لغيرهم
 الزكوة وأسموا في حروهم (الى الصبر) وهو صابر بعدوى الاصله سما أو لمب المسا
 فكفرهم على الزاكر فلا ساقى به ومن ول العود والمضى والذل فحروهم سائر سراً
 حتى اسموا الى السعة منهم الزاكر ومنهم الملقى والسعة بهم معموده وسماه
 منه به قصه ما كنهه فوجد ما بأسماءه وادعى كما قال الصغاني والتخذ كمال البوروى
 السبل مكان الى سائل الصبر يارب الولى فكروا في بعض قصه السعي براد ما بعد
 الموحدة وهو قصر بن التباح لمؤلفه برسعة ادب صغر لانا وهو الذي في الدليل
 والنا ومن (فاستأمر واسعه) حريمه عالمع النارى والذي في العود وعبره فاقوى الله
 بداعه للمسلمين حاروا عندهم لتعارفهم بما (سمعنا سار) ورحمنا من في آثارهم حتى
 حاروا للصبر حركوا في ذكروا بها أحدا وعمل الجمع بأسماء ماحروا منه واحد
 انهم فصاق عنهم لخصها بالتعارف وتعارفهم في لهم في اثنتي واستأمر واحد لا اى الخلل
 في اثنتي وهذا أقرب ان كان اسم اسامى واصحاب السعدى في جهام الى عودهم
 في السعدى أو مجموعهم ما تعلق جلهم واحد فالسعدى بطرائى الخلل ويزيد في له
 الواقع لارفعه فصر جلهم في واحد وأنى به مع قولهم جلهم عا (وكانا اول من خرج
 عثمان بن عفان مع امرأته من رسول الله صلى الله عليه وسلم) وفضل حاطب بن عمرو
 وعل لمطى بن عمرو حكاهما النعمرى هاود كرى أرواح المصطفى وسعه المصنف عنه أنام
 له وروىها أنزل من حار بهى أرفع أهوال (وأخرج ذهب بن سنان) الحافظ
 النسوى بانما (سعدى موصول الى ابن) وأما د فمسل صحابى (قال أنبا الى رسول الله
 صلى الله عليه وسلم حركه هاتفت ساعراً فبان بدراً بها وفضل عثمان أمرأته على حمار
 فقال) صلى الله عليه وسلم صحبها الله كفى من روابه بعد وفاء قوله (ان عثمان لا تزل من
 حار بأهله بعد لوط) بن الله حار من كوى الى حار ولما وصلوا الجنة أفا واعند
 الصابى آسى ووالوا حاروا باسم احمر حار على دسا وعنده الله لا تودى ورفيع سائر كره
 (فما رأب قرى اسير ارفعهم في الجنة واسمهم اربا وعرى العاصى) العربى السى
 القضاى أسلم به ذلك على يد الصابى وبنى لطفه صحابى أسلم على يد الصابى ولاد لم (وعنده الله
 اس أى رسة) عرس المعبر المروى المكنى لم د وصحب وكان حسن الوجه ولا صلى الله
 له وسلم الخلد وبها المعامل الحوضر عثمان حاصر موقع ن راحتته سريحه كان
 (م زابا وصحب من الادهم الى النماى) مع النور وسكر وجهه الخمر ما سله ويحب
 له قدم لما الجنة قال الحافظ وأما اليوم فقال الخطن مع الحار وكسر النما الجنة
 المهملى ويحبها سبعة (واسم) كفى البخارى (أصم) عهتلى بوز أرفع وى
 مع صابى أى سبه صحبه تحذوف الهمز وحكى الاصماعلى أفعمه تحاهمته وعل أصم

قوله سبها أى ن
 السعدى ولعل
 الامام هوسم أى من
 المسلمين ام مصعبه

بله أرى قول روى حديث جابر بن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أن الله تعالى قال
 أو يعمر من الخطاب يعني أنه قال هذا مني وهذا مني ودعوى أبي سفيان روى عنه روى عنه
 لا يصح لاهل الدلائل وأما المتعدد الطرق رواه واحد وشرح الحاكم وجمعه عن يافع عن
 ابن عمر عن ابن عباس روى عنه الله تعالى أن الله تعالى قال هذا مني وهذا مني ودعوى أبي سفيان روى عنه روى عنه
 حسن والحاكم وقال صحيح في ربط النص وأما الذي من حديث عائشة وجميع ابن
 عباس كراهه صلى الله عليه وسلم دعاء الأول أو لا طيب إلا في الله إن أبا جهل لم يسم من عمر
 بدعاه أبي سفيان من حديث عائشة هذا الصحيح ربما نقل عن الذي نقلت أبي عائشة قالت ما قال
 صلى الله عليه وسلم اللهم ارفع عمر بالسلام لأن الإسلام بعمر ولا يعرفه قال الصحابي ما رفعه
 أبو بكر التارخي أن عمر سئل من قوله اللهم ارفع الإسلام فقال لعبد الله بن الإسلام عمر
 من ذلك ولكنه قال اللهم ارفع عمر والله أن أبا جهل ما أحبه عمر جميعه روى في الدرر السنية
 هذا الحديث إلا أنه على الأصل لا طيب إلا في الله من ولا اصل في أبي من طرق الحديث
 بعد الصريح المانع (وكان المثلون أدد الرصعة) تكسر لنا وقد جمع من بله إلى رصعة
 ولا يصح عمل مما أراد في عشرين إلا أنه من المسامحة كأي المسامحة (وأراده رصلا) كما
 قاله السهلي وقد واحد في عمر أمراً لكنه محال لما روى في كتابه عن روى عن
 أبي سفيان عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه لما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم الاتساع وبلان
 فكلمهم أرفع من فاطمة رضى الله عنه وأمر الإسلام وروى الدرر السنية من حديث ابن عباس وقال
 في ذلك روى عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم من أرفع من فاطمة رضى الله عنه وأمر الإسلام وروى الدرر السنية من حديث ابن عباس وقال
 يكون عمر لم يطلع على الزناد لأن غالب من أسلم كان يحسنه خوفاً من المسلمين في حصاره كان
 عمر عليهم السلام أظن أن الله تعالى كلفهم أرفع من فاطمة رضى الله عنه وأمر الإسلام وروى الدرر السنية من حديث ابن عباس وقال
 سبب إسلامه هذا ذكر أسامة بن زيد بن أسلم العدوي مولا له الذي صعب من حمل حمله
 ما في حمله المصور روى له ابن عباس (عن أسامة) روى أسلم العدوي ولا هم الذي
 أبو أسامة وأبو عبد الله النصف العالم المسير النصف الحافظ الذي المتوفى سمعت وبلان
 وما روى في السنة (عن حد أسلم) روى عن أسامة بن زيد عن أسامة بن زيد عن أسامة بن زيد عن أسامة بن زيد
 أن روى الثاني في الكبر من الله من روى عن عمرو بن عبد الله روى عن مولا والده روى عن مولا والده
 قال أبو روى عنه ما سمعته عن أبي روى عنه أسامة بن زيد عن أسامة بن زيد عن أسامة بن زيد عن أسامة بن زيد
 قال روى عن من روى عنه أسامة بن زيد عن أسامة بن زيد عن أسامة بن زيد عن أسامة بن زيد
 يسأل وقال أن في كلام أبي التماس الدعوى ساعد أسامة بن زيد عن أسامة بن زيد عن أسامة بن زيد
 ويصل أن يكونا عائلاً ذلك في سر من الله الذي كمال من مع من في ذلك (اللام
 أحس) فاطمة عبد الأكر وذل في عهدها الذي نقل في الأصل فكان اسمها فاطمة
 ولها أسماء وكنيتها أم جندل وجندل اسمها روى لها حديث أسامة بن زيد عن فاطمة بنت
 الخطاب أنها سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا تزال أمي يصرخ لي يظهر من حب
 الباقى علماء من روى عنه قال وجوه فاطمة روى عنه ابن عباس أنه نعتهم أنه نعتهم وحده
 المصنف من حديث أسلم فله قال لما عمر أجمعين أن أعلمكم كيف كان دواي فليعلم

فان كتب في أسد الباس على رسول الله صلى الله عليه وسلم فبما أتاني يوم حارسه فحارب
 ما هاجر في بعض طرق مكة إذ لمسي رجل من حريش فقال أسد يذهب أسد لم يتركه أحد
 دخل عليه هذا الأمر في جبل فلب وعاد له حال أحد قد صاب فخرجت معصا وقد كان
 صلى الله عليه وسلم لم يجمع الرجل والرجل إذا استلحق الرجل به فوعدوا أن هذه
 من طمأنينة وقد صمم في روح أسد وحلب فحب حتى فرغ الباق من هذا فلب
 الحظاب قال وكل الصوم حيا فها حرون فصفه معهم فلما سمعوا صوتي سأدروا واحدا
 أو قال سواوا لخصمه نأذمهم فقاموا لما تعصم في (فدخل على أفلح فاعذرهم
 ودلعي على أفلح صوب) أي حوسم في (مصر بها) وفي الله وفيه وعز على
 حبه مع قدره في نفس نفسه وصرفه الأرض وحلب على صدره في (أفله لثمة
 عن روحه فاعلمها لظمه مع بها وحدها) (قال الله لما أتت المم بك) وعصب (وقال)
 وادى الصبي انصرم في يد الله في أن أو حده الله لعدا لما على رعيه ل (ما من الحظاب
 ما كتب فاعلا ففعل فعدا ل) وفي رواية اس عاص عن عاصدا اس عاصروا له في
 فوجدت ههنا فدخل فلب ما هذا حال الكلام فيما حياي أحلب وأمن حتى فسر به
 وأدبته عاصب إلى أحي فأحدث راعي وقال قد كان ذلك في رعيه فاصيب حتى
 راب الدنيا (قال فدخل وأما عصب) وادى الرواء فلب في السرور فطرب (فأذا)
 كتاب في ناحية) حاب من سواب (اليث) أسطع رواه اس فلب ما هذا الكتاب
 اعطيه فقال لا طمحه لثمة من أهله اب لا تقتل من الحياه ولا تظاهر بهذا الاسم
 الا المظهرين قال فلما اراد ان يحياي أعطته وفي الصور قال ماوى هذا الكتاب وروى
 عن سر المذكب فالب أحب لأفعل قال ويحل ربيع في فلب ما عاصبها فطر اليها
 وأ فلب من الواثق أن لا أحول حتى يحولها حب سب فالب الم رعيه فاعطى
 فاعسل أو يوصافه كتاب لاسمه الا المظهرين فشرح فلب حساب فقال في بعض
 كتاب الله إلى كافر فالب لم اني ارجو أن يهدي الله أحي ففعل حباب اليث وروى
 الله (فأدبته سم الله الرحمن الرحيم فلبا من رعي الرحمن دعوى) ففعل هذا المفعلة
 وكسر المله له أمر عبادي رواه الرازي فلبا مكر من أي سبي اسق (وروى المفعلة
 في رعيه رجع) لفظ الرواء م رجع إلى سبي أي فأحدث الفعلة (فأدبته اسق)
 ما في السموات والأرض) وادى الرازي فلبا فقرأ وأفكر (سبي فلب سمواته ورسوله)
 فلبا لفظ رواه الرازي في الأرض ولفظ رواه غيره فادبته فلبا في السموات والأرض
 وهو الراجح فلكل ما روي باسم من أسم الله دون م رجع إلى سبي حتى فلب
 سمواته ورسوله وادبته فلبا فلبكم ففعل فلبا في قوله تعالى ان كنتم (فلب)
 أسعد أن لا اله الا الله وأسعد أن محمد رسول الله) وفي رواية اس عاصروا في نعم ناس
 عاصم والذاري على عن اس ففعل فلبا عن عاصم رواه هذا الكتاب فلبا في الله لاسمه
 الا المظهرين ففعل فلبا فاسق حوالى ففعل فلبا في الرحمن الرحمن فلبا في الله
 طمحه فلبا في ما روي فلبا في الله تعالى في الاسماء الحسنى ففعل

اجتمع فقال ما هذا يا ابن الخطاب فوالله ما أرى أن يجي حتى ينزل الله بك فارع به فقال
 يا رسول الله حسب لاؤم بالله ورسوله وعما سمع عذابه (ثم قال) صلى الله عليه وسلم بعد
 أحله فجمع يديه وهرق دموعه ما ذكر (يا ابن الخطاب اللهم احذ مني) فطره والله أعلم
 كافي العيون والأيام لا تصف لعله ما لمعني وأجمع فيه ما في رواية اللهم هذا عمر بن
 الخطاب أتتني من عمر بن الخطاب (فلما سمع ذلك لاله الأمانة وألف رسول الله فكرر
 السلوة) بعد ما سمع النبي صلى الله عليه وسلم كافي رواه (بكر واحد سمع بطريقه
 وكان الرجل إذا أسلم استحق) ما سلمه وأذا أتتني من عمر بن الخطاب كافي رواه أسلم بن عمر
 فعلم ما رسول الله ألسا في الحق ابرصا وان حينما قال بي والذي يصيب يد انكم في الحق
 ان سمع وان حينما قطع فسمع الحما يا رسول الله سلام عني دما وعن علي الحق وهم على
 الساطع فقال يا عمر يا فضل فداي ما لك ما فعلت والذي فعلت بالحق ما لاسي بخلت
 فيه بالكفر الاحاسنة والاعمال ثم خرج مني ما أتاني أحدهما وجرى إلى آخره حتى دخلنا
 المسجد فطرد فرس السافا ما سمعهم كأنه لم يسمعهم مثلها عليه رسول الله ثم سجد العارون
 (ثم خرجت ذهب) هذا كافي عدم صري كن آمن واحاذر لحاق ورحل من عسما فريس
 ما لاسي وقول رحل قال في النور لا رفعة ويطهره ما سلم حسب أن لم اسلمه وأوسدي (الي
 رحل لم تكلم السر) هو رحل بفتح الحاء وكسر الهمزة معمر هج الميم بينهما ماله ساكنهم
 وا اس حبس الخبي أسلم يوم الفتح وفساح وبم حسان وفتح مصر وما في خلافه عمر فخر
 عليه حساندا (فعلته) سرا (الي صوب) مفسر في اني دس (قال فرفع صوته باعلا
 الا ان الخطاب) عمر وكان لم يسمعه لهره فيهم (عذسا) وروى اس اصح من تابع عن اس
 عمر لما أسلم عمر قال أي فريس اقبل لعذب فصل فحمل فعذبا عليه وعذوب اسع ار وا
 علام أعمل ماذا سمعني ما فقال أعلما ما حمل أني فداي ما لم ودخل في دس محمد فوالله
 ما انا جعه حتى قام فخر دنا واسعه عمر واسع أي حتى اذا قام على باب المسجد صرح مالي
 صوته ما مفسر فريس وهم في أذنيهم حول الكعبة الا ان الخطاب فذصا وقول عمر من
 حله كذب ولكني أعلما ما حمل أني فداي ما لم ودخل في دس محمد فوالله
 قوله صوب يعني على وعكم (هذا الالباس مكرروي وأصرهم فقال سالي) فحمل الله
 أوجه في وأحر الحرف من هاء لاس ما خلا بخار الا ان صه الام احوال الاس واه حجه
 بفتح المهملة وسكون الون وفتح القوسه بنا التأسيس هاء من المعبر المروي وهاسم
 وهاسم احوال هاسم الساعم أهو من قال لها حيه هاسم فعدا حيا وجمع هاسم هاسم
 فانه اس عبد الرب السهل والحاظ وعمرهم ورح له انا أراد عمر هاسم من شروم كما قال
 الرهان فالرحم ماله أوجه في فصاح لرحان واحسانا فانه حيه مني لي خطا خالف لما
 له الحسا وأمر حنا هم في مع الباري (ما هذا قالوا اس الخطاب تمام) سالي (على الخضر)
 بكسر الخاء وعلظ من صه كافي النور (يا سار تكلمه فقال ألا اني قد احرب اس احى) قال
 في النور أي حرق دماي وهدى وحواري (قال فأنكف الناس ي) فخلاله حاله عدهم
 وعدا اس اجتمع في حذو اس عرا ان العاصي من ابل احار منهم حينما فصل اسم ما معا

انصرنا محض بنى عبادى • هدى اليه والكتاب المرشد
واصرأيا محض فائد آثر • تأسل عرصر روى عدى
لا يخلل فأت باصر دسه • جفا عصا باللسان وبالسد

قال عروقه لمعلم انه ارادى فلقى نعم وكان يعنى اسلامه رفا من هو فقال ان يذهب
فلما رز هذا الصان الذى فرق امر فريش فاحله فقال نعم يا عروء • عى علفما ف باركل
عسى على وجه الارض وبالغ فى معه م قال لا ارجع الى اهل بيتك نعم امرهم قد كرهه
الى احبه الفقه واولها ولا تباقي سوما هو جندب واحد طوله م واحد صر وأخرى وى
رواه عبد الله بن مسعود ان سبب اسلامه انه دخل المسجد فبدا يطوف فبدا يراى النبی صلی الله علیه
وسلم يصلى فقال لوسعت محمد الله حيا جمع ما يقول فقلت ان يدوب من استمع لا يرد به
خشب من فدى الطرف فقلت تنسبنا به أى الشب فقلت أمسى حى فى بيتك وبعث
فرا به فرفقه فالى منك وبدا حلى الاسلام فكسب حيا انصرف لبعده فالفقه فى امه
طوبه فرائى ففى اعلمه لا يرد به فهمى م قال ما بالى قد الساعة فلت حسب لا ومن
بأنه ورسوله وبعثنا من عدا الله قال محمد الله م قال فل هذا الله م مع صدق وزناى
بالسابق انصر فبعده ودخل به • موى بالسوق أى حرى والهم زجر الاسد بكالى الروض
فبعده من شجاعه صلى الله عليه وسلم بالاعتق وروى اس حرقى محمد من عرو حيا انصر
رسول الله صلى الله عليه وسلم فل ان اسلم فوجد به فذسعى الى المسجد ففبت حلقه فاسمع
سور الخافه فقلت احب ن بالعب المران فقلت خوفا وكما قال ريس فصرأ انه ليعول
يعول كرم وما هو يعول ساعره فبلا ما نومسوف فقلت كاه علم فانى بعسى فصرأ ولا يعول
كاه فبلا ما يذكرون الى آخر السور فوقع الاسلام فى قلب كل وقع قال العومرى وقد ذكر
عرو هذا فى حراملا واهأ لم اى ذلك كان • موى والجمع بعد التوافقه فبكل سبصاره
(قال ان عامس لما لم عرفه فالحق لى صلى الله عليه وسلم بالمحمد لعدا سبسر اهل السما
بالسلام عرو) لان الله ربه الله وانصره المسعصع قال اس سبه وذاك اسلام عرو عرو
وغيره نصرار اماره رجه وانما اسطعما ان صلى حول الميى طاهرى حيا أسلم عرو روا
اس انى سبه والطيراي وقال صم سبلا لم عرفه المسركون اتفقت العومساروا اس سعد
وروى انما أسلم قال رسول الله لا حى انكم هذا الله اسطهره لشرح ومع السبلون
وعرو اما هم معس سادى لا اله الا الله محمد رسول الله حى دخل المسجد فقال فريش
لهذا ماكم عرو ساروا لسا عرو قال وراى لا اله الا الله محمد رسول الله ما عرو لسا • مكم
لا يمكن حى • م حدم اسامه صلى الله عليه وسلم طوى وبعثه حى فزع ن طوا (روا
اس صاحب) اوعد الله محمد بنى العروى الله المعوق عليه الخج به ليعرفه بالحدب
وحمله ومصما فى السى والصبر والتأرجح والسمع بعد امصار ما سبه فلا بعث
وما تى وروا انما الحيا كم وصيحه ورد الذهبى بأن حه عدا الله اس حراس صعه الذرافعى
اسعى وصيحه انصاعر وروا اس سعد بن الزهرى و اودس الحصى من سلا والله أعلم

(نحول السبع وحر النخسه)

بها سمع (وعلى الصنف في حرم الكعبة) وعادوا الى العمل بما فيها وكان ذلك (دلال
 المحرم منه سمع من السور) فانه ان سعدوا سعدوا وعبرها وحرمت في القبح وبطل منه
 على حكم الحاد في سيرة وكان ذلك صحت كانه كان الصنف وهو الحصب (فاحسرو
 هاسم وسو المطلب الى ان طالب قد حلوا معه في صفة) اصافه لانه كتبهم كذا اسمه في الصنف
 لاسم احسرو واطاهر في ان المحاربهم ضد كلمة الصنف لتعظيمها وفي العيون ورجلوا
 معهم موسم وكفرهم هالو وداوا لكا رجا فلما رأى قريش انه قد سمع قومه اجعوا
 في كانه صنف وهذا صريح في ان كانهم انه قد جعلهم (الا ان الله فكاه مع قريش) واما
 المودون ن عري حاسم والمطلب فظاهر العيون اسمهم ذهبوا كلهم الى الحسنه (فأقاموا
 في ذلك سدى او بلا) فانه ان احسروا وبطل السد والاسار الى قول وحرمت موسى
 عنه بها ملاي سدى (وقال اس سعد مقتدى حتى يهدوا) فلما كان المفعول لهما بهم منهم الممر
 والحاد (وكان لا يصل اليهم من الاسرا) ولا يجوز الا ان وسم المحرم وكان يصليهم فيه
 حكم من حرام وهام من حر والعاصري وهذا وصلهم لبي حاسم وكان ان يطلب منها هاسم
 في الصنف فامر على الله عليه وسلم فاني فراه كل ليله حتى يراهم اراهم سرا او غايه اذا
 نام الناس امر احد سده او حويه او يجمع فاصطبح في قريش المصطفى وامر ان ياتي بعض
 قريشهم في رده عليا (و لم) في سوال سده حتى كانهم (سرم مهاجر الحصبه) خالفه سرت
 في الترس على السور ولو راعا انه كراه في اسلام عن كاهل العمري والساي وعبرها وهذا
 مما يعني ان السرت اعلى سم كلامه يسمي اسم لم يحد واكاهم وفرد لاف قول العمري
 والحاد وعبرها وكان سرت رجوع الا في عسروى لقط قدم او ثلث القرا مكة (سرمه
 عليه الصلا والسلام) وهو يصلي ويسارح الصلا على اختلاف الروايات كما ياتي في حاشي
 واما ما عدا من حروبه واليهي ن اس عري على سار رسول الله صلى الله عليه وسلم فمر الصنف
 فحده سا فاطال السور و لم يكرهه هذه الصنف فلامه في انه كراهه الموهوم ان اس عري حده
 الصنف ولا فاقا له لما ياتي اسم المرو ن صغاي سوى اس عباس (والصنف اذا حوى في بلع
 امر اسم اللاب والعري وما الماله الا في الاسرى التي المصطفى في اسمه أي في راءه) حاله في
 اذا قرأ قال حسن مدح عثمان

عني كتاب الله أول لله * عني داود الرور في رمل

لان اصل ما فعل من التي عني الصدر ومنه المصنف وقوله الا ما في اي ملاو ولا يعرفه
 فاسرى بحري التي لما لا وجود له (ملك العراسي العلاء وان سماعين قريش) وروي قريش
 وروي ان سماعها قريش واسم الملع العراسي الاولى وفي اخرى والعرايه العلي ذكر في السما
 (فلما سم السور حده صلى الله عليه وسلم وصنفه الميركون) والاس والاس كان
 الصنف عرايه من حلف كافي في سوره الصنف والصارى احد كفا من ران فحده عليه
 وقال تكفى حدها وصل الولد في المعبر وقتل ابولهب وفيه ما ينظر لاحقا لم يسلا وصل عنه
 ربه قال المندري وما روا الصارى اصنع وقول اس بررت كان سافارهم قال في التورلان
 الصفاق اعلا كان باله سده اسمي وصل الله المطلب في أي وداعه وهو باطل لانه يجماني أسلم

في السبع والجمع بأنه لا مانع لهم من فعله جميعاً ففهم فكروا بعضهم غير الانسحاب والمانع موجود
وهو قول راوي الحديث الذي شاهد وهو ان معود قاضي أحد الألا هذا الارسل لا بعد
رايه قتل كافرانه يعني يوم بدر (لنوعهم انه ذكر أنهم بعد) كان نصاه الحافه لاسوفا من
حاله المسافر في ذلك المجلس كما حور الكرماني ادلاظه وله وجه الظاهر العكس اسرى
در صواوفا واولاد رحا ان انه مني وعصب وعقل وروى ولكن انهم ساهبه سمع ثابته
فاما اذا ساهبه انهم ساهبه ان فكروا في رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى حاس في
اليسب (وقد ادلى الناس أظهر السلطان حتى بلغ أوصافه) بلغ (منهم من)
التمس عمن من مطعون وأصحابه ويحدثون أن أهل مكة قد أسأروا كلهم وصلوا مع النبي صلى
الله عليه وسلم وقد ان المسجون مكة) من الأدي قال الصوم عسا ربنا أحب الناس (فأما ما)
حال كرم (مراغا) أي مسرعين (من الحنسة) حتى اذا كانوا دون مكة ساءه من هار
لنواركا ن كانه مسالوهم عن رسمه واولاد كرم جدا لهم غير فاهقه الملا من عاذهبهم
وعادوا له بالسرفه كاه م في ذلك فانه الصوم في الرجوع الى الحنسة من هاروا قد نلنا مكة
فدخل سطر مانه من من ويحدث هذا من أراد ما هار من رجوع ودخلها ولم يدخل أحد منهم
الا شعور الا ان مسعود فانه مكسبهم رجع الى الحنسة كذا ان العيون وروى ان اسحق
عن صالح بن ابراهيم عن حنيفة عن عمن من مطعون انه لما رجع من الهجر الأولى الى
الحنسة فحل مكة في حوار الولد من العبر فلما رأى المسرك من نودى المسافر وهو آسن رده له
حوار فبهاطو في حنيفة لم من وقد علمهم ليس من رسمه من اسلا ه ففهم يسد منهم من رسم
فقال لسد

الأكل في ما دل الله ما ظل فقال عمن من سدد فقال وكل نعم لا شاة بال فقال
كده صهم الحنسة لا روى فقال لسد في كان نودى حنيفة كما عسر من من فقام رجل منهم
فعلم عمن فاحصر من فلامه الولد على ودحوار فقال قد كتب في دمه مسعه فقال
عمن ان عمن الاخرى الى ما أصاب أحبا في الله ففهم فقال له الولد بعد اني سوار له فقال بل
أرسي عوار الله تعالى (والعرا من) ففهم معجمه المراد من احبا الاصنام وهي (في الاصل
الله كور من طرا الى) وفي طرا الى فلما اذا كان أسس طو بل العن وهي جمع (واخذها
عروق) نعم العن والنون ومكسر العن واسكان الازا ومع النون ذكرهما في النون
(وعمر من) نعم المعجمه ومع النون كما في النون والماوس وفي السامي تكسر العن ومع النون
(معني به لصاحبه) وسئل هو ان كرك والعروق أيضا الساب الايض العام وكانوا رعو ان
الاصنام من رسم من الله وسمع لهم) عهذ كافي النون في ما سددهم الا لعرنوا الى الله رلى
ول الحنيفة في رسمه روى تعالى وسجدوا فيه وبه الحنسة فسا ان مسرك في العرب رعى في
اللاب والرى وما أمسان الله من رسمه في اجتماعهم كاذمها وانما كان مكلمهم ساطين الحن
راحوافها (فمنه) الاصنام (فالظهور الى علق في السما ويرجع) ففهم انهم عتد
الادا أو سفا عتد المسه والاصل تلك آلهه من رسمه كالعراس في اربعها عتد
المسه واسم عمل اسم المسه ففهم معجم الارهاق عهذ المعصوى للاصنام الحنيفة الطور (ولما)

سر للمسكرين عدم ذلك الذي وهمو به عظم النقص في افعاله وسلم لا لهم ساسا
 (وسموا الى آسدا كما واطعه) من اذناه وانما احصاه واني ما حروا المنع منهم الاذي
 السند (ومدكم المصباح في السقا في هذا المصباح) لاسكانها ادمع المعبراه
 كمر ولا تصح منه الذي قد كراهها شاملا في صدر الصفة (و) مكمل في (نوح) سبع
 (اصلاها) من جهة الرا (عباسي ويكنى لكن مصفى نفسه) وهو دعوا منظارها و
 بعض المصالح (كجاسي ان ساسا الله تعالى) ربما (وهال الامام في الراوي) بحول كلام
 عباس (مكتسبة من مصر هذا المصباح له وموضوعه ولا يجوز القول بها) الامع بيان
 بطلانها كما هو ساس الموضوع (قال الله تعالى وما ظن) عباسا مكتمه (في الهوى) هوى
 نفسه (ان) ما (هو الوحي نوح) الله (وهال تعالى سميرك فلا يسي) فانه كان على الله
 عليه وسلم اذا ما حبر بل الوحي لم يصر حبر لمن الوحي حتى يسلم على الله عليه وسلم ما و
 عناه ان ساسا قال الله سميرك فلا يسي روا الثوري في اساتم من اس عباس ساسا
 صعب (وهال السبي هذا المصباح عن ساسه) من جهة العمل في احدكم في ان روا هذه الصفة
 مطعونون (في الحديث والافعال أي مطعون في صدقهم) (واضافه لثوري المصباح
 في صفة) وكذا ساسا من اس سميرك (الله عليه الصلا والسلام) من اسور الصم وهذا
 معه السيلون والمسكرين والانس والحي والانس من حديث العباس (فدل على خطا من ذكرها
 بل روي هذا الحديث من طريق كبر وليس فيها آية) من مرقع في مرقاس (حديث
 العباسي) بهذا ليل بطلان من جهة الاساد والروا (و) أما من جهة الطرافة (لاسل
 ان من حور على الرسول بطلان الايمان فمد كسر ليل المصباح بالضرورة انما طمعه كمال
 في بني الايمان ولو حور ما كان اوسع الايمان عن سرعه) وهو طمعه على حسب قوله
 (وحور ياتي كل واحد من الاستكام والسرايع ان يكون كذلك) اي محالها السقطان
 على لسانه (وسئل قوله) اي فانه قوله (ماؤها الى ويل يلع ما أثر الله ويل وار
 لم يفعل محالها رسالته) اي فليكن ممكن عاملها لا آية اذا العمل بها تسليع ما أثر الله فيلوار
 اسى التسليع (فانه لا فرق في الفعل بين الفعول في الوحي والرا باده فبهذه الوحي)
 التعليل والتعليل (وهال على سبل الاجال ان هذا المصباح وصوغه وادخل ان شمله
 المصباح من موضوع الرادعه لا أصل لها الهوى) وقال عباس لاصد في ادخال بعض ساطر
 الا من والحي هذا الحديث على بعض معلى الحديث لئلا يفسد على صعبا السيلان انتهى (وليس
 كذلك بل لها اصل) وري (فقد حرمها من ابي حاتم) الحافظ ابو محمد عبد الرحمن
 محمد بن ادر بن من المد والشمعي الخطي الراوي صاحب المصباح الكبير المصباح كان يحرا
 في العلوم ومعرفة الرجال واهدا بعض الامثال نوح سميرك وسير بن ولجانه ودنا هر
 التسليع (والطري) محمد بن سعد بن عيسى عالم الدنيا (و) محمد بن ابراهيم (ابن المذدر)
 الساقوري بن من مكة صاحب المصباح الحافظ كان عاه في معروا اخلاف والليل في
 محمد الاصل اذما من سميرك أو عيسى أو سميرك أو عيسى ولجانه (ن طريق من
 سميرك) نعم المصباح وسكون المصباح ان الخلق الواسطي في المصري أمه المومني في الحديث
 كان من ساداب رماه حقا واما ما ورواه فاصلا قال الساقفي لولا معناه ما عرف الحديث

بالفران ولد له اسير ومات بالبحر سنة خمس ومائة (في أي سنة) تكسر الموحدة
 ومكون المنجمة جمع من أي وحده جمع الزاوي ويكون الماهلة وكسر المنجمة وهذا النسخة
 اجماع الناس بالكسر وحده النسخة الواضحة المنه من رجال النسخة وفي سنة أربع وأربعين
 أو ست وعشرين ومائة (عن سعد بن حمزة) الثاني المسموع والمسموع طما (وكذا) حرجها
 الحافظ أبو بكر أحمد بن موسى (ابن مردويه) جمع الميم وكسر كذا (والفران) الحافظ
 العلامة السهر أوبو بكر أحمد بن عمر بن عبد الحافظ المصري صاحب المسند الكبير له مال مائة
 بالزمن سنة اسير وسعد بن ومات في (في أي سنة) محمد (في السيرة) ومات في (في أي سنة)
 ابن أبي ماس المصري مولاهم المذني السليبي الصغير النسخة الباطنة الحافظ العنقه لوقى سنة
 إحدى وأربعين ومائة (في المعاري) في التي كان له في المعاري اذ اسير بها قال عليه معاري
 الرحيل الصالح ومات في سنة فاهم النسخة المعاري وقال السليبي لفران المعاري اصبح وكان
 موسى مع مصر وحلوه من أكثر ما ذكر في كتب عبر روا المخطوط (وأبو سيرة) جمع الميم
 واسكان الماهلة وجمع المنجمة جمع من عبد الرحمن الهاشمي ولهم السيرة قال أحمد صدوق
 لاسم الاسناد واسير من ليس بالصوري واسير عدي يكتب حديثه مع سنة مائة سنة سبعين
 ومائة (في السيرة) وقد قال معطاي أبو حمزة من المعتمد في السيرة (كما عليه الحافظ) مائة
 القدس كسر وعبر لكن قال) اس كسر (ان طردها كلها امر له فانه لم يهاجمه) أي
 موصولة (من وجه صحيح وهذا مع ما عايناه) ريب من ارجح جاءه لاه من اس عباس
 وحواله انه قد عديم رويته بالحقه والآخر لم يسلها فافلاسها به (وكذا) في سيرة اصحابها
 سمع الاسلام والحفاظ ابو القاسم (أحمد بن علي بن حمر) (السملاقي مال ارجح ابن أبي حاتم)
 الحافظ الكبير ابن الحافظ السهر (والطبري) محمد بن حمر (واسير المندوب) نصب الميم واسكان
 الثوب وكسر المنجمة مر (من طريق) سنة) من النسخة من الزيد وليس النسخة الطام (عن
 أي نسري) جمع من أي (عن سعد بن حمزة) عدم السيرة مر (قال فرانسول الله صلى الله
 عليه وسلم عكة والنسخة) في رمضان سنة خمس من الميم وكل حرج إلى الحقة التي في رجب
 وقد روي في سيرة هالة الواعدي قال في الزيد في سيرة اسير لكن يجعل انه تحسب ذلك فصل
 روي عنه ومعه مائة اهي وقد قال لاسير لان الحقة بالنسخة كما مر في سيرة وصول الخبر في ذلك
 المد ولا سيما الصرخة منع منه سادات كثير في العام ذلك (في النسخة) امر اسم اللاب والفران
 وما النسخة الاخرى إلى السطار على لسانه تلك الفران في القلي وان سعاد من ليرجي فقال
 المبركون ما ذكر الهاسير في اليوم فمعد) لمسلم السور (ومعدوا) معه وكرد ذلك على
 التي صلى الله عليه وسلم (فراخذ الآله) بطله (ومار طما) من حمر رسول ولاحي
 الاداعي إلى السطار في اسير (أي في فرانه من كتاب الفران) الآله) اطما (واخرجه
 الفران واسير مردويه من طريق أسير من حاة) من الاسود القندي أي حاة الفران في مائة سنة
 مائة أو واحد (عن سعد بن حمزة) في سيرة من اسير من عباس فعلا حسب
 أي طام (من سيرة المندوب) المذكور (وقال الفران) عصب حمر (لا روي من سيرة الاسير) ذا
 الاسناد ويرد لومله امه من حاة ووجه مسموع) ارجح له مسلم وأبو داود والترمذي

والتساي مع كورس عبد بن عيسى وعبد الله بن عيسى (وكان) لهما زنا (أما روى حداس
طريق الكلبي عن أبي صالح) نادى سوباً وأدام عمه والمجمعة عن مولاه أم حاني وعلى
وعنه السدي وعنه أسرجة الأحصاح السدي وقال أبو حاتم لا يتبعه وفي القصر بانه مقبول
(عن أبي عاصم أبي الكلبي) وهو محمد بن السائب (مروءة لا بعدد) في قال ابن
الخوري انه من كبار الوصاة وسيد أبو صالح محمد بن عبد الله وقال ابن حبان روى الكلبي عن أبي
صالح عن ابن عباس التصديق وأبو صالح لم يرا ابن عباس ولا سمع الكلبي من أبي صالح إلا الخوف
بعد الخوف فلما أصبح إليه اسرح الأرض اخلاذ كذا قال لا يخل ذكر في الكتب فكيف
الاحصاح (وكذا أسرحه النحاس) الحافظ الإمام السدي أبو العباس أحمد بن محمد
عيسى المصري روى بساويره والرحلة الواسعة والمعروفة الخلد روى عنه الخاتم وقال ساذ
بصري الصدوق مذاكراته ما يثبت وسبقه ولقبائه في مصر وعما في مصر (سند آخر
في الواقدي) محمد بن عمر بن واعد الأسلي المدي الذي أسفر الاجماع في وجهه كافي المروان
(وذكرها ابن أبي عمير السدي) ذكرها (مطلو لا واسد جاع بن محمد بن كعب) الصرطي (وكذلك)
ذكرها (ويشعر في المعاري) (سند) (سند) (سند) (سند) (سند) (سند) (سند) (سند) (سند) (سند)
أبو عيسى السدي (عن محمد بن كعب الصرطي) بصم المصنف روح الزا وظا مجمعه في أبي
مروءة روى الكوفي منه عابن ولدته أربعين وهو من قال في عهد النبي صلى الله عليه وسلم
بعد قال المعاري أن أبا كنان لم يبق في سبي حر قطعت عن محمد بن عيسى روى عنه في
ذلك (ومحمد بن عيسى) سمع أبي عيسى ضعف وهو من حلقه محمد بن عيسى المدي المصنف
السند كافي العرب (وأورد من طريقه) أي أبي عيسى (الطبري) محمد بن حرير (وأورد
ابن أبي حاتم من طريقه) سمع المصنف في مسكون الميم قال في القصر بانه مقبول
الخطا عرب (عن السدي) بصم السدي وسند الخالد المصنف أحمد بن عبد الرحمن (وروى
ابن مردويه من طريقه) سمع السدي (عن أبي عيسى) قال الصاوي والتساي وأبو حاتم مروءة وابن المدي
ذهب عنه وقال ابن حبان روى المصنف عن المساهرين عن محمد بن المصنف في الصباغة أما
مروءة وقال ذكرها السباحي كاتب كتبه لا يسمي الكذب وقال أبو داود وهو صدوق في
مروءة وقال أحمد ما كان صاحب كذب وجمع الحافظ في الأمالي بأنه كان لا يصدق الكذب
بل يصدق ذلك في روايته من علقه وعقله ولذا روى (عن محمد بن كعب) أي المصنف
(عن الكلبي عن أبي صالح) المصري اسمه ركنه ومراجه (وإن أبي بكر المدي) قال
أحمد بن محمد بن عيسى المصنف ابن عبيد الله ومحمد بن روح الأحصاح مروءة الخلد كافي
التحريم ما يثبت منه سمع وصلى ومات روى له ابن ماجة (وأبو) من كسان المصري
التابعي الصغير قال منه سمع أبو سدا الصفا ماراً سمعه وقال ابن سعد كان معه يدان
عذ لا يسمعه ولده أربع سنين ومات منه أحدي ولان ومات بالصر وقال له
النحاس سمع المصنف على الصحيح وحكي معها وكسر حار مع الفوه كافي القاب وكسر
كافي المطالع منه إلى سمع النحاس وهو الخلد والي عهد (عن عكرمة) من عذاه الرري
سم المدي مولى ابن عباس أحد الاعلام الحار كان يحرق ابن الصاوي عنه الكذب على سده

والدعاه أو سر العبد لا تنب كما نسط الحافظ في مقدمه العلم ما فيه من أسرار وسع وماه
 (د) رواه ابن مردويه عن (سليمان) بن (سليمان) (البحري) ولاحقهم المدي أحمد لما
 القصر قال ابن سعد كان روميا مسلحاً حسن الوجه عاقله كبراً له من مائة من الناس
 وسعي وانه (عن حديثه بلام) يعني أبا صالح وعكرمة والهي حديث سليمان (ن) ابن
 عباس وأوردوا الخبر من طريق (أبي) فكونوا أو أبا (طه) من حديث حماد
 بن محمد مضمومه دون خمسة المحدث في صحيح الختم والمهمة الكوفي أبي الحسن مروي عن
 مدلسه عطية كبراً إلا أن الترمذي يحسن حديثه خصوصاً مع الشاهد وهذا واحد كجاري
 ما به أحد في غير رواية أخرى أو داود والنسائي والترمذي ويحوي ابن المراء سليمان
 ابن يحيى قال في حديثه مروي عن ابن عباس وابن عمر مروي في حديثه مروي في لسان
 المصنف بأن العرق عنده من سعد (عن ابن عباس) وهاهنا كلهم في ذلك واحد وكذا (أ) أي كل
 طريق منها (سوى طريق سعد بن حماد) معاً وأما عطاء لكن كثر الظن بذلك في
 (القصص أصلاً) وإن كان في ذلك (مع أن له طريقاً من آخر من طريقين هما في سبط
 الصحيح أحدهما) أي (أما عن طريقين) كرويت (ب) أي حجة الخبر من طريقين
 (ابن سعد) هذا وراى أنه في الحافظ مروي عن الزهري وباع وهاهنا عنه اللسان وب
 والرواية وحظ ما به مصر به مسج وجهه وماه في القصص مروي في الجمع ورويه الجمهور
 مطلقاً حتى بالغ أحد من صالح فقال لا يقدم في يوم في الزهري أحداً (ن) محمد بن مسلم
 (من سبط) الزهري الذي ألقم فقال (أحدى) أو بكر من عبد الرحمن بن الحارث بن هشام (ن)
 القصر المروي الذي ألقم أحد القضاة النسخة الثانية المذكر كبراً له من مائة من سادات
 خراس من قبل أبي محمد وقبل المصنف وحل أو بكر وكسبه أو عبد الرحمن وقبل له وكسبه واحد
 وفي خلافه عن رواية ابن أبي ربيع أو جسر وسعد (قد كرموا) وهذا حاله في سبط
 القصر (والسابق ما أخرجه) ابن عمر (أما) بن طريق (أ) عن سليمان بن طرخان التيمي
 النسخة الحافظ القصرى المتوفى بها مسجوع وماه مروي في النسخة (وجادس أم)
 عصاب ابن سار القصرى أحد للاء الأساقفة المأذوناً إذا الحافظ محجب الله عن كان بعد
 الأعداء روح سعدى أمراً فلم يولد له لأنه لا ولد له لشد أحبه به مسلم والأربعة والعارفى
 النادر وعقله في القصص قال الحافظ ولم يخرج له به أحداً ولا مروي ولا ما به الألق
 وضع وأحد في الرافى لأنه ما حصله في الأسرار به مسجوع وماه (كلاهما بن
 داود بن أبي هذ) القصرى مولاهم أو بكر أو أبو محمد من أخرج له مسلم والأربعة
 به أربعين وماه هذا في سبط مسلم (ن) أي العاقله (ب) له وبمسجوع وضعه الرافى
 أما ابن مهران الرافى وبمسجوع له القصرى الثاني الكبراً لم ذلوا السورة
 دسوس وحل فيه ليس ذلوا القضاة لم به فالمرآن ما به سد بن وحل بالاب وحل به ذلك
 (قال الحافظ ابن عمر) ما ذلوا كلاً (وهذا عن ابن عمر) الحافظ القصرى العلوم
 محمد بن عبد الله بن محمد بن عبد الله بن أحمد الأسفل المالكى المسمى بكى أبا بكره الأصم
 الحسنة والمالك الجاه والرحم إلى أن ذلوا طلب العلوم بنى به مائة وأربعين وجهه ما به

(كعادته في التصرف) (مال ذكر المفقود) في امر حرم (في دلب وروايات كثير) (ما لم يكن)
في الصبح به مسئلة قوله (لا اصيل لها وهو اطلاق من دود عليه) لكن الطريق مع المراسل
الملاية الصفة (وكذا في العاصي عاص) في السبا (هذا الحديث ليس به اهل الصفة
ولا رواه سند سليم) أي سالم ن ا ن فيه (مصل) قال واعا اوعه وعه وعه ا م سرون
والموجود الموهود بكل رب المصنفون في الصبح كل صحيح وسهم وصعد العاصي بكر
له لا المالك حسب قال لعدي الساس بعض اهل الاوهو والتفسير بعلمه في المظنون
(مع صفت عليه واسطراب ورواها واضطاع اساسه) واحلاف كلمته فاعلم يقول
في السبا وآخى باذى هو محب ارب له الدور وآخى يقول له حديثه بها
وآخر يقول قاله السلطان في لسانه وان الذي صلى الله عليه وسلم لما عوصا على حرمي
قال ما هكذا راى وآخى يقول لى اهم السلطان ان الذي صلى الله عليه وسلم فرأى على المبلغ
الذي ذلك قال والله ما هكذا ارب الى عبد الله في احلاف الروا (وكذا قوله) أي عاص
عص مارد به (و) وحكى عنه هذه الصفة في السبا (كأخرى وان السبا وأى بكر
اس هذا من (والفسر) كاس حرم وان اس حرم وان المندر (لم يسهلها حرمهم)
الى الذي صلى الله عليه وسلم (ولا ربه الى صاحب) من اصحابه (وا كذا الطريق هم في ذلك
معه واحد) سادته برصه (قال) أي عاص (وذهب الروايات لانعرف في طريق
بحر ذكر الاطريق) منه (الى سرعى سعدى حرم السبا الذي وقع في قوله) من
معد وهو قوله ن اس عاص مما احب قال ولم يسهل عن سعدى الامام من سادته من برصه
عن سعدى واعاد رف الكلى عن اى صالح ن اس عاص قال العاصي (واما الكلى فلا
بحر الروايات به لهو صفه) وكذا كما اساناله الروايات في كلا من السبا قال سارحه
وى وله قصه به طيات مدح جدا عند ربح حسب الاسناد (مرد) أي عاص (من
طريق النظر) أي العكر الصادر في سلمهم مسهم (بأن ذلك نوع لا يند كرمي ا لم)
لاهم اذاه و حرم هدم بالاسلام اعهدوا في الاصنام المصع فعلون لها (قال ولم يسهل
ذات اسى) قال الحافظ اس حرم (وجمع ذلك لا معنى في المواعد فان الطريق اذا كثر
وماسب شجارتها) جمع مخرج اى يحمل روحها (ذلك في ادائها اصلا) اذ سعدا ان
طواس مساس في ما لا اصل له (ومعد كرم ان ملاه ما سادتها في حرم المصم)
ولو لاحدها في طريق اس حرم وطور وانى بكرى عند الزجى وطور اى العالمه (وهي
مراسل يجمع عليه من جمع المراسل) لخصها (وكذا في لا يجمعها الا بعدد ما بها بعض)
مسلها الوه فماسب المجمع عند الفرس (وادامر ذلك بعض ما قبل ما وقع فيها بما
ستكر وهو قوله لى السلطان على لسانه ذلك العراسى القلا وان ماعين يتحصى وان ذلك
لا تصور) أي عزم باجماع (جهه في ظاهر لانه لى له صلى الله عليه وسلم ان ردى
المرآة عند ما لى ربه) كف وذهابها لى ولو في علمها لى وقال اذا لى الا
(وكذا هم وا اذا كان عار الملسا به من اس حرم لى كان عهده) وذا وذن عوار ربه
لى ما لى القرآن سورا ان وافى ما به من الواحد ووجه ما به فلا يسهل ذلك ولا يسهل

اجماعكم عاصي غير (وقد قال الله تعالى في ذلك صافات) من ملئهم بالاخوة النصارى
 بالحوال في الطريق المحبسة بخارج اوله الطريق المحال من المسالك الطريق التي يدخل
 بها اورد انهم في السما حسب حال اهل ذلك اسمع المسلمين باخوة من العرب واليهود
 (من جرى ذلك على اسماء من اصاحه) اي رسله (منه) هو ربيع او ابل الدوم قبل
 اسعرا من (وهو لا يعرف الماء في الله) اظهر لمسلمين (بذلك اسكنكم الله ما ربه وهدا لمرجه
 الطريق) وقد ربه عاصي عنه ومن معاني (ورد القاصي عاصي ما لا يصح) وروى
 منه (لكونه لا يخور في التي على الله عليه وسلم ذلك ولا ولا للسلطان له في اليوم) ولذا
 اسماحو الثوبان يومه في الزاوي واحاط سارح الله ربه بان هذا لا يصب في الزلافة عليه عاه
 الامر ان السلطان لما را اسماء في السيرة في فرا به فصور بسمه صوره ودفعه مصفايا
 عاصما من ردنا ولا عليه السلطنة بحسب صورها لئلا امر به في مراد من الزلافة لانه لا سلطان
 له عليه في عماره ولا وجهه ما هم ان يكون محله على واهمه او يحكمه في عنه في
 وجه الكذب واليهان (وقد ان السلطان اخطا الى ان مال ذلك في احسان ورد)
 (ان العري بوجه تعالى منكم عن السلطان وما كان في حكم من سلطان الاية قال لو كان
 للسلطان دور في ذلك لما في لا يدور في طاعة) لانه اذا دبر على الخاء وحاسا في ذلك
 في الناس بعده هذا الخواص اجمع من اسماء (وسئل ان الميرك كاتوا اداد كروا آلهم
 وصعوا في ذلك على ذلك) كسر الهمزة أي على (سقطه على الله عليه وسلم جرى في اسماء
 لما ذكرهم سموا وورد في القاصي عاصي ما عاد) حسب حال هذا العاصي حاتم بن عبد المعالي
 وبنو الانباط وبنو مالنس من القرآن بل الما رعله السمو من اسماط آه منه او كنه
 ولكنه لا يصرعه في ربه عاه وذكركم للعين اسبى (وقد لعله) على الله عليه وسلم (قال
 ذلك وبنو الكند) كقول ابراهيم دارق على أحد النابلات وبنو فعله كسرهم جدا
 بعد الكسب وبنو الفصل والكلام من رجع الى ملاوه (قال القاصي عاصي وهذا اثر
 اذا كاتب حاتم بنو بنو في المراد) مع بيان الفصل وانه ليس من التلو (ولما ولفه كان
 الكلام في ذلك الوقت في المسلم عاترا) لفظ عاصي ولا يعرف هذا بما روى انه كان في
 اصلا فسد كان الكلام من ربه عاصي عاصي (والى هذا) مال القاصي أو بكر محمد بن
 الطيب (الماتاني) البصري من العناد في التلخيص السيرة ولسان الامه الاصولي
 الاسعري المالكي محمد بن محمد بن علي رأس المائة الرابعة في التلخيص كما قال الرأي في طبقات
 المالكية في الديار اصب السيرة في المالكية في ربه وكان حاتم الله عظم الخذل
 وكان له عاصي التلو ورجله عظم وبنو عاصي أو دبر وبنو يوم القاصي عاصي من دي
 السعد منه بلان وأرغمه (وسئل ان الما وصل الى حوله وما السيرة الاخرى حتى
 الميركوب ان ما في عاصي بنو آلهم) كعادته اداد كرها (عاصي والى ذلك الكلام
 مخلوق في لاو التي على الله عليه وسلم على عاصي في حوله ولا سمعوا الهدا القرآن) اذا
 مرأ (والدواه) اظهر والى ربيع الاضواء مخلوقا وبنو عاصي عاصي على عاصي
 الخواص لغيرهم من مارد في السما واسعا وادار حاتم بنو على الله عليه وسلم

مع حلاله قدر وسعه له) بحسب حاله امام الاعمال من ربه ما علم في ادم الارض لمسه
وقال الحطاب كان أحد الأئمة يحكم بصرته ويرجع الى رأيه لفرعه وقوله جمع في اليوم ما لم
يساكنه أحد من اهل عصره حافظا لمرآة نصرا لما في معناه في استكمال القرآن عالما بالناس
وطرفها وصحتها ورسما ويدرسها عارفا بأقوال الصحابة والنافع نصرا بأوامر الناس
واحدارهم له تاريخ الاسلام والذيل لم تصف له (وسد ساد في النظر) وله في
الاصول والفروع كتب كثيرة وعد السوطي في القصر الذي روي عنه من اهلهم وكان لهم
أصابع بصيرة بعلومهم ومقصود ولم يروى الا بعد الجسامة لولب العالم لكن قال ان
رحمته في الدنيا ما قطع أصابع النظر بعد الاربعين (موصوف هذا المعنى انتهى) كلام
في المواقف والمداراة والاوار وعدها والله لم

• (الشيخ النجاشي في الخصة وبعض النسخ) •

(م حاشي الخليلون) النجاشي (الناسبة الى ارض الخنساء) بانه صلى الله عليه وسلم تكلم في رواه
لما استقبلوه حين رجعوا بالادي والسر فرجع الاولون وهم حلق عراهم (وعدهم ببلاده
وعائون ورجالان كان عار من اسيرهم) فماتت نفسه من ارض وقال السهلي الاصح عند
أهل السراكا والادي وان عده وعدها ما لم يكن فهم انتهى وحرم في الاستعانة بحرمه
فكلام العيون تكلم في الدور في احسان لانه قال في عدها دم وعار من اسيرهم خلاف
ومثل ان ما موسى كان فيهم وليس كذلك ولكنه شرح في طائفة من ربه الى ارضهم بالناس
مردون المنية فتركوا الخبر فمهم الى فتح الى الخنساء فأقام حاله حتى قدم مع جعفر انتهى
وروي أنه لما ساد حسن عيسى من عودتها صلى الله عليه وسلم الى الخنساء وبني تميم
عاش في رحلهم من اسيرهم وروى جعفر وعدها الله من عوفه وعمان من مغفون في يوم موسى
الاسعري الخنساء واسم كل ذكر في موسى لانه الذي في النجاشي عده طائفة من بني تميم
الله عليه وسلم وبني تميم بالناس وركبته فالتصاغت الى الخنساء بالحناء فوافقت جعفر من
أبي طالب بأنها عده حتى دنا المندسة ورافعا التي صلى الله عليه وسلم حد اصبح خبر
فقال ليكم أيم بأهل الخنساء جعفران قال الحطاب وعكس الجمع بأن ما وى حاشا أولا الى
مكة فاسلم معه صلى الله عليه وسلم مع من نص الى الخنساء فبوسه فوالى بلاد دومة وهم
الى الخنساء الخنساء السري فالتصاغت اسعرا من صلى الله عليه وسلم ورافعا بالحناء
حاشا دومة من اسلم من قومه الى المندسة فالتصاغت الخنساء لاهل خنساء اخرج الى الخنساء
في هذا التمهيد وسه جمع بين الاسما وطعنه وعلى عدها فوالى في بني تميم فالتصاغت
الى صلى الله عليه وسلم أي الى المندسة لانه ما بوسه لانه بعد كل الدهان سارح لم معه
الى معني بنو عيسى من سبه ومع الخليل في شرحه الى المندسة فلا يعرفاد اسعرا من
وافقه بني عازا ويحذرك اذ عده اتصال بنو عيسى من حرمه ووجه الى المندسة من سبه
وتعمل ان اقامه أي من سبه بالحناء طائفة من اسيرهم فالتصاغت الى المندسة حتى دونه صلى
الله عليه وسلم فمات دومة وكراس مغفون فهم وان كاهم كروا في الأولى لاهم رجعا مهم كما
ذكر ان ابنه من عده وعدها (ومعني عسرا) احدى عسرا فربما وسع

عربا كافي العيون فالجمله ما عاوا وواسان ان عبد الله واولاد موسى قال اس اخي فلما سمعوا
عما حار اليه صلى الله عليه وسلم الى الماد - ومعهم بلاده وبنوهم وبنوهم وبنوهم وبنوهم
مهم رحلان مكة وحيي سمعهم منهم ذرا وربعه وعشرون (وكان ٢٢ عسكانه) بسم
العين (ان عيسى) اذ وعده الله بفتح العين اليهم لم يأتهم (مع امرأته أم حنيفة بنت أبي
مضار نصره حال) وروى اس سعد عن ابن أبي الميام كان روى عيسى عسكانه بأسر وصور
مربع اصعب فاداه نصره فأخبره بالميام فلم يحفل به وأكب في الجرحى ما فابا في آب
في نوى مال بأمر المومنين فصر معاذوا الا ان اصعب عدى في اسعر الا رسول الله تعالى
بأسا من فاداه في حارب فقال له ان الله ما قاله ان الملك يقول لك ولكي من روجه ولك حاله
اس سعد بن العاصي الخديص (مما في في من النصره ويرجع رسول الله صلى الله عليه وسلم
وسلم ام حنيفة) ربه في الاصح وول هذا سهر ما حاجيه وعسكانه المذكور روى
صهاه ربه المصافي احلف فل ولت عكة أو الحنفه (بأبي يعقوب) مصر من حرم
رضي الله عنه (سبعه من الهجر الى المده) مقل بالمهر (وهي بالنفس كاسا في ان
سا الله تعالى في المده الثاني عند ذكر أرواحه صلى الله عليه وسلم) وروى احمد بن اسحاق
عن اس سعد قال لعبي ومن عروس للعاصي وعمار بن الوليد مده بعد ما في العاصي
فدخلوا له ومعه داله واندا فبعد واحد وعنه والاخر من ماله فقالا ان هرا من ي
عساروا ارضك وروعوا عبا وملتبا قال وأسهم قال هم بأرضك فأرسل في ظلم فقال
مرا احطسكم اليوم فاسعد دخل - فقالوا مالك لا تسعد للملك فقال ما لا تسعد الا الله
عرو حبل قالوا ولم ذلك قال ان الله أرسل فاسرولا فامرا ما لا تسعد الا الله فامرا بالانصلا
والركا قال مروا لهم بها الموط في اس مريم وأمه قال عا ول في سمها قال يقول كما قال الله
روح الله وكله ألعها الى مريم العذرا التول التي لم عسا سسر ولم يهرسها ولم يرفع العاصي
عودا من الارض فقال لمعسر الحنفه والسفسف والرخا ما ريد على ما تقولون اسداه
رسول الله وانه الذي يسره سبي في الاشميل وانه لولا ما انا به من الملك لا تسعد فاكور
انا التي اجعل بك وأوصه وعالي ابروا حسنهم وامرهم مده الاخرين فردى عليه ما
ونجل اس سعد فسم يدرا وروى واه فقال العاصي مر حباكم ومن حسم وعنه وانا
أسداه رسول الله ورفق العاصي بعد الهجر سهبع عدا الا كثر وول سهبع عا ول مع عكة
بأذكر الهدي في الدلال (وسرح أو بكر الصديق) كافي العصم عن عا سه لم اعيل اوى
الا وهما من الذين ولا عر علقوم الا ما ساعد رسول الله صلى الله عليه وسلم طرق الهار
مكر وعسسه لما سبلى المسلوب سرح أو بكر (رضي الله عنه) مهاجرا (الى الحنفه) للملق
من سه من المهاجرين اليها (حتى بلغ رل) فتح الموحد وحكي كسرها وسكون الرافكاف
(العماد) تكسر النجحه في المسور ومن الروايات وحرم اس حاله بهما وحظا الكسر
وهورا وعسده وعصر الضم والكسر والمراد به الفعأ صاود ذكر اس عسدي في الملق
وأعر من حكي اهمال العين ومعهم حقه ما لب هذا لمهله قال الحارثي موضع في حسن
للال من مكة الى حقه الملق وقال الكري هي اعاصي هجر وقال الهمداني في انسي الن

[illegible]

الآن يكون من الصدق أي سداد وفي بعضه بعضهم بعضا فاعطوا له ويرجع إلى
 معنى الأول وفي رواية الكشميني والخرجاني فبعضهم ويرى ما كنه ذلك الوجه وكسر
 الماد أي سقط (ويحذف منه وكل أو يكرر حلا كما) سدا الكاف كذا المكا (لا يلف
 عنه) قال الخاطا أي لا يطنس أما كنه ما عن الكاف من وجهه (أداف أو الفراء) إذا
 طرعه والعا في عدم اللف أو سطره والخرجاني (أمرع ذلك) أي أحاف ماله أو يكرر
 (إسراف مرس من المرسك) لما عطفوه من ربه فلو أن الساب والسب أن عا إلى
 الإسلام مالى الرواء مرسا إلى أن القصب فقدم لهم (مالوا) أنا كذا حرا أنا كذا
 نحو ذلك في أن يفسدونه في دار فسدوا وذلك طامس حسدا ما داره فاعل ما فاعلا
 والرواء فهو (أما قد حسنا من) جمع أوله أو يكرر (ما باو أو ما نا) بالص مولى
 كذا رواه أبو ذر ورواها القوي من قسم أوله ساو ما بالرفع على السا للجهول حاله الخاطا
 (فام) عن ذلك (ما احب ان يصير لي ان يفسدوني في دار فعل وان أي الان على
 نفسه) مع السمر وسكون اللام لانه رسيه فاعا ط لكشميني وصدره موله فاعا
 بالهمز (ان رد السبل فعمل) اما لانه (فاما ذكره ان ر) قسم الدون وسكون
 المعجمة وكسر اما حال حمر اذا حطوا واحمر اذا عداوى بعد ذلك قال في الرواء واسا
 مرس في لاني تكرار الاستعلاء فأي ان العصبه الى أي تكرار فاعا فاعا فاعا فاعا فاعا
 ان يصير لي ذلك وما أن رجع الى دمي فأي لا احسن ان سمع العرب اني احسن في رجل
 عمدته (فقال أو يكرر لاس الله فاعا في رد السبل حوازل) بكسر الحاء وضمها ورواها (وارى
 حوازلته) عروجل أي تحماته (الحذروا الخاوي) في باب الهمز الى المذ مطولا
 وليس في قسمه رضى يعلى لها فاعا اراد المصنف فاعا ان ما ذكر قطعه منه ورواها
 الصاري انصافى مواضع يحصرها قال الخاطا ومنه من فاعا الصدق أسا كسر فاعا مرسا
 من سوا ظاهر على ما عليها قال وفي مواضع من النصه في وصف الصدق بل قد يحذفها وصف
 به الذي صلى الله عليه وسلم ما يدل في عظم فصل الصدق وانصافه بالله ان السالفة في أنواع
 الكمال التي ويحذف في الموروراد في الحسد كس ما أو أو يكرر كمر في رها وفيه الى
 السور دخلني التي صلى الله عليه وسلم وانو كمر وعمر طه واحده (م) في السه العاسر
 أو الساعه (فام رسال في بعض النصه) التي كس في بي حاسم والمطلب انهم في ذلك
 صدقها هم من عرو من الحرف العامري أسلم بعد ذلك رضى الله عنه وكاسم اسه فاعا
 اس عد ما في دل ان مروحها حد وكان فصلهم في المعبة ادخل عليهم في ذلك ثلاثة احوال
 طعنا ما علف فريس حوا السمر اصبح فكا وفعال اي عرو عا لى حالكم فاعا روا
 عنه م عاد النابه فادخل عليهم حلالا أو حلالا فاعا فاعا فاعا فاعا فاعا فاعا فاعا فاعا
 سرب دعو رجل وصل اهل ربه أما في حلقه ما لو فاعا فاعا فاعا فاعا فاعا فاعا فاعا فاعا
 حاسم اني رفس أي به وأسلم بعدوا به فاعا فاعا فاعا فاعا فاعا فاعا فاعا فاعا
 ما كل الطعام وليس الساب ومكس الساب وأحوال حب وعمل فاعا فاعا فاعا فاعا فاعا فاعا فاعا فاعا
 اصبح فاعا ما راجل واحد والله لو كان معي رجل آخر لمص في رفسها فاعا فاعا فاعا فاعا فاعا فاعا فاعا فاعا

انما بانار ساجدا الى الخلق من ذي قباله أو صعدا من جبل طينان من بني عبد شمس
 واب ساجدا فقال انما ما واحد فعلا اعمل فقال انما ما واحد فذهب الى أبي العتري العباسي
 ا هـ ساجدا الى انما ساجدا فذهب الى ربيعة والاصود فذهبوا الى انما ما واحد فذهبوا الى
 ذلك لما حلوا في انظر مكة وراق ذلك وأمكروا الى انما ما واحد فذهبوا الى ذلك لما حلوا في
 الامر اسرجوا العترة ومن هوها وانظر انما ما واحد فذهبوا الى ذلك لما حلوا في
 منه له الصلا والسلام على ان الارضه) سبع الهمز والواو والصادا الفقه وسبع صبر
 كالعدس ما كل الحبيب (اكتب سبع مائتا والمطهر والظلم لم يدع الا انما ما واحد فذهبوا
 فعباد كرا ساجدا وانما ساجدا ومن عترة وعبرو قد كروا عترة ذلك وهو ان الارضه لم يدع
 اسم الله الا اكتبه ومن مائتا ساجدا والمطهر والظلم فذهبوا الى ذلك لما حلوا في
 فعله من سوا الروايات جميع ما هم كتموا فذهبوا الى ذلك لما حلوا في
 الاسرى خلاه وعلموا انما ما واحد في الكعبة والامرى عنهم ان كس من الله بها اسم الله
 في ربيعة ما عدا انما ما واحد اسم الله سبع طاهم امه في قال في الروايات قد كرم في الله عليه وسلم
 ذلك له فقال انما ما واحد فذهبوا الى ذلك لما حلوا في ذلك لما حلوا في
 بني هاشم والمطلب في انما ما واحد فذهبوا الى ذلك لما حلوا في ذلك لما حلوا في
 لسوا رسول الله صلى الله عليه وسلم اليهم فقال انما ما واحد فذهبوا الى ذلك لما حلوا في
 خصصكم ما سوا العمل ان يكون سوا ويحكم صلح وانما ما واحد فذهبوا الى ذلك لما حلوا في
 دل ان ما سوا ما سوا فذهبوا الى ذلك لما حلوا في ذلك لما حلوا في ذلك لما حلوا في
 وقالوا لا في ما سوا ان لكم ان روحا واحدا ساجدا في انما ما واحد فذهبوا الى ذلك لما حلوا في
 في امر هو صبر ساجدا فيكم ان اسحق احب في ذلك لما حلوا في ذلك لما حلوا في ذلك لما حلوا في
 ولم يزل في اسم الله الحبيب وركب فيه ساجدا فيكم فذهبوا الى ذلك لما حلوا في ذلك لما حلوا في
 فلا والله لا في سوا فيكم ساجدا فيكم فذهبوا الى ذلك لما حلوا في ذلك لما حلوا في ذلك لما حلوا في
 وصافه هوها وحدوها كما قال صلى الله عليه وسلم فذهبوا الى ذلك لما حلوا في ذلك لما حلوا في ذلك لما حلوا في
 نصا وسدا وانما ما واحد فذهبوا الى ذلك لما حلوا في ذلك لما حلوا في ذلك لما حلوا في ذلك لما حلوا في
 في انظر وسكا انما ما واحد فذهبوا الى ذلك لما حلوا في ذلك لما حلوا في ذلك لما حلوا في ذلك لما حلوا في
 (علما انما ما واحد فيكم فذهبوا الى ذلك لما حلوا في ذلك لما حلوا في ذلك لما حلوا في ذلك لما حلوا في
 انما ما واحد فيكم فذهبوا الى ذلك لما حلوا في ذلك لما حلوا في ذلك لما حلوا في ذلك لما حلوا في
 فذهبوا الى ذلك لما حلوا في ذلك لما حلوا في ذلك لما حلوا في ذلك لما حلوا في ذلك لما حلوا في ذلك لما حلوا في
 لا لسوا انما ما واحد فيكم فذهبوا الى ذلك لما حلوا في ذلك لما حلوا في ذلك لما حلوا في ذلك لما حلوا في ذلك لما حلوا في ذلك لما حلوا في
 انما ما واحد فيكم فذهبوا الى ذلك لما حلوا في ذلك لما حلوا في ذلك لما حلوا في ذلك لما حلوا في ذلك لما حلوا في ذلك لما حلوا في
 (وما حقه وانما ما واحد فيكم فذهبوا الى ذلك لما حلوا في ذلك لما حلوا في ذلك لما حلوا في ذلك لما حلوا في ذلك لما حلوا في ذلك لما حلوا في)

(ولما أتى الله عليه وسلم سبع وأربعون سنة وعلمت ما سهر واحد عشر يوما) كما
 سر من التفسير (ما في ساجدا) فذهبوا الى ذلك لما حلوا في ذلك لما حلوا في ذلك لما حلوا في ذلك لما حلوا في ذلك لما حلوا في ذلك لما حلوا في
 عشر من السوا (ومن ما فيكم فذهبوا الى ذلك لما حلوا في ذلك لما حلوا في ذلك لما حلوا في ذلك لما حلوا في ذلك لما حلوا في ذلك لما حلوا في)

العقول كما لم (وهذا هو المزارع من حجرة عليه الصلاة والسلام سلاسل من) وهذا ما
في كلا العقول من له لأنه اذا ما في ذلك كان عليها سلاسل وفي الامعاء من حواس السبع
في اول سمع جسم ووقى او طالع له من اسمهم فيكون واه في رجب وفي سر الحائط
ما في السبع العاشر بعد حواسهم السبع سمات اسمهم وعشرين يوما (وروي) مره
لا يجمع ورواه ابن ابي عمير في لاريدان صدق الخدم الى قوله لما رأى اوطال يجمع
فمن آخره الصاري في الحمار والسمور واه فاه في طالع من سمع من السبع رايه
أي السبع من حواس العقل ويكون الراي (أنه من الله له وسلم كان يقول له عدموه)
فل العرعر (ما لم) وفي رواه أي عم وأي هالدا العرب (فل لا اله الا الله) أي وفيه
رسول الله لان الكلمتين صارا كالكلمة الواحدة ويجهل أن يكون اوطال كان يحصى أنه
رسول الله ولكن كان لآخر من حقه وانما في اللآيات الروح

ودعوني وعلب المهادن • ولشد صدق وكتب سما

فادعهم على أمر له قوله لا اله الا الله فاذا امرنا بالوحد لم نوقت في الشهاد له بالرسالة وفي
الخط (كله) نص يدل من قول القول وهو لا اله الا الله وعلى الامام ما من قال القبي
والا قول احسن ونحو الزمزم اى حى كلمة (أصل القسم النصارى) وى الوفا أحاط رى
الحار واهتدلسا بعد الله قال القبي محروم فى جواب الامام اى ان يصل اسعد وول
الركضى وضع نص معه كله قال الخطاط كما به صلى الله عليه وسلم فهم من اصابعه من
السما فى ذلك الخاله أنه على اربك لا تقعه لومعه عند الموت او لكونه تمسك من سائر
الاعمال كالنصارى وغيره فانهم قد كرهوا ما كرهوا من الشهاد فحصل ان يكون طرأ
ذلك لاسعه اذ لم يحضر حينئذ احد من المومنين الى صلى الله عليه وسلم فطلب عليه ما به
سبدهم اقصه (نوم النصارى) والسماء لا تسلم ان يكون عن ذنب ان يكون فى جورج
الذرحان فى الحقه فلا يسكن بان الاسلام يجب ما سلكه فى ذنب تسع فيه لو ائلم وبعب
الحوادث بأنما فيما يحصل من الذنوب مقدر وهو (فلما رأى انوطالب حرص رسول الله
صلى الله عليه وسلم) على اعمامه (قاله) الى اى لولا بختانه) قول (فمن اى اعمامهم امرنا)
بهم وراى حروفا كما فعله الروى من جميع روايات المحدثين وأصحاب الاخبار وجميعهم
وراى مصوحى كما قاله الهوى ويصل ويغير واحدا الخطائى والرسى قال ما من وسما
غير واحد من سوحا الى أنه المواب اى حورا ومعنا وقال عمر دها (من المواب لملها)
ولو ملها (لا اقرها الا لاسرله بها) لا ادعانا حقه حكمه ماله (علمنا سار من أى طالب
المواب نظر العباس السمر لم يصبه فاصحى اليه ماله فقال نا اس اى والله لقد قال اى المكنية
الى امر بها) لم يصح بها العباس لانه لم يكن أعلم حينئذ (فقال رسول الله صلى الله عليه
وسلم لم أسمع) وبكى فتمه زاده ولم يكن العباس حينئذ مسلما وفى وان يجب فى بعض النكها
لنفسه عداس احق (كذا فى روايه اس اى حق) عن اس عباس باساده ولم نسم (انه)
اى اما انه (أعلم عند الموت) من قول العباس لقد قال ولم يروى باطنا انه أعلم عند الموت كما
يؤمنه فسداس اس همام فى السر والخطاطى فى العمى لفظه وما فيه ذلك وعدا احمى لرافعه

ومن معهم على اسلا (وأحب) كما قال الامام السهلي في الروض (باسماد العباس
 لا يطالب لو اذها بعد ما سلم كاتب صولة ولم يرد) سهادته (صولة له السلام لم يسمع لان
 الساهد اعديل اذا قال سمع وقال من هو اعديل سله مع أحد يقول ن اصب السماع) قال
 السهلي لان عدم السماع يجعل اسما لم يصب الساهد ن السمع (ولكن العباس سهد بذلك
 قبل ان يلم) فلا يسل سهادته (مع ان السمع ن الحدب عداس لا يطالب الوفا على
 الكفر والسر كجرو ا في جميع المصارى) في راصع (من خدم سعد بن المذب) ن
 أنه ان انا طالب لما حصره الوفا وحصل عليه النبي صلى الله عليه وسلم وعهد ان يحمله ويهد
 الله من اى أمه من المعسر فقال اى عم لي لا اله الا الله كله اسما لم يصب الله تعالى اوجهي
 وعده الله ان انا طالب أربع من له عدد المطلب فلم ير الارذاه (حتى قال انو طالب آخر) نص
 في الظرفه (ما كلمهم) روى رواه أخرى كلمهم به (على له عدد المطلب) حبر ومدا
 محذوف أى هو وسد ذلك في طريق أخرى فانه الحافظ قال السهلي في الروض مظاهر الحدب
 به في أن عدد المطلب ما من سر كاو حكي المسعودى فيه خلافا ربه حل ما من باب المارأى من
 دلائل وبه صلى الله عليه وسلم وعلم أنه اعاسع بالوحد لكن روى الرازي والنسائي عن عبد
 الله بن عمرو ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لما طبعه وفد رب فوما من الإصار من سبهم لطلب
 طلب هم الكدى قال لا لال لو كتب بلصمهم الكدى ما راب الحمد حتى راها أحد
 قال وقد رواه أنوداود ولم يذكره محي راها أحد أي وفي قوله حداس ولم يقل حدل
 معويه الحدب الصعب ان الله احسانا وأمه وآسائه قال روح له انه اراد نحو مهابد للان
 فوه صلى الله عليه وسلم حتى وادعها بهم الكدى لا وحب علودا في النار ايسى لكن
 نوبد القول باسلا ه ان النبي صلى الله عليه وسلم اتسب الله يوم سدد ال اما ان عبد المطلب
 ح م م ن الاتسب الى الا كما الكمارى عده ما حدس وان كان حدب المصارى المدكور
 مصاد ما فربا لا وحنه بأول قريب والله دما اهل الاصول ولدا وعب السهلي عن الرجح
 قال السوطى وحطرى في ما ودها بعدان فركهما واما حدب النسائي ما وده
 قرب وقدح السهلي ناه ولم يسوره ايسى قلب الما وى وان كان بعدا الكده قد سعى
 هاج ما يبه وبن حدب المصارى من اى خرر وقعه نفس من حبر ووى آدم فربا مبرا
 حتى نفس من القرب الذى كتب فيه وفي سلم واصطفى ن فربس بن هاشم ومعلوم أن خبره
 والاصطفا من الله تعالى والاصطفا عنه لا يكون مع السر في التبر ولعد وكن حبر
 ن حبرك وداود في الاصابه اعنى هذا المطلب وقال ذكر ابن السكن في النجاشه لما حاه
 اهدكر ان النبي صلى الله عليه وسلم سبب كما ذكر واخبر الراف وانطار عى ما من قبل العبه
 ايسى (واى ان يقول لا اله الا الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم والله) وقد رواه سلم
 اما واقه راد اما قال النوى ما لم يرد وما وكلاهما صحيح قال ابن الصرى في اماله ما اراعه
 لتوكدر كوهامع هدر الاصطفا واسمعا لهما ووعهما في وجهه احدهما ان راده
 معنى حقاى ولهم امارانه لا معنى والا حرا ن يكون اسما للكلام عبره الا كمولد اما ان
 ردا سلطان واكثر ما حدب الالف اذا وقع بعد هذا القسم لئلا يلى سدا اصل البانى بالاول

لان الكلمة اذا نصب في حرف لم يسم مصحبا تعلم حذف الف ما افعلها الى الاتصال بالهمز
 اسبى (لاسه ورك) كما اسعمر اراهم لانه (ما لم انه) فسم الهمز ويكون النون هي
 لا فعول (عنه) اي ان لم يسم الله ن الاسعمر (ما لم الله ما كان الذي والذين اسما
 ان يسعمر والمسر كمن ولو كانوا اولي حرف) فاصح الاسعمر ان يحكم الله وحكمه من بعد
 ما تسمى لهم انهم اصحاب الحزم اي ظهورهم لهم ما واعي السر له وكالعلم للسمع من الاسعمر
 ولا يسكل بان را من او حمارا بل قد يسمه وهذا المصنف في المفسر ثلاث سنين لان هذه
 الاية سبنا ن كون السور منه كما سئل في الاتقان في فهمه وامر ولا حاحه تصور
 انه كان به مره الى روله لان التمسك مع الحكماء بما ظهر في هذا السور لم يظن انما
 في التفسير ان الله بعد ذلك فعلى في القبح الظاهر روله بعد رواه التفسير اسبى
 وكما لم يسم في القول باسمه من كونه فسمه من صبح فلا يعارضه قوله بعد ذلك لكون
 المعنى بعد وبه والاسعمر له كونه ما لم يسمه ما معه محله ما ماول السوطي في التوسيع
 المعروف اسم ارباب ثار رضى الله عنه وسلم فراه واسا دن في الاسعمر اياها كما رواه
 الخاتم وغيره فمسائل جدا لا تسعمله فام الاموال رواه الصحيح ورواه في تفسير
 المسدول فسم الخاتم بان في اسناد ايوب بن هاشم صحيحه من روى السوطي منه
 في الفوائد من الذي كتب اخر الحديث في رواه مع روى في تفسير المسدول قال روى عنه ما
 وهي مخالفة للمعطوع منه في الناري من روله اعقب روى في طلبه قال السوطي
 بعد في جميع احاديث رواها في آية فام هذا ان طرقها كلها بخلافه خصوصا في روى
 الاية الناهية عن الاسعمر لانه لا يمكن الجمع ما روى الاحاديث الصحيحة في فهم روله
 في أي طالب اسبى وقد مضم ذلك مسوطا عما في من هذه الاية وان كان سبنا خاصا
 عام في روى عن روله اسسكل قوله صلى الله عليه وسلم يوم احدا اثم اعمره روى فام
 لا يعلو واحب بانه اراد الدعاء لهم بالنوبه من السر له حتى يعمر لهم فاسل رواه في روى
 الهم اهد روى وبانه اراد وتصرف عنهم عضوه المماس مسج وحذف (وارل الله في
 اي طالب) انما (فقال روى الله صلى الله عليه وسلم ان لا تمس من احب) فام
 ارعمره اي ليس ذلك الله (ولكن الله مدي من س) وانما عليل السلاع ولا ساقه قوله
 تعالى وابتليهم روى الى سراط مسسم لان الذي ابتله واصافه الله هذه الدعوى والدلالة
 والمضى هذه الترفس (في المصنف) للضاري وسلم (الساس انه قال لرسول الله صلى
 الله عليه وسلم ان اطلب كان يحوطك) فسم الخا الممثلة من الحاطه وهي المراء في رواه
 يحطك (وسم له مصنف) فسم الى ما كان رجه عنه من قول روى روى الجمع الى
 ما ذكر اسبى قال من ان قد سمعوا ما طالب فلكا في عام واحد وكاسد روى وروى روى
 له في الاسلام سكن اليها وكان او طالب له كسدا واسرا في عومه لما خيل بالمرس منه
 من الادى ما لم يطمع في حباه حتى اعرضه عنه من روى اسبى في روى روى روى روى
 هاسم روى روى قال روى روى روى الله صلى الله عليه وسلم روى روى ما الى روى روى
 اكرهه حتى ما او طالب ذكر في المصنف (وهو) ذلك قال نعم وحده في عراب من البار

فأمره إلى صمحاء) فنادى بمسحوق من ريسه فماتوا ولاهما ما كره وأمله
 ما روى من الملة في ريسه الررس إلى نحو الكسرة فماتوا ولاهما ما كره وأمله
 من الملة ما سلع الكعب وبعال أيضا الحارث من الملة وهو صمد العمر والملة أي صمد
 العذاب أي رادى رواه ولولا ما كان في الدرك الأسفل من النار لم يرفع هذا الحديث
 أنه صمد عنه عند أبي العرق السكاكيني إلى كلام الحافظ ويوم الملة يكون في صمحاء
 أيضا كان الحديث الآخر في سؤال الصام عن حاله دليل على ضعف رواه ابن أبي لهبه
 لو كانت تلك الملة ما عده لم يسأل إلا محال وقد حال الحافظ هذا الحديث لو كانت طريفة
 حصه لعرضه هذا الحديث الذي هو أصح منه فلا يخفى أنه لا يصح منه ما ذكره السهلي
 أنه رأى في بعض كتب أبيه ودي أنه أسلم لأن قيل ذلك لأنه روى عن أبي بصير يروي أبو داود
 والنسائي وابن الحارثي ورواه غيره في كتاب أبي طالب فبنا رسول الله أن يحمل السخ
 الصالح ذمات قال أذهب فوار فبنا ما عده من كتب كذا قال أذهب فوار فلما واز به رجعت إلى
 النبي صلى الله عليه وسلم فقال لي أعتدل في الحديث حواريزار العر من الملة وبعاده
 وأن التوبة مقبولة ولو في سدد حر من الملة حتى تصل إلى الملة لا بد له من أن يملأ
 سعة من أعينهم لما رواه وأما ما رواه الكافر أدامه من هذا الحديث في العذاب من الإسلام
 بحكم ما رواه وأن عذاب الكافر ما يورث واللعن النبي صلى الله عليه وسلم طالع من خصه بركة
 النبي صلى الله عليه وسلم (وقد قال ابن أبي حنبل النار إذا ناطق بالرواية سلم أبي طالع
 (روى الصحيح) الحارثي وسلم (أما) رأيي عند الحديث (أما) صلى الله عليه وسلم قال
 وقد كرهه عنه أبو طالع (له) سمع من سمع يوم الصام فله في صمحاء من النار سلع
 كرهه يعني سمع أقره وسكون المصنعة وكسر اللام (منه دماعه) وفي رواه أم دماعه أي
 رأس من سمع النبي عما رواه ويحاور وقد صرح العلامة بأن الزمان من الله ومن يسه
 للرفع على النور من بعض من روى عنه أدامه من الله ورسوله وأولاهم مصاحفها التحصين (وفي
 رواه لوزن) من كبر السكاكيني الحافظ قال ابن عمر صدوق وقال أبو داود ليس بضعه لكن
 أصح به سلم وقال أبو حاتم حملة الصدوق وعليه الحارثي فلهذا (عن أبي حنبل) رواد فقال يعني
 منه دماعه حتى يصل إلى (منه) واستكمل الحديث بقوله تعالى فما سمعهم سماعه
 السامع من أصوات النبي يسمع من سمع لسون الملة وقد أعدل الحافظ من السورة والعراق أن
 المصنف في الآية الأسراج من النار في الحديث من التصف ومثل نحو أن الله يصنع من بعض
 الكفار من سماعهم بلباسه الملة السامع وعمل الله عليه وسلم في أبي طالع
 بالمال لا بالمال (قال السهلي من باب الملة في حكمه الله تعالى وما كرهه الحارثي لا معنى أن
 أناطال كان مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فعمله مصرا) فاصرا (له) وسد وجهه من
 حاتم والمطلب المناصرة (الآية) كان سمع الله منه على له عند المطلب (أي) قال عبد المون
 أسر كل من كرههم (أما) الله عليه عند المطلب فلهذا العذاب على من سمع حاتم ليسه أناهما في
 له آياته) ولانوار من هذا رسول الأمام الرازي أما أنا ما كانوا كما رواه السوطي
 بأدله عامه وحاميه كما لا ريب في هذا بعد فتح جميع المال فلهذا الحمد فليس في الحديث ولا كلام

السبيل ان عند المفسر انما كانوا مكرمين (بما الله على الصراط المستقيم) قال في القبح
ولا يخفى كلام السبيل في نظرنا هي فان كان وجه ان الساب على المناسخ والمعلل لانه
اعتماد ولا يخفى ما ذكره في التخصيص بعدم العناد احاب خصوصا في الايام ما كان له
ولم يصول عنه سمع وهو في شغل ولم يصول عنه الى غير ذلك فسد في سبب القبح في المحل
الذي وقع فيه حصص العنونه بالعدم (وفي شرح التلخيص) في الاصول والمثل والشرح
(قراي) العلامة هان الذي في الناس احسن ادر من عند الرحمن الصالح
الهيبي المصري السارخ في العلوم دي التمام اليه من كالمواعد والحدود وشرح
المحصل ما في جندي الاخر به اربع وسبع وسبعه ودين بالترافه (الكهارلي
اربعه اقسام حد كرمها وآن طاهر وباطنه وكفر بعدم الادعاء للفرع كما في عن
أي طالب انه كان يقول في السلام ما قوله ان أي حق ولو لا انك انك تعلم انك راس
لا تسمع وفي سفر يقول في سنده المسمور (لست أعلموا ان انا لا مكتف به سنا
ولا نرى لعل الاناطل) وفي سفر من هذا النوع كثير (قال) القراي (هنا نصريح
بالناس واعتماد بالحق عن اياه ليد) وجهه للمصطفى كان طبعها فكان يحوطه ويحصر
لا سيما في سنده وقصه واسم على كفر وبما عليه المصلحة (انتهى) والاربعه سكاها
ان الاثر في الهياه وكذا العوى وهي كفرا بكار وهو ان لا يعرف الله عليه ولا يعرف
بالناس وكثير يقولون عن عيسى عليه السلام كان يدس واليه ود وكفر بها وهو المهر
بالناس دون العلى وكما بعد وهو ان ربه عليه ويعرف طيباته ولا يدس به كاني طالب
قال العوى وجسم الاربعه سوا في ان الله لانه ولا يصح ان ادانوا انهم في فاضلها في
الراجح كفر العان لجمع من الكفر والاسمرا بالاسلام ولذا كان المناقصون في ذلك الاسفل
من السارخ وفضل اخفها الكفر طاهر او باطنا وفضل الكفر صفان احدهما الكفر بأصل
الاعتقاد وخرقه والآخر الكفر بغير فروع الاسلام فلا يصرح به في أصل الاسلام
ومن هذا صدر في الهياه وفاته موف وفضل الكفر في اربعة النواقد كرها (ويحكى عن هشام
ان الساب) فسمند لانه ان محمد من الساب (الكفى) أي المسند الكوفي وبه ان
حسان وقال الذاريطي هشام واقفي ليس بعه ما سمعته اربع وعشرين ومائة (او اياه)
محمد سب (انه قال لما حصرنا انما طالب الوفا جميع الله وهو فرس) وروى ان اصحى عن ان
عسان لما استسكى أو طالب ولحق من سانه لانه قال بعهها ليعصر ان حجر وعمره فدا لملوا
أمر محمد فاطموا الى أي طالب بأحدنا في ان أحسن طه من افعى الله عنه وبه
وأبو حنبل واسمه وان حرب في رجال من اسراهم فاحسرو عما ذكروه ليعف أو طالب الى
حتى ان الله عليه وسلم لما أحمر عرادهم وقال عليه الصلاة والسلام بكم كله واحد تغربوا
على كونهم العرب ويدس لكم في التعم قال أبو حنبل بكم وأبيد وعسر كليل يعرض
عليهم الاسلام فصفوا وعضوا فلو اهاهو عظمكم سأم بمرحوا فعمل أن أنما طالب جههم
معدون او قال لهم ما في الكفى في هذا المر من عرس الاسلام او بعه وفضل بفرهم
(فأوصاهم قال يا معشر ربي اسمعوا الله وحلفه) وعلب العرب فيكم المسند المطاع
وكم المسند المتصاع والواسع الساع واعلموا انكم لم تتركوا العرب في الما ترصنا

الاحرار عوا ولا سرا ما الادركتمو فلكم بذلك على الناس العصبه ولهم به النكاح الوصله
والناس لئكم حرب ولى حركتم ال ولى اوصمكم تعظم هذ النكه نعى النكهه فان
فيهم ما للرب واما للعاص وما بالوطا صلوا ارحمكم فان في حله الرجم بفسا اى
دفعه في الاسل ويداد في الهدد واركوا النج والعقود ع ما لئلك العرون فلكم
احسوا الداعى واعطوا السائل فان بهما سراف الحما والمحاب وعلمكم تصدى الخلد وادار
الامامه فان بهما عصبه في الخاص ويكرمه في العام (الى ان قال) عصبه ماد كره (واى
او صمكم عصبه حذرا فان الامم في قريش والصدقى) الكبر والصدقى (في العرب) لم يعرفوا
بأبدا نأه الاناماه والهدى وى لم لا كذبوا قال بعضهم والله عدلنا بمحمد (وهو
الحاج لئل ما اوصمكم به) ن هذا الحصال الخلد الذى ذكره فى وصفه اهم وندهم بها
(وعدا ما نأه ربه الله الممان) الخلم (وأكثر الناس شجاعة السان) أى العصبه لما يعرفوه
به ن عصبه لاسا م ربه (وام الله) م رومل هذا الخلد ووصور المقطع مسدا
حدي حوى أى عصبى وقال الهوى مطع الهوى ووصاها وهى حطب وهى السارح فقال
عبار السامى أما والله عظم قال قال النورى قد كزلا طبا ه أنه فى هذا الوصفه مع ان ذلك
الله طامد ذكر السامى كعبه سر المولى على الله عليه وسلم لم يروا به سلم أما والله لاسعقرب
للماماه عدل (كأنى انظر الى معاليد) أى عمرا (الار) جمع صاعده كعبه وركابى
العاموس (واى الاطراف) الواحى جمع طرف صدى والمصه م والناس قد
اصاد عوبه وصدوا كعبه وعطوا امر خاص بهم عراب الموب) وقد وع ذلك يوم بدر
(فصان روميا قريش وصادنها أدبا) اساعاده له جمع صعدت وهو السعد السباع
أو المظم او المذواد والسرير بكافى الما وسى (ودور خراجا) حسب عمل سعون وأمر
سعون (وصعدوا هاربا) ملوك قال الما وسى رب كلى ماله ومصبه أو صا م م
والجمع اناب وروبو (وادا اعطاهم له احوجهم الله) كما وقع يوم فتح مكة (وأندهم به
اعطاهم عند فده صه) عهده فده احلصه (العرب وادها وأمر ب) الما (له
وادها) اربال ماله من حصد ونه من روى سمعه بالعرف أى اسعوا ملوهم أى اما زواله
(وأعطاهم هادها) كما اساده العرب للمساومهم الى فتح مكة وكما وقع فى فتحى حواري سادس
لحكمه من عليهم ريساناهم (مامه مرقريش) كئلى النسم وهما سبطه فلهطه بكافى الروس
ن الكئلى ووصمكم بامعير مريش اس ابيكم (كوداه ولا) موالى وسامريش (ولخره
جا) من أعداهم وما لى مافى قوله اس أسكنى الترمز والسريرج والصريح نأه بهم
مور رهم ومريشهم فكعبت وى حصد لاه فاعاها حصد لان لاه بهم وهما من
حصد المطرا لى شرد العراء فكعب وهو على الصراط المسمم وندعوا الى ما وصل الى حبان
العم كما اسار ال موكدا اا سم مال (والله لادى الله احمديه الارشد) بكسر الهم
وهما والكسر اولى بالصحيح (ولا مأخذ احمدهم به الاعد) فى الذارس (ولو كان لى سى
مد ولا لى ما حركه ب عه الهراهر) بها ن ورا م صوطه بعد اولها الى قال
الحوهرى الهراهر القصر م ربه الناس وفى العاموس الهراهر يحتر لى الالاء والحروب

في الناس (ولدت الذواهي م ح) على كمر فاطمروا عبر كعب وضع سبع مائة
 من ابناء له راسه الصادقة وكعب حمله الى ربه التامة بالحى وسوقه دراهم اربع
 لغير لاوى الاصدار ولهذا الملب الطسقى كان اخوان اهل النار دانا كفى - لم وفي مع الزارى
 مكمل من عذاب الا اى ان الذين اذركهم الاسلام من اعام الى متى الله له وسلم
 اربعة لم - لم هم اسان واسلم اسان وكان اسم لم - لم ساقى اساقى السمر وحما الوطاف
 وامه سدا ماضى وتولموا واسم عبد العزى بخلاف ن اسلم وهما جرح والعماس (م بعد
 ذلك ملاه انا م وفي خمسة) ومن لم يسم ومن لم يسم وجهه انا م وفي خمسة ومن لم يسم
 خمسة اسهر ومن لم يسم حله (في رمضان بعد الفضة سمر من الى الصبح) كما قال الخياط
 وزاد ومن لم يسم من اسهر ومن لم يسم (ما ب) الصدقة الطاهر (حدثه عن الله عها)
 ودخل فيها في الله عليه وسلم وهي في الموفى فكل مكره من ما ارى من الله وسجد الله
 في الكبر حراموا الربيرس تكاروا طعنها ن عاب اهلها روا الطبراني بسند ضعيف واسد
 الزايدى ن حكم من حرام انا م ذهب ما يحق ويرى صلى الله له وسلم في سمر ما هي ا
 حسن وسرسه ولم يكن في هذا السلام على الخمار (وكان عليه الصلاة والسلام صلى ذات
 العام) الذي ما تاه (عام الحزن) وقال الله حوله ن حكم بارسوى الله كافى انا م قد دخل
 حله له لحدثه قال احل كات انا م الفمال وره النيب وقال عدى من غير وحله فيها حى
 حى عليه حى روج عاب رواهنا اس سعد (فيما ذكر ما د) من عبد الصلى ابو محمد
 انا م بعد انا م من كات العاسر كاتى المريب نعى الطعة الى اسد نى مع
 السامى كما فصع عنه في خطبه (وكانت دما ما ما عهدها وسرسه الى الصبح)
 كاتى الصبح وزاد وقال اس عدائرا عا وسرسه واربعه اسهر (م بعد انا م من وب
 حدثه) الزايدى في رمضان (روح له السلام) في سوال (سود نى ربه) صبح الزايدى
 واسكان السمر وضع كاتى العا ومن وبه رد قول المصاح لم اظهرى كوما في سى من كتب
 الله وفي حى الدماطى ما تى حدثه في رصاى وعد لى سود في سوال م على عاى وبى
 سود قبل عاى والله اعلم

(م حوجه على الله عه وسلم الى الطائفة)

(م حرح عليه السلام الى الطائفة) قال اس اصوى نلس المصر من نعه والمعده و ما ان
 نصلوا منه طعة من الله تعالى قال المصرى لاسهم كانوا احواله قال غير ولم يكن به وبهم
 عذار (نعم من حدثه سلايه اسهر في نال نعى من سوال سبه عسرس السو) ذالى
 مرمب انا م حلا لى ما حرم به انا م رمضان وعاد العلماء اسم انا م اسوا في محل على قولوى
 اس نى عا لاعد اسفا (لما ناله) م حرح والاذم لى لى انا م حرح لادى الذى ناله (ن
 مرس بعد مرمب الى طائفة وكان مرس ساره) فها روا اس سعد من خبر من عظم وذكر
 اس عهه ونس اصوى وعبرها م حرح وحده ما سفا يمكن انا م نذا لعهه ولا نرى ما نالى
 انا م عا ربه مبه ولم يخرجه حلا ما كجرهم لان الا نى اعما هو كلام اس سعد وحده الذى
 روى انه كان مبه (ما انا م مرسا) وقال اس سعد عسرا ما م وجمع في اسى الطائفة ان
 العسرى نعى الطائفة والعسرى م ما حاولوا وطرفها انا م م كاتى ذالى صبا ان السهر

كله في اطا م لكه مك عس من قبل اجتماعه بعد النبل وعسر د لاه لم رجع م
دعاه ل مك (يد و اسراف صبغ الى الله) و يدور لهم واحد او احدا رجا ان احدا
بحسه (ليحسرو) لا الى الاسلام ولا الى النصر والمعاوية وعبد بن اصر والواهدى
وعمرهما انه صلى الله عليه وسلم علم عدنا في عبد النبل وسعود وحسب ي عوروس وى وهم
اسراف صبغ واداهم وعبد احدثهم مع دك حرا لرى الخصى غلب الميم وكاهم
لما له نصرته في الاسلام والصام في من حاله من هو فقال له احدثهم هو عرط ماب
الكعبة ان كان الله ارسلك والى اما وجد الله احدث ارسلك والسالك والله لا كثر
ابدا الى كتب رسول الله لاسأ طم حطرا ن ان اورد ليل الكلام ولن كتب يكدب في الله
ما عسى في انا كثر دعاهم صلى الله عليه وسلم من عدهم و دس من حصرهم وقال ادعهم
ما دعهم فاكروا لي وكر ان منع قومهم دك عر يدهم عك فلم يسه لوار داسلم مسعود
وحبيب بعد ذلك وصحبا كاحرم به في الاضاه وفي عبد النبل حلف ما ي حصص اى المصعب ارا د
بأسراهم هولا النديه وكانه لم يصدف برهم اولا دعاهم اول الكوم العظما م عم الله و
في روايه انه لم ير له احدا من أسراهم الا حاله وكثره ليحسرو وادوا في احدثهم م
فقالوا يا محمد اسرح من يادنا واطق عمالك من الارض (وأعروا) حاله و سلطوا (به
سها هم وعدهم نسوبه) راد اس امص ونصصوبه حتى اجمع عليه الناس (قال وى
اس منه وبعروا عر اسه) جمع عر فوسط اعطا كع من الخواص (بالجار) عدوا له
م من على طر مة فلما رى م م جعل لارفع رسله ولا يسهما الارض صوهما بالجار
(حتى احصيت بعلا بالدا رادع) وهو سلفا التبع (وكان ادا ارسله) بمجمعه وفاب
آله (انظار عدوا الى الارض فاحدوى بصدقه موه) ماله في اذا اذ لم يكو ن
السود احص بعه ولم يكو ن ادا مة ربه بالجار في المراق والمناصل الى الم اصنام اسد
من عرها (فادامى رجو وهم يهكرو) قال اس سعد (وريدن حاربه مة مة حتى اهد
م) رداى شرح (في راء) احدا رعى الوجه اذ الخواص اعما سعى مة ادا كان سى
احدهما (ضاحا) تكسرا للمجموع مع مة مة و حال اصنام ماب كالى المصاح (وى
المبارى) في ذكر الملائكة من يد الخلق ما موق الوجود محصرا (ومسلم) في المعارى
والناساى في العوب (من حديث عائشه امه انا لى صلى الله عليه وسلم هل اى ليل نوم
اسد ن نوم) عرو (احدثا ل ليل لمس من قول) فوس وسط الشعل في روايه مسلم
وسب في المعارى با طالع من قول مالى وأم مة بعلها (وكان اسد) بالرفع ولان
دربا لصب حرك كان واه عباداى مدهوم و لى لصب (مالا م م) من وملا
فربس ادا كانوا احدا لى الى صب وهو راسا مة السى الى سبه فلا ردا ان مة السوا
مروها (يوم القصة) طر فم م المص با م الى مى ومه مة ماسى والطائف ولذا قال
مصلح المراد م انا وضع مخصوص اجمع مة ع عبد النبل لاعنه الى اجمع م م ا ح
الانصار (اذ) اى احب (عر مة مة) الى اس لى لى عبد كلال) كذا فى الحديث
والذى ذكر أهل المعارى ان الذى كلمه صلى الله عليه وسلم عبد النبل مة و داهل الدس ان

بأقرب مما له له دم معاً في الموصول حرم وبقي من آثار حتى وبه كان وم نوس وقال الصانع
 هي مريه نوس الموصول (فقال صلى الله عليه وسلم من مريه الرجل الصالح نوس مني) هج
 الم نوسد اوجهه مسمى واسم أسه وفي سر عبد الزوانه اسم امه وسه صاحب بارح
 حات ما لا لم يهر نامعير ومعي ورد الحافظ بعدد اس عداس عبد الحجازي لاسي
 له ذات قول اني حرم نوس مني وسه الى آيه فان عداسا الى الردي على من رعم ابي
 اسم امه وهو محكي ن وجب من سه وذكرك الطري وسعداس الاربى الكامل والذي في
 الصحيح اصبح بل سب موله وسه الى آيه انه كان في الاصل نوس من ولا عداسي الراوي اسم
 آيه وكفي عنه لان فقال الذي نوس مني وهي امهم ام سعد وسه الى آيه
 أسه اي حاتم وسه ولا تعقود هذا التاويل وبكلمه حال ولم أعف في في الانصار في
 اتصال نسبه ودخل انه كان في من موله الطواغيت من العرب اسمي ن فصح الباري ومريد
 ما نسبه له على من عطا سأل كعب الاحبار مني فقال هو انونوس واسم امه نوزاي
 عدده ناز فاسه وى من ولد هرون اسمي موله السوطي الما ول عددي اقوى وان
 اسعد الحافظه نظر (عال) عداس (وما ذرك) ما نوس مني كمال الرواه وقد
 السمي فقال عداس وانه لم يدر من مني سوى وما فيها غير نعدون ما في اس عوفه
 واسم اي في أمه امه (قال ذالك أي وهو في علي) وعداس وعنه والتي كان حاتم و
 (ما ك عداس في يده ورأسه ورجله بسلها وألم) ردى الله عنه وهو معدود في الصحابه
 وفي سر التي ايه قال ايه ان عداسه ورسوله وعداس احصى ونظر اليه اسار يه فقال
 احدهم بالاسم اعماعا لعل عداس لعل لعلها ايه اس فالله والله ما عداس لعل راس
 هذا الرجل وذهود به قال باسدي بعد انما سمي ما في الارض مني حرم من هذا العداس على
 ما هو لا يعلو الاى فالله وعمل ما عداس لا يصر له من له فاته حرم من ذبه وفي الروص
 ذكر وان عداسا لعل اذ اسدا الخروح الى عدا مراه بالخروج معهما فقال افعال ذلك الرجل
 الذي رأيت يحاط بكبار داه وانه ما تقوم له الحمال فعلا له ويحل ما ادا من مخرج له اساه وفي
 الاصابه عن الواقدي قيل قيل عداس من سدر ورجل لم يصل بل يرجع حان

• (ذكر الحس) •

(ولم تزل) صلى الله عليه وسلم في مصر فمن الثالثه عشره واسم جسيه نرسا
 (مجله) عمر مصر في لعله والثالث وفي سبيل فصل قال الرهان والصواب مجله ويحمل ان
 حال الوليه ان اسمي (و و وضع في ليله من مكة صرف الله) بالناسا لعل قول لعل له قال الله
 تعالى وادبر ما للدسرا الحس (سعه) كباروا الحاكم في المسد لعل واس اى سبه وأسد
 اس صبح من طريق عامر عن روع عن عسفا الله قال عطا الى الذي صلى الله له وسلم وهو
 نرسا لعل عله لما جعوا قالوا انصروا وكانوا سعه احدثهم روعه واساد حد وعل سعه
 وعل عردك (من حن نصفي) سون معسوجه ومصاد عمله مكسور فصح ما كنه فوجد
 مكسور فصح ما كنه افاضل وولده ورجوعه ورجوعه ورجوعه ورجوعه ورجوعه ورجوعه ورجوعه
 التي صلى الله عليه وسلم وراها قال عسفا الله ان عسفا ما راها ورجوعه ورجوعه ورجوعه

وهي بالحرر كما في سبيلهم به سحر واحد قال الزهري وهم من قال بالحرر وولته (مذبه
بالسام) سبع مائة من التبر السامعي قال الخاقاني ومعه نحو مائة من الحرر من السام والهران
اسمى وفي سمرقند من جندهم من شوي وقيل مائة من حران وأربعة من بصرى و
عكرمه كانوا ابي عبيد الله بن حرر الموصل (وكان عليه السلام قد قام في خوف الليل صلى)
كما ذكرنا من ولايعارصه في الخصم من ان عاص وهو على ما يحتاجه صلا الصبر لانه
كان قبل في اول رعد المعبد لم يسعوا من اسرا في السبعين وقع لعين من ان الصبر
الى ها هو صلى الصبر في سبع مائة من اطلق في وقت الصبر حوف الليل لانه صلاه او ابتدا
الصلاة في الحرف واحمر حتى دخل في الصبر او صلى في ما هو معوه ما معا والمرا ادا الصبر
الركبان الا ان كان يصلي ما نسل طالع الشمس واطلاق الصبر عليه ما يصح لوقوعهما بعد
دخول وجهه في ما من الرهان بان صلا الصبر يمكن فرض وقال الخاقاني حدثت
ان عاص وهو صلى ما يحتاجه لم يسعوا من ان الصبر عرود من طوله فقل بعض
الخصمات قلنا لما رجع اسير وكا بهما في سبيل الاتحاد في الحن (فاسعدوا له وهو يصرأ
سور اطلق) قاله ان اسحق وافر الله ربي ومعلطاي واعرضه الزهري عن الصبر ما اعلم
رأسه بعد اسما هم وحواله ان الذي في الصبر كالي المر الا في عهد المعبد كما هو صريحه
وهو بعد في فلا يعرف به (وفي الصبر) ان اسعدود (ان الذي آذنه) بالمدى في
الله عليه وسلم (بالحن لله الحن صر) في كافي مسند اسحق وافر الله عر هج السبي وصف
المهم من صبر الطلح كحل و صبر ناهر (وامهم ما لو الراد) أي ما حصل في طعام
الانس في سبيل الله بن رسول الاساء قبل السبع في الحن حتى رد الا ناهه ويحارب عنه مع
الدلالة على ذلك لاسكن قبل السبع على الصبر فانه في مع الساري وقال شخصاً اي توفا
بخصمهم كما جعل للانس في المظهور حلالا وحراما ولعلهم من السوال كانوا ما يكون ما ان
اوم كذا بعد من نوع صبر من او ما لم كراسم الله عليه بن طعام الانس (فقال كل عظم كراسم
اسم الله عليه) عر رادكم (مع في هذا كراسم او فرما كان الحنا) ولا يداود كل عظم كراسم
الله عليه وجمع بان رواه مسلم في حن المز من وهذه في حن ساطمهم قال السهلي وهو صحيح
بعض الاحاديث (وكل نزع عظم وانكم) وادان سلام في صبر ان العر بعد حصر
لدواهم وعرض على الموت ومسود الله في في ساق حذفت الصبر هاعاصر حبه
الحكاية الساطي اه صلى الله عليه وسلم لم نعرهم حتى اسعدوا في روعه بن الطائفة حتى
رل عليه وادصر ما للذبح الا انه قال وسوالهم الراد كان في هذه أسرى (وفي هذا) دليل
في ان الحن ما يكون ويسرودون (رد في من دعم ان الحن لا تاكل ولا سرب) لان ضروره
لما عاتكون للاكل حسمه ما احلف في أكلهم وضع وبلغ أو سعدون بالسهم وقوله عليه
الصل والسلام ان السطان ما كل جماله ومسير جماله بخار أي يحه السطان ويريه
ويذعواله قال ابن عذالرو وهذا ليس في في فلام في الحن من الكلام في الحار اذا امكبت
فهو الم منوه ما هي وهو الرافع عسل حنا من العلماء في حال ان العرفي بن عي
الحن الاكل والسرب هو روع في جماله الحاد وعدم رساد بل السطان وجمع الحان ما يكون

السماوي لعل المراد منهم من كثروا (فكروا ذلك الى المنس الى ما هنا الامن امر
 ودخلت حب حوده) في الارض وفي الصحراء فاصروا مساكن الارض ومعارم المنس
 جامعة احدا واصروا منه (فاداهم النبي صلى الله عليه وسلم في حبله فاحدوا) اي
 المنس (فقال هذا الخلد الذي حدث في الارض وروا الساي وصفه الرمذي) وروا
 السخان بنو وروا لهما الزباد فنادا كرتي رواهما (ال) ان كرتي (وحرر حبه عليه
 السلام الى الطائف كان مسموما) اي طالب الزايع في السنة العاشر من السور والاسماع
 كان عصفه العصفه فلا يسمع ما في ان احضروا في حواءه (ووروا ان اى سنة من عداهم
 مسعود قال) ان المنس (خطوا على النبي صلى الله عليه وسلم وهو حرا للفران) وفي نسخة
 وهو نصره الحراي وروا الحن لكن الاولى هي المعروفي لسان النبوة لاني سنة (مطل
 تحله فلما جمعوا فالوا انصوا) حذف وروا ان اى سنة بعد قوله انصوا الواضحة وكلا
 نسخة احدهم رويته (فانزل الله عز وجل وادبرها اليك فاما من المنس وروا الفرار
 الا به) روي حنينا فلفظ ان اى سنة فانزل الله وادبرها اليك فاما من المنس الى قوله لعل
 مسرور ولهم وروا في حبل لانهم كانوا مع ردا في الحن مثل كادس وروا لم يسمعوا بنسبي
 واستعد وروا لانهم كانوا على نزار وروا وكلام فالوا هذا الذي سمره موسى ومن
 بعده (فهذا) اي حديث ابن مسعود (مع حديث ابن عباس) الذي نقل (نسخه ابن رسول
 انه صلى الله عليه وسلم لم يسمع بخصورهم في حد المتر واما سمعوا فاما بهم رحوا الى فرعم
 ومن سدا حرم التماس في فقال فلما انصرف من الطائف راجعا الى مكة وروا تحله فام بنسبي من
 التسل فصرف الله مرسعه من اهل بيته فاسم والده وهو راصور الحن ولم يسمع من حبي
 رول له وادبرها اليك امهي وروا بعض قول قال لما وصل في رحوه الى بيته في الحن
 وعمره واما سلا هم عليه (م) بذلك وقد رواله ارسال) شيخ التمر بأجل منه وله (فوما
 بعد قوله وروا) اي جاء به وروا في فواح وروا في الحن وروا في الحن وروا في الحن
 (بعد وروا) كما عند الاحاديث العديدة في حديث ابن عباس في صمد راحله وآسر ليلته
 فاحرجه عسروعي عكرمه اي عسرنا هذا الاختلاف دليل لي بكره واداهم كما سار
 اليه النبي وان عطيه وقال انه التمر وعكره والمدة والمحصل من الاحاديث انهم وروا اعلموا
 حرروا نصريون مساكن الارض ومعارم الاستسكان في الحن من سراسه اليها بالنسب
 فواو صلى الله عليه وسلم بيته فاداهم وروا في الحن وروا في الحن وروا في الحن
 هذا النبي صلى الله عليه وسلم حبرا اليها فر - والى هو هم صالوا فاما فاما فاما فاما
 فانزل الله ل اوى الى وما فر اعلمهم ولا اراهم كما قاله ابن عباس في الصحراء وعمرهما وأخرى
 بيته وهو عاظم الطائف وأخرى ما تجوز وفي لفظ ما عني مكة فالحال ما ما دعي الحن
 فذهب معه وروا اعلمهم القرآن وروا في الحن من حبه حرا وأخرى صبح الفرد في حن
 حصر ان مسعود وسط عليه خطا بامر المصطفى وأخرى سارح المدة وسرها حاله وأخرى
 في نصره آسمان وحصره بالمال من الحن بل حديث اى هو روي المصنف - لانهم أتوا حد
 حل أنوهر روي النبي صلى الله عليه وسلم الاداوا واما دم أنوهر روي سانه التمر وهذا

لاسي معاوس من الاحبار وتوصل الجمع كما قال الحافظ يعني ان عباس ووه النبي صلى الله عليه وسلم لهم قال المصنف وهو ظاهر القرآن ويعني ما ائسده عن من ووه لهم والله لم (وقى طريقه عليه السلام هـ) لما طاب في طلق الخلة أي الكرمه (دعانا لدعا المهوور) المسمى كما دل بعضهم ببيتا الطائفة وهو (اللهم اللذ اسكر) ثم الموصول لصند الحصر أي لا إلى بل كان السكوى إلى العبد لا تسمع (منه معقوى) نعم الصادق من مصها وهما لغتان كما في الاواريق المصاحح الصم لم يرس وقى الله امور من الصم الصم والصم وهو لم يرس العور (وله حنلي) في غلصن أو وصل به إلى الصام عما كلمى (وهو أي في الناس) احصاؤهم في راسها بهم في واصفاهم بمسألتي واسمرا هم والسكوى اليه رسول لا تاتي أمر بالصم في التبريد لا راسه في السكوى لغير رسوله الله وحده هو الصبر والله سبحانه يحب من سكر إلى حلقه ويحب من يركب كومانه اليه (ما ارحم الراحمين) أي بامور وما يتكامل الاحسان (اسم ارحم الراحمين) وصفته تعالى دعاه الزججه بعد ما ذكر لسمه ما وحبها واكتفى بذلك عن وصف المطلوب بغير اللفظ لما في السؤال وأدنا ما كد ذلك ولما لم يراد فصل (وأسترب المسموعين) في ذكره طرب والامسا اليهم مرشد الاستعفاف فطوى في معنى هذه الالفاظ العذبة الددسة فهو ان يسول في راحة سلكه الخلف وأعرض في الناس ويعدل إلى السا في روعها من الخلق الساكنين بعد ان احسن السامع في روايه الطبراني لان الكرم ما لنا نعلم المراد ولا اكرم منه سبحانه وتعالى (إلى من تكلم) سوسن أخرى (إلى عذو نعد) ويعطى روايه الطبراني لفظ نعد (منه ي) نصيبه ومنه فمهم فهاستد مدح رجات والاسمهام والاستعفاف فعدو الادا أي اسكوى إلى عذو (ام إلى صدق قرب ملكه أخرى) جعله مسلطا في اذني ولا استطع دوه والحمد لله داله على المد ووه أي لا يصل إلى ذلك (ان لم يكن عسما) وفي روايه ان لم يكن ساطعا وأخرى ان لم يكن بل صفا وأخرى ان لم يكن لعصب (على فلا أمانى) مما تصع في أعينى وأقارنى من الانذا طلق المرصا لودو وما عايدل (عمران عاصد) وهي السلامه من اللاما والاسماع صمد ربا على فله (أوسعنى) فيه ان الدعاء لما صمد مطلوب محبوب وهو لا عوا له الله دوه واسألوا الله انه وهدكنا عاد الايبا عليهم السلام اعاننا أو بعد الا عهم (أعوذو روجهل) أي دل راد الطبراني الكرم أي السر من والكريم طلق على السرح النافع الدام بعهه قال الهبل وأقوى ما لوجه اندانا أن نبعه الرما والوصول والامال لان من رضى عبد اسئل عليه نوحه لاصلة لنا كند كما رعم من علقه طعه ولو قال وول حسن ولكنه توسل الله عما أودع طبعه من نور فوسل إلى بعهه بعهه وإلى فضله ووجه بعهه ووجهه امهى (الذى) راد الطبراني أصا ب له السموات والارضين (وأسترب) بالسا فسا لى أي أصا ب (له التللف) أي أولب و طعه له في روايه الطبراني مع انه عسا لان احلاف اللفظ سوع العطف ولذا عا في التعبير كراهه وإلى لفظه عني ولم يما للاطبات المطلوب في الدعاء وصطف بعضهم أسترب بالسا ثم يقول لقول الرعسرى في را وأسترب الارض سور وسم باله قول سرتب المصور سرتب اذا امسلا ب من دودعا و طاهر

قوله ولو قال سور
الخ لعله لا أو سور
كما عند ما بعد اه

في الآية لا الخلد ولا يظهر فيه أملا مما التلخيص ما لصو الانعصاف فان في الروي المور
هنا عار من الظهور وان كان الخلق في الآية وأسرف التلخيص أي عاينها وهي العلوب
التي كانت فيها طلبات الخلفاء والكول فاستنار سوراه تعالى قال وذكرون
الطلبان هما أيضا المصومين واسرا هاد لهما في حالهما وكذلك الأوزار المصومين الشكل قال
عليه مهرور النور أي مظهر ومصور الطلبان أي عاينها أوزار في حكم الدلالة عليه سبحانه
اسمى والجل في ما عمل الحسي والمعنوي أولى وإن أسرفه فيكون من اسم عمل اللفظ
في معنى وعار أو عموم الخارجه لا شكل الخلد من المعروف انه لا يملك في الدلالة على لانه
اعاينها تعالى وله وما أحسن قوله صاحب الحكم الكون كله طله واعاينها ما ظهر والحق
فيه من رأى الكون ولم يمسد فيه أو قبل أو بعد أو بعده فعدا ور وجود الأوزار وبحث
عنه من المعارف تصبب الآثار اسمى (وصلح) مع التلخيص من اسم اسم واسم
(لمنه اسم المساواة) ان يرى في عسل أو يحلل (تكسر الحاء) ومعه أي يرى
رهما يرى فصل لتكم عسى (في مصطلح) أي عسل فهو من باب الرفع من فوعان عامل
يرى ويحل بالتحص ويسمى في الآية وله لكن الموصوف في المعنى منه ومنه مع كسر
يحل فصل واقتاد منهم ان لوجه رواء في اصط الخارجه ان يحصل على عسل أو يرعى على
مصطلح (ولك المعنى) تصبب المعنى واقف مصور أي طلب رصا (حسب رضى) قال
في الباب اسعفت طلب ان رضى عنه وقال الهروي قال عبت عليه وحده فانا فارصة ما عبت
عليه فليعانه والاسم المعنى وهو رجوع المصوب ليه الى ما رضى المات اسمى ولا يظهر
بغير الساب المعنى بالمراد كقولنا بالمراد رضى (ولا حول) أي تحول عن المعاصي
(ولا و) في الطلبات (الان) سوف فعل واسعادتهم ما نهذا الاسعافه فانه تعالى
للأمان الى انه لا يوجد حركه ولا يكون في حصر أو غير الأمر تعالى الساع لسته اعاينها
اذا اراد سأل يقول له كي فيكون (اوورد اسما حصى) يحصى السر بطه فاما الطلبان قال
فما ذكرناه (وروا الطرائق) سأل من أحد من أئمة (في كتاب الدعاء) وهو شغل وكذا
روا في معجمه الكبير (من عند الله) ر) من أي طالب العباد اسما حصى (قال)
وهذا امر سهل يحصى لانه وفيه ما حصى فلم ير له ما حصى في قوله (ما حصى) أو طالب منج الى
على الله عليه وسلم ما سأل الى الطائف) بلده روى في ذلك لان رجلا من حضرة موب اصاب
دعائهم ورواه فقال لهم ألا أي لكم ما طائف بلدهم فما أولان الطائف
الذكور في العراق وهو جليل اطلع الحله التي كانت صوران في فرائض من هذا ما عبت
كالصبر وهو قال في وافيها الى حكمة فطاف بهم وضعها في مكان الماء والصبر بالثلاث دور
ما رواها اربعة احوال (فدعاهم الى الاسلام) أو الى مصر وعونه حصى بطه رساله به (لم
يحسب) لا الى الاسلام ولا الى غير (فأى طل حصر) عبت بعد اسما حصى حصى الى طل
حله فمعه فوجدته مصوحه قال المصلي ويكسر بها ليس بالمعروف أي كرمه اسما حصى
الحل لامر ما حصل بالعب ولا دفع جعل الصبر والتفقه فصل جعل مع الحما نسيما يحصى الى المرأ
وقد دعاهم جعل تكسر حاء اسم المجل على الظهور اسمى (فصل ركعتين) قبل الدعاء لتكون

أمر عاصمه وليرسل نجه وه عاصمه معها (م قال لهم الله أسكنوه ذكر) نعموا ما ورد
 من أصح ودينا العاطة التي رادها في مصمها (وعوله صهيبي بعد من الحسم في الها)
 المسدده (أي لما في العلقه والأوه الكره) فالتق اليها وقال الرمحسرى رحمه الله
 علف وه والدادس الكره وه وه منه الأسد ويصمب الرجل وه وه اسمته نوه كره
 رسل هو أن يعلقه في الدول و النمار الدهر يصمب الكرم ويصمبه أمله أدام نصه (م
 دخل عليه السلام مكة في حوار المظم من ذي) بعد أن أقام بعله انما وقال له ريد من ساره
 كيف يدخل عليهم وهم در آخر حوله قال ما ريد انهم سأل لما ترى في حوار محروا وان الله
 يظهر دمه وباصره م امهي الى حوا وبع عداقه من الاربعه الى الاحسن من سري
 لصير فقال يا حذوب والخلق لا يتخبرو بالي م من حرو وقال اني عامر لا يتخبر على بي
 كتب مصمب الى المظم من عدى أسله فدخل صلى الله عليه وسلم فابعد فلما أصبح نسلخ
 المظم هو وسو وهم سمعوا وسعه فقالوا له صلى الله عليه وسلم طيب واحسنو لعمام من سوههم
 باناطاف هال او صار له مام أحمر أم تابع قال بل يتخبر قال ان لا يتخبر فدا حرا من أحر
 فصمب صلى الله عليه وسلم طواه وانصره وانصه الى موله ذكر انما حتى هدا الله موله
 وأوردها القما كهي باساد حسم من رسل لكن فيه أمر أرده من أولاد فليسوا السلاح
 وفام كل واحد منكم من الكه فقال له من أم الره في الذي لا يتخبر منكم وعكس
 الطمع بأن الاربعه عدا الأركان والمظم في أقمهم في المطاف قال في الدوروي حوا بسهل
 والاحسن بطر لا م جالوم يكونا م يصمب ما سألها التي صلى الله عليه وسلم كيف وعامر الذي
 هو حذوب سهل وكتب احوال ولد الوي امهي فل ولدا قال صلى الله عليه وسلم في اسارى
 بدرو كان المظم من عدى حسم كئي في حولا التي لم كرم له وصل اسماء في من العصفه
 ولا مانع انه لكليما وصمبهم في كثرهم كالي الهاء وعبرها وقول المصمب المراد على بدو
 الذي صاروا حصاره وقول الحد في اسارى بدرو هذا من صلى الله عليه وسلم الكره
 بدرو في النصر والقسرة طم هذا الحسم ولم بدرو له صمب السرا كل امر له كان صلى الله
 أعما هو سمب دالم كاذب وه قال واحد لا يتخبر بالسفه السفه ولكن به وو صمب ولما بان
 المظم فل وبعه بدرو ما حسم من ماب كما ساد كر انما الله في عروها ولا يصمبه لان الرما
 بعداد الحاس بعد الموف ولا رب انه لم مع المصطفى من احطها لاما مانع منه ومن ذكر كبحو كرم
 اصله وسرههم هذا وكراس الحوري في دحوله صلى الله عليه وسلم في حوار كاهر ووله في
 المراسم نوبوي حتى أبلغ رساله في حكمه من احداها احبار النبي أي مع له معا له
 من يتخبر ليسكن فلسه الى الرما بالسلا فموى القلم ما كلفه من ذلك والنامه ان رب
 السم في حلال الخ لسان الله في دفع السم امهي

• (وعب الاسرا) •

(ولما كان في شهر ربيع الاول) أوالا حرا وأورج وأور ما ان أو قال أقوال حسم (اسرى
 روجه وحسنه سط) لا ما مام واحد في الله واحد عذبه ور الحمد من واه
 والتكلم ويزاد عليه طواهرا الاحبار العصفه ولا عدى العدو له وصل دفع الاسرا

والعراخ في مرقس سماناوط وقيل الامرا في ليله والمعراخ في ليله وحل الاسرا بنقله
 والمعراخ سمان وقيل اعلا في امة عظما واسمان سمان بالمعراخ لالاماسرا وحل الاسرا مرقس
 سطة الاولى لامعراخ والناسه (من المصدا الحوام) عبد النبي العظيم او الطروق وراه
 مرقس مرقس في روى اخرى انه اسرى به من سبط ابي طالب وفي اخرى من بيت أم هانئ وجمع
 الحافظ بأنه كان في بيت أم هانئ وهو عبد سبط ابي طالب مرقس مرقس به وأصابه الله لاله
 كان سكتة بول معه الملك فاحرقه مرقس حتى أوى السعدوه ابراهيم من أم حرجه الى باب
 المصدا بأركه العراخ (الى المصدا الاقصى) وصرح السه بأنه دخله والله اما سموله (م
 عرج من المصدا الاقصى الى فوق سبع سموات) الى حبسها العلى الى (وقايد
 من رأسه) الى مارجمع وصبا عاينه وان من ود ورجع في المقهم القول بالوب وعرا
 طماعه ران المصدا وول عاينه ما بعد سجد انما اسحق من قال ان الاسرا كاسمانا
 كاسمان سبط ذلك لله صفي مرقس (وأوى الله ما روى) اهم تقطع ولا يطلع على بل
 سجدنا لانسانه أو لم أحسد سماناوط راجع والخ حرام في الايمان حتى يدخلها روى
 الامم حتى يدخلها أسعد أو يحصصها الكور أو الصواب الخ من ادوال (ومرقس عليه الصلاة
 م انصرف في ليله الى مكة فاحرقه) الناس ومهم وكافهم (مصد العديني) قبل
 قلع بلكه يومه (وكيل ران الله) تعالى انما فاقوا لا تعرض له السكول ولا رهام ولا
 ساقا به ارد كبر اسفعا دال المصدا (وكذا الكمار) وزاد واحد عوا (واسوسو سجد
 سبط المصدا) سمانو عن أسالم سماناوط الى الله عليه وسلم فكر سكر سماناوط الم اكر سبطه
 طو وحله الانسا بولهم كم المصدا من باب قال ولم أكر عقدهما (عنه الله) وهذا
 سجد سبط الى سبط المصدا وطعمه احمرهم ران الله قال الحافظ سجد ان المارد سجد فريما
 به كاهل في حذو رب الله والبار في الضاري في الله سبط المصدا أي حكب
 الخب بدي ونسبه حتى رأته وه في أنه جعل حتى وضع حسبوا ثم اعتمد في حذو سمان
 عباس عبد سجد والعرار حتى بالمصدا وانظر الله حتى وضع عبد دار عجل معه وانظر
 الله وهذا أطلع في المصدا ولا استحاله به فمدا حصر عرس بلس في طرفه عن امهي ملحا
 (مقل سطر الله ونسبه) فطابق ما عدهم ولكن من صل الله فله من هاد (قال
 الزهري) الاولى العظم بالاولاه معا في ما عا د قوله في شهر ربيع الاول من اثنى عشر
 احدى عشر من المصدا لانه روى الوفايع في السنة (وكان ذلك) الاسرا (بعد المصدا)
 كذا في التسع والى في التسع عن الزهري قبل المصدا (مهم سن) فمكون بعد المصدا
 ممان لانه أقام عكده ملام عشر سنة اللهم الا ان يكون المصدا التي قبله المصدا في ايام
 ملام سبط وهذا ان امكن به فمدا لكن المصدا عن الزهري كاهل حلافه (سكاهه
 الصافي عاص) ورجحه كاهل التسع عنه (و) كذا (رجحه القرطبي والنووي) نفا
 لعاص بلامهم في شرح مسلم (واصح) عاص وباعا (بأنه لا خلاف ان حذو سبط
 به بدو من الصلا ولا خلاف أن ما قبل المصدا اما سبط أو محسن ولا خلاف
 ان مرقس الصلا كان لله الاسرا و سمان موق حذو سبط بعد المصدا بعرض سبط في
 الصبي رومان وذلك قبل أن تعرض الصلا) فطابق قوله هم سبط سبط الجس انما

(وورد) أي الصبح (الخلاف حدث عنه أن حدثه ثابت بن أبي حمزة عن الصادق عليه السلام
 الخمر ويلزم منه أن يكون وبما أصل الأسرا وهو أنه عدوا ما ورد (أي عباس وبما
 في سنة وفاته) بقوله أما سنان أو عمنس (عقد حرم عنه) هذا الناري (بأنه مات
 قبل الخمر سنان سنان فاه الحافظ أن عمر) في مع الناري وقال فيه في باب المراح في جمع
 ماها أي عباس وبما أن الخلاف يترأ ما ولا يستحق العكرى أم مات قبل الخمر
 تسع سنين قبل أربع من أن الأخرى أم مات عام الخمر وأما ما كان فرض الصلاة
 استحب فيه فعل كان من أول النعمه وكان ركعتين بالعدا وركعتين بالعسى وأما الذي فرض
 لله الأسرا فالصلاة الجس وأما ما استحب حرم عنه أن حدثه ثابت بن أبي حمزة عن
 الصلاة المكتوبة بالمحمد مراد من قال ذلك فرض الصلاة ما فرض قبل الصلوات الجس
 أن يسه ذلك مراد عنه الصلاة الجس فصعب من التولي ذلك ويلزم منه أم مات قبل
 الأسرا أمسي (وقيل) كان الأسرا (قبل الخمر) به وجهه أسرا فاه السدي
 وأخرجه بطريق (أي عنه) (الطبري) حرره (واللهي فعل هذا كان في سوال) لما
 تقي ما سرح إلى المدسه أهلا في ربيع الأول ورواه الألباني عن عمر بن الخطاب
 فعل هذا كان في ربيع الأول وسوال على العا الكسرين (وكان في ربيع حكا) أو عمر
 يوسف (مر عبد الله) التبري يصفى السرطاني الحافظ المسعودي وسأله في الزمان في الغم
 والافتان وفي ربيع الآخر سنة خمس وثلثمائة وباب سنة ثلاث من وأمره ما به
 مربيين رحمه (و) حكا (وله) يسكون إلى طرف أو محمد عده من سلم (مرقته)
 الذي يرى مع المال ويكسر الصوى القوي سواب أدب الكاتب وعمر وأدسه ثلاث
 عشر ومائتين وباب سنة تسع ومائتين (وهو حرم الدوى في الروضة) مع الرازي
 (وقيل قبل الهجر سنة) واحد فاه أن سعد وعمر وبه حرم الدوى (وفاه أن حرم)
 وبما (وأدعى فيه الإجماع) قال الحافظ وهو مروي في ذلك خلاف يروي عن أحوال
 (وقيل قبل الهجر سنة وثلاثة أشهر في هذا يكون في ذي الحجة) لما في حروجه من
 المدسه (وبه حرم) أحد (مر فارس) القوي أو الحسد الرازي الإمام في علوم بني المالك
 النعمانية عليه لم الصو ولسان العرب في حروبه لم مصعب وأسعاره ما به سنة من
 وحل جسر وسمن وثلثمائة (وقيل قبل الهجر ثلاث سنين ذكر أن الأسرا) وقيل قبلها
 بمائة أشهر وقيل سنة أسرها حكاها من الحوى وقيل سنة وسهر حكا أن عبد الله
 (وكان) إبراهيم بن الحسن (الحرق) سنة إلى عملة الحربية بعدد العدد الذي الحافظ شيخ
 الإسلام الإمام الرابع في العلوم الزاهد ما في ذي الحجة سنة خمس وسمن وبما (أنه كان
 في صابع عشرين ربيع الآخر) قبل الهجر سنة واحد ورواه في الخبر سرح مر اس
 عبد الله كذا سنة للفرق جمع مهم الحافظ في الجمع وأخرجه في الإجماع والذي بعد ما
 دعه في التور والمراج الدعوى وأوساه في العا والحافظ في صايل ربح الحرق
 ربيع الأول (وكذا قال الدوى في ما به) في ما في بعض نسخها (لكن قال في سرح
 سلم) على ما في بعض نسخه (وسمع الأول) وفي أكثر نسخ السرح ربيع الآخر والذي

في التسعة العمد من العساوى الاول وهكذا على غيرها الاسوى والادرى والمهرى (وعلى
 كماله السامع والمسمى من وجه) وعليه على الناس قال بعضهم وهو الاقوى فان
 المسئلة اذا كانا على خلاف للثبوت ولم يسم دليل على الترجيح واقترب العمل بأحد القولين
 أو الاقوال وعلى القول فان ذلك مما عطف على الشئ كونه راجحا (و) اذا (استأثر الحافظ
 عدائى) من عبد الواحد على (سروى المصدا) قد سئل عليه العمل الامام
 او حذر منه في الحديث والمصدا الزاهد العالم صاحب العمد والكمال وعبد الله بن ممر
 في شرحه وبها من يوم الاسى بالسعوى ربيع الاخر سنة مائة واربعة وخمسون
 سنة وقال ان عطفه على فعل الخلاف والتخصيص كان بعدنى التعصبة وعبد الله بن ممر
 وعبد الله بن ممر قال المصدا قال الحافظ وهو اذا لا ان جعل على انه وقع حقيقى المنام (وأما اليوم
 الذى يسمي) على انا وكسر الهمزة من ضرب السمع مطلق (من ليلها) اى الذى يطلع
 من بعد ذلك او يسميها من الضم استأثر اى الذى مضى على ليلها وعن عبيد الله
 عليه السلام (مضى) هو (الجمعة) اى اليوم الحسى به (وعلى) و (السب) اى يومه (وعن
 ابي ذر) الحفظ اى الحفظ من وجه الدال وكسر الهمزة الى حد الا فى تسعة من خلقه
 الكلى المعنى لانه كان هو لانه من وجه (مكون انسا الله تعالى يوم الا من لو ادى
 المولد والميت والمهرى والوفا فان هذا اطوارا لاتعالم وجودا وهو ومعراجا ومهرى
 وروا) لكن فى د المراجى لانه محل التراجع فكيف يسد له وسامه كما قال السامى انه
 استظهره من حساب ن تاريخ المهرى وباول موافقه للاباطور وقال يكون الاس
 فى سنة كالمجمعة لا ادم (ومضى انسا الله تعالى هذه الاسرا والمراجى ومضى منها من
 الماحض) فى المصدا لسانى واعاد كرها من وقوعه من ايا لائزاه من رب الوفايع
 (فانه الموهوب) لغو (والله) عليه لا غير

(دكر عرض المساقى منه فى المسائل ووجود الانصار)

(ولما اراد الله تعالى اظهار دمه) اتساره من الناس ودخولهم فيه (واحرار يديه)
 نصر عريرا معظما عند جميع الناس وبيع ن ربه ثم يبعده على من ربه (واحرار
 ربه) تعالى (له) صلى الله عليه وسلم اى نصر فى أعداءه وهو به سئل الله وقد
 قال الله تعالى وما نى الله الا ان يهزم وولكر الكافرون هو الذى أرسل رسولنا محمد صلى الله عليه وسلم
 الحن لظهور فى الدنيا كنه وولكر المسمى يكون وفى الجمع ان الله ولى الارض ما دها
 ومعارها ووسل على ما روى فى ما (شرح صلى الله عليه وسلم فى الموضع) وكان
 فى ربه كفى حديث ما روى عن الس (الذى لى منه الانصار) جمع ما صر كراهمان
 وصاحب على مذكر مدنى القديس لارادها وهو ملائى يجمع على افعال فاسا و مال جمع
 نصر كسره و اسراف فى الناس وجمعوا جمع له وان كانوا ألوف لا يجمع الله والكثرة
 اعانهم ان فى مكرات الخويع امانى المعارف ولا فرق بين ما وسميهم بالانصار حسنة باعتبار
 الما لى والا واسم اسلامى لما عاروا به دون غيرهم من نصر صلى الله عليه وسلم وانواه
 ومن معه و اسامهم بأسمهم واموالهم (الاوس والخزرج) قسم ما الى الدل

وفي نسخة نواف طيف المصير بما انتم حذوكمما الاعلى الاوس والمخروج الاكبر وفي
 ساربه من عليه قال النبي الاوس في الاصل المذهب والعطية والمخروج الرجح الدار
 وفي الصحاح الاوس العطية والمذهب من سعى الرجل وفيه أصناف المخرج رجح قال المرأ هي
 المذوب عسر عجزا ولم يند بالدار ومع العاموس لكنه قال الاوس الاعطاء وشبهه
 العطية التي عسر عجزا (و من صلى الله عليه وسلم بعه في مجال العرب) بأمر الله
 إلى كما في حديث في الآتي (كما كان يصنع في كل موسم) ذكرنا في أمه في الله عليه
 وسلم كتب ثلاث سنين مصححها إلى في الزمان فعد الناس إلى الاسلام من سنين وافي
 المواضع كل عام يسع الخراج في مشاربهم وكما طويحه وذي الحارث وهم إلى أن عجزوا
 ساجد رسالة ربه فلا يجد احدا يصير ولا تصحح حتى انه يسأل عن الصالح وماركها فله
 فله فمدون عليه افع الردو يودوه ويحولون فوله إلى فكأن من سعى لما في تلك المسائل
 سوغام من صفة ويحارب وقرار ويحارب وحسبه وسلم وعين وودعروا الكا
 وكند وكند والحرب من كند وند والمصارف وند كند شو اس احسن بأسا د عفره
 وقال وفي نسخة في الزهرى كان قبل الهجرة تعرض منه على المال وكنكم كل من
 يوم لاسألهم الا ان يور وعوو ولا لا كرا أحدا منكم في سعى في أريد ان عمو من
 يودى حتى يبلغ رسالة ربه ولا يسله أحدا في ولزوم الرجل إلى له وأمر أحدا
 واليهي وجميعه اس حمان ورسه من عبادتكس الملهة وجميعه الموحدة قال رأيت رول
 الله صلى الله عليه وسلم يسوق في سوق في مشاربهم من وعى إلى الله تعالى
 وروى أحدا وجميعه الناس وجميعه الخاتم من سار كان صلى الله عليه وسلم تعرض منه
 في الناس بالموسم فعول أهل من رجل يهمل إلى قومه فان من بعد عوى أن يبلغ كلام
 في فاما رجل من هذان فأشانه من حتى أن لا يهمل في منه الله فقال آتي دوى فأخبرهم
 من آتس العام المسأل فاطلق الرجل وحاً وند الانصارى رجح وأخرج الخاتم وأودى
 واليهي بأسا د حسان عن اس حسان حتى في سعى طالب قال لما أمراه منه أن تعرض
 بعه في مجال العرب رجح وأما عواو فكراني حتى دفع إلى مجلس من مجالس العرب
 وبعدم أو بكر وكان سانه حال في الموم فالزمن رجح قال من أي رجح أمه فالزمن دهل
 قد كند ساطو ملاق من احدهم وودعهم احدا عن الاشانه قال من دفع إلى مجلس الاوس
 والمخروج وهم الناس ما هم رسول الله صلى الله عليه وسلم الانصار لكونهم أساوا إلى ابواه
 ونسب قال فقام صاحبا والى صلى الله عليه وسلم (فيما هو عفا لعه) الأولى
 كما في اس امضى أي عصفه الحجر كما حرم بعد واحد واستظهر الرهان بها لصب الطغرى
 أدل من منه أظهرهم او يتوزان الزايم المكان المرسع عن سار فاضى وودعروا
 أهل مكة فصحح الله وعليه ما عسى في مكان من منى العصفه (لوى رجحاً) رسالة دون
 عسر (من المخروج) لاسا في قوله أولاً الاوس والمخروج لخوا رآه لضم من رجح الصالح
 سأل في أوله الرجح من المخروج (أراد الله منهم حبرا) هو الهداه للذي الموم (قال
 لهم من أمه فالزمن) حصص (من المخروج) زاد اس امضى قال أس والى يهود فالزمن

الاسهل ونسبه اوسا قال السهلي واند اس رواحه

لم ارك الا سلام والاهله = ولا مثل اصاف الاناسي معسرا

خوله اراسه الى اراسه في راعه والحد اراس من لحاس العوب ونسل ايه بلوى من س
اراسه من فاران س طي والهيم لعه العصاب وصرف ر العصبونه اربا الاول سمي الرحل
ا هـ (و م) نصم المله وفتح الواو وسكون الخسه دم لس بعدها را (اس اعده)
اس عاف من خصه وسد محم من من العمان سهد العصبون وذا وياق المساهد ومان
في خلافه عمر ر حسن اوس وسن سبه ووقع في حر وقال لا يستطيع احدا ان يقول
اما حرم صاحب هذا الصبر ما صبر ول الله صلى الله عليه وسلم رايه الا ورم يحب طلبها
أحره الصاري في النار مع ورم حرم عروا حذو هو اصح من قول الواحدي مان ورم في حياه
صلى الله عليه وسلم كافي الاصابه (فاصلوا ومانعوا) كما رواه اس اصح من عباد قال كس
فمن صبر العصبه وكافى عسر خلاصا صابر ول الله صلى الله عليه وسلم (على سبه المنا
اي في ورم يعصم) اي المذكور من اصافه المصروفه لاي ان يعصم النسا (الي ارب
عند ع مكه) ورم سبه هولا المرو حبل سبه المنا واه ليا حرجا ر هد (وحي ان
لاسر لما سبه) عام لانه سكر في ساق الهبي ككالي وعدم في مانع لانه الاصل
(ولا سكر) تحذف المله ول ليل في اله ورم كان منه قطع أم لا (ولا ترى ولا تقتل ولا ما)
سبههم بالذكر لانه كانوا عابا صابوهم سبه الاملاق ولاه قتل وطمعه رجم مصر العابه
اله اكثر (ولا ما في سبهان) قال المصنف وغير اي تكذب يب سامعه اي ذهبه لفظا سبه
كازي بالربا واله صبه والمعار (بره) يحتله (من اند ساو ارحنا) اي من دل انصا
فكي بالذو والرحل عن الذاب لان مظم الا السبه ما اوان السبهان سبي عما تحمله العلب
الذي هو بين الاندي والارجل لم يدر سله او الهى لان سب الساس بالمعاص كما ساهوا حبه
امهي (ولا نصه) صلى الله عليه وسلم (في معروف) منه نطسا لقولهم ادلا ما مرا لانه
او سبه في ايه لا تتورط اعطى في سبه الخاوا (و) عطفه (السمع والطاع) بهما
بالص بعل محسوف او بالجر عطف على سبه المنا او على معروف قال الساسي السمع ها
يرجع الى معنى الطاعه (في العسر والسر) اي عسر المال وفسر (والمسقط) مع الم
والمتجه بهما نون ساكه اي ما تسقط له العوس مما سرها (والمكر) ما تكره العوس
مما سس عليها والمراد ادهم بطعونه صلى الله عليه وسلم في كل امر وجهه سهل اوس (وار)
نصم الهمر وسكون الخكه ويصعها ما وكسر الهمر وسكون الخكه كما ذكر المصنف في
حديث سلسون بعدى ار وهو بالجر والصبا سبا أي و ار اوه طه ار (علما)
بارضى سبه اسند لسهه ولعر لكن لم يصح اسند لسهه السر به في الامور والنسويه
لهم ولا في عسرهم الا في عوار الوساو وليس سبه سبه (وان لا تاربع الامر) الملب
والامار (اهله) لا تعرض لولا الامور حب كما و على الحق فان الساسي في شرح الموطا
يعمل ايه سطر على الانساو ومن لس ر ريس ان لا سار عوار سوا ويحبل جرمه في حب
الاس ان لا سار عوا ر ولا الله الامر سبههم وان كان عيهم ر يصلح له ادا صا فصر قال

كتب اليه من عمران جميعهم المذنب (ولم يظن من ان عامس اذ رز ولا انه صلى
 الله عليه وسلم بالجمعة بل ان سحر ولم يطلع ان جميع مكة ولا سدي ذلك لهم مكتسب
 من غيرهم اما بعد فاطر اليوم الذي يحضره الله وداروا بولسهم واما وادناكم
 واناكم ما دارا الى اله ارضي سحر سحرنا الى الله بركة من واليه واول من جمع حتى مسلم
 رسول الله صلى الله عليه وسلم جميع عبد الرزاق واطهر ذلك ولا ساق من حذار من قوله بل
 كان اسعد جميعهم المواقي لول كعب من مائة اقل من جمعهم اسعد لان جمع مع
 عمارته لانه لا تزل له وكان يوم بامر وسقى التجميع بسبب المذكورة سداني الجمع
 (وكاوا ارفع من حلال) كما روا ابو داود وصريح هذا انهم اعماجوا بامر صلى الله عليه
 وسلم وروى عنده من انما ساد جميعهم من سحر من حال جمع اهل المدينة هل ان يهزم ول
 الله الله به وقيل ان يزلهم الجمعة سال الامصار ان لا يزدنوا بجمعهم من كل سنة امام
 والنصارى بل ذلك لم يفعل لما نوا بجمعهم منه عند كراهته تعالى وصلى وسكر تخلف يوم
 العروبة واجتمعوا الى اسعد من رواد صلى الله عليه وسلم من دعا رزاقه بعد ذلك اذ اودى الفصل
 الا ان قال الحافظ هذا يدل على انهم احبوا ما لا يحد وقال السهلي بجمع النصارى
 الجمعة وجميعهم انما هذا الاسم هداه من الله لهم بل ان يوم واحد من ايامهم بل يوم الجمعة
 هذا من سحر النبي صلى الله عليه وسلم الى المدينة فاسم من سحرها واسم حكمها واما قال صلى
 الله عليه وسلم اصله اليهود والنصارى وهذا ثم الله قال الحافظ ولا يحداه صلى الله عليه
 وسلم علم بالوحى وهو عنده لم يمكن من ايامه او قد ورد منه حديث اس عباس هذا انه ارفع
 ولما جمعهم اقل ما دم المذ كما سكا اس اس وهو رزاقى فانه قد حصل اليه الله بجمعه
 بجهى السان والتوقف الى هي بى اسمهم لاسم دوايه واجمعوا الى قوله يوم الجمعة قدم
 عليهم الكائن التوى الى مصعب بالجمع منهم فوا واسمهم النصارى فلما قال هذا كما الله
 (فاسم على يد مصعب من سحر سحر كسرى الانصار واسم في ما هم من سحر معاذ) بل الله
 اس النصارى اسرى النصارى من عبد الاسفل الانصارى الاوى سحرهم وادى حكمهم بكم الله
 واهر من الرضى لوجه (واسم) نعم الهمر وضع السحر (اس حصر) نعم المهمة وضع
 المجمع من سحر من عبد الانصارى الاوى الاسفل المتوفى في حلاله من سحر من سحر على
 الاصح وصلى الله على من اهل يوم واحد اسفا ولا سحر بعدوا الله من سحر في السر (وا لم
 ما الله ما جمع في عبد الاسفل) سحر الهمر والها سم ما يحداه كما آخر لام اس حصر
 اس الحصر من الحرج الاصر من سحر من مائة من الاوس قال اس در در عوا ان الاسفل
 سم (في يوم واحد الرجال والنساء) ولم يسميهم احدا لا اسم) وذلك ان سعادا لم يسم
 واسم اقل الى ندى حرمه ومعه اسعد فالياى عبد الاسفل كيف يملون امرى حكم قالوا
 سعادا واسمها انا واسمها اسمها قال فان كلام رسالتكم وبانكم في حرام حتى قوموا الله
 ورسوله قال في الرواية فواها ما اسى مع رجل ولا امرى الاسلام واسمها (سالى الاصم)
 نصاد عمله بصره اصم وبه طبع انما وقته بعض الى المصغر (وهو عرو) مع الله
 (اس ناس) عمله (اس روس) مع الزاوي يكون العاف ومع وسر منه وبقال اصم
 وقد نسب الى حد فقال عرو اس (فاه ما سارا الى يوم اذ ناسم واسمها)

بأحد (والمقصود منه جند راجع رسول الله صلى الله عليه وسلم أم من أهل الجاهلية) رواه ابن
 أبي عمير بإسناد حسن مطولاً من أبي هريرة أنه قال: هو الذي يروي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ما نقله من قوله تعالى: (والمؤمنون هم الذين آمنوا بالله ورسوله) (والمؤمنون هم الذين آمنوا بالله ورسوله) (والمؤمنون هم الذين آمنوا بالله ورسوله)
 (عند الرسول ما من) (والمؤمنون هم الذين آمنوا بالله ورسوله) (والمؤمنون هم الذين آمنوا بالله ورسوله)
 عليه (مقدم على النبي صلى الله عليه وسلم في القصة السابقة في العالم المفضل في ذي القعدة أو سنة
 أيام أسيرين منهم) أي المنصور (ب) (والمؤمنون هم الذين آمنوا بالله ورسوله) (والمؤمنون هم الذين آمنوا بالله ورسوله)
 الأنصاري وفتح به اسماء في سورة (والمؤمنون هم الذين آمنوا بالله ورسوله) (والمؤمنون هم الذين آمنوا بالله ورسوله)
 وأما إمام (والمؤمنون هم الذين آمنوا بالله ورسوله) (والمؤمنون هم الذين آمنوا بالله ورسوله)
 من أسيرين فقال له أي أصبح اليوم وكسر الميم من كعب بن عجرة عن عوف المزي
 الثعالب في سنة هجرتهم مع روجها ريد من عاصم وفتح به إحييت وعندها والنساء إجماع
 به عجرة عن عدي بن أبي رافع وهذا القول أن أسيرين هذا القول في العمري هذا القول
 هو المعروف بأن في التوصل على ذلك فليس مراد في الجاهلية وأما قوله في الخلاف فمن
 سجد من الرواية عنه وبمعنى ينف عجزه وودعه ذلك في أهل ذرو وهذا أحد وعبر
 ذلك أسيرين منهم عجزه عن طول ذكر (والمؤمنون هم الذين آمنوا بالله ورسوله) (والمؤمنون هم الذين آمنوا بالله ورسوله)
 ما نقله ابن أبي عمير أنه كان يسميهم أسيرين (والمؤمنون هم الذين آمنوا بالله ورسوله) (والمؤمنون هم الذين آمنوا بالله ورسوله)
 عن عكرمة عن ابن عباس (أول من صر على يده عليه السلام) في القصة السابقة (والمؤمنون هم الذين آمنوا بالله ورسوله)
 (الرواية) مع النصارى وأما قوله في هذا (والمؤمنون هم الذين آمنوا بالله ورسوله) (والمؤمنون هم الذين آمنوا بالله ورسوله)
 مقصود من قوله ما منة قال السهلي معاً مقصود من مصر الخرج إلى النبي صلى الله عليه وسلم
 من معاد أسيرين منهم وأصلهم دم في حلقه مع منة الما من في مصر ذلك إلى الكعبة مع
 نسفها بأصحابه منه وفتح به الما منة صلى الله عليه وسلم ذلك في كعب على حلقه لوصف
 لما لم يأمم من المعاد قال السهلي لأنه كان أسيراً ولا من أسيرين في القصة السابقة (والمؤمنون هم الذين آمنوا بالله ورسوله)
 حشر موبه أمراهم أن يجهو من الكعبة وما من في مصر من قديمه صلى الله عليه وسلم
 نسف فانه أسيرين وعمر وأرضي بطلب ما إلى النبي صلى الله عليه وسلم بعد من رده على ولد
 وهو أول من أوصى بطلبه (والمؤمنون هم الذين آمنوا بالله ورسوله) (والمؤمنون هم الذين آمنوا بالله ورسوله)
 ورواه الصدوق عن سائر وراد وهو أصغر السعد الأثافي أخرج ابن سعد عن سليمان بن عجم
 قال سائر الأوس والخزرج من صرف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في القصة السابقة (والمؤمنون هم الذين آمنوا بالله ورسوله)
 أول الناس ما لا أحد أعلم به من الناس من عبد الملك قال فقال ما أحد أعلم به من الناس
 أول من صر على يده صلى الله عليه وسلم ما نقله ابن سعد عن سائر (والمؤمنون هم الذين آمنوا بالله ورسوله)
 أسيرين (في أسيرين منهم) (والمؤمنون هم الذين آمنوا بالله ورسوله) (والمؤمنون هم الذين آمنوا بالله ورسوله)
 في السور في العرب والنعم والظاهر أنه لا يخفى في معناه صلى الله عليه وسلم في الأسيرين
 والأجمل والنعم والعرب والظاهر أنه لا يخفى في معناه صلى الله عليه وسلم في الأسيرين
 في الأسيرين (والمؤمنون هم الذين آمنوا بالله ورسوله) (والمؤمنون هم الذين آمنوا بالله ورسوله)
 الساسي (والمؤمنون هم الذين آمنوا بالله ورسوله) (والمؤمنون هم الذين آمنوا بالله ورسوله)

وانه اعلم

(باب هجر المصطفى وأصحابه الى المدينة)

قال صلى الله عليه وسلم رأيت في المنام ابي ابا حرس مكة الى ارض من يهاجرون فذهب به الى
 اسم المدينة أو هجر فاداهي المدينة يرب روا الصحاح وروى الذهبي عن صاحب ربيعة
 أرم دار هجر منكم حصه يربطها في حرس فاما أن يكون هجر أو يربط كراعيها
 وأخرج الترمذي والمحققان عن سائر النبي صلى الله عليه وسلم لم قال ان الله اوحى الى ابي حولا
 الليلة ركب في دار هجر من المدينة أو انصر من أو قسير يربطها فاما أن يكون هجر أو يربط كراعيها
 الحانكم وأمر الذهبي في التمهيد لكنه قال في الميزان حدثتكم ما حدثني القردى على حصه
 ل قال عن ربه وقال المصطفى وبه نظر لما صلى على الصخر من ذكرها في لسانه يربط من
 السام من يربطه حطب والباقي الى حبه التي الا أن جعل في لسانه المأخذ بالاول يرى
 في مصدي الزوبه والساني حصر بالوحي حصل له أرى والام حصر ما فاحضار المدينة وحي
 الصخر من عوارف دار هجر منكم من لسانه قال الزهري وهذا الخبر قال ابن السري رأى
 صلى الله عليه وسلم دار هجر منكم حصه جمع المذ وعبرها من رأى الصخر حصه بالمدينة
 فحدثت انتهى (قال ابن هجر) ولما سمعوه لاني رسول الله صلى الله عليه وسلم لاني
 العسه وكاتبه عن كمارقوهم (من كمارقوهم) هكذا عبد الله بن ابي حنيفة ما كانت
 سراسر الغر من مكانه سلسل من المصطفى أو لم يعلق به ربه أي كراعيها بالانصار الذين
 قد وامعهم ما قال الحانكم وكانوا حصارهم طهرت لهم بعد في حصر ما عاد في ابي اما
 ابن سهل لمصادر السعوى من بعده صلى الله عليه وسلم طاب منه وودع لاني الله معه
 أهل حور وقعد وحمل الدلائل في السلسل من المصطفى لم يعلقون من الخروح فحدثوا
 في أفعاله وانصروهم والوازم من المصطفى ما كانوا في السلسل من المصطفى وادى في حصر لاني الله
 عليه وسلم فقال قد ركب دار هجر منكم حصه من مكاب اما ما خرج مسرورا قال دأ حصر
 دار هجر منكم وهي يربط في أرا منكم أن يخرج فليخرج المصطفى فليخرج صهروا وبنواهم
 ويواسون ويخرجون ويخرجون ذلك وهذا معنى قوله (أمره) ولان الله صلى الله عليه وسلم من
 كان معه المصطفى) هذا الذي والكوي والزوايا والاحبار بالوحي ام يربط خلاف مصدي
 جعله حوران لسانه انصالة بالسعة وام ما في رين واحد (الى المدينة) لم على السويه نص
 اذا أطلق لسانه راني عمرها عند ذلك في القرآن وماذا ورد ان الاعيان في التوراة نظامه
 وطاب وطبه والمسكنه والمار والعه والخمويه والمصاحبه والمجود والعددا والمرسومه
 ولله سلم ان الله عني المذهب طانه في الطراف ان الله أمرني ان ابي المذهب طانه ومن
 اعمته اذوا الاحبار والاسلام وذا الارار وعبدك الى عوامه ام وكذا الامهات آتسرى
 السبي وألحق في ذلك الحمد السراي مواهله ولا (فخرجوا أرسالا) مع الهجر اي احوالها
 وقرها منه واحد هجر من عازا والسبي كما في التوراة فليخرج من عذر كبر
 منهم من رين مصحف (وأقام) صلى الله عليه وسلم (عكة) منتظر ان يودن في الخروح مكان
 أول من هاجر من مكة الى المدينة) سبأ أول حركها واسمها (أوسله) عذابه (من عذ

[illegible]

رواه عنه مريح أو اخلاص في يوم فصد جمع هذا المصاح - وأما معارضه رواه ابن أبي عمير
 صلص الله عليه له كرها المزمري في الامساع واعلمه انه امر ان سام مكانه لا مزمري له
 ملك ما سجد لادرك لا مضمي في الدنيا كرمع ان رواه لعله لها الارسل الصافي وليس
 له وجه ان ماضي الامساع رواه لا له فيها فرائد الله صوله ولكن القوس في دعبرارها
 (في ذلك مزل على

وعبص صبي حرم وطى الثرى • ووطاف بالنسب العنق وباطر
 رسول الله صلى الله عليه وسلم كرواه • جمادى وطول الاله من المكنز
 وعدهم في السامه وعمرها

وبندر ولله في العار آما • وقى وقى حط الاله وقى سمر
 وسار اعينهم وماهم سموي • وقد وطس بعضي على الفيل والاسر
 سموي نعم الخصه من اهمه تكذا الهما اذ حل عليه النعمه كافي العاموس وممر ما صوره
 الرشمري انه لم فعل الاسر مرقى اولم اسلم لكن في مسلم فعلى على أى محال مره
 اليه روى يوم حمر

أما الذي سمى اسمي حيدر • كلب عاب كره المتطير

او عيم بالصاع كل السدر

الان حال لم فعل في عبر الامصار الخا برى الحرب هذا وما في الاحيا ان الله اوحى الى حيدر
 ومكث في احيى يسكن وجعلت جراحه كالأطول من عمر الا حروا كذا يوم صاحبه نجا
 فاحار كل ممما انما فأوحى الله اليها ولا كتميل في ساي طالب آحيه رين عود
 صاب في قراسه مده صبه ويور بالها اهدط الى الارض فاحطط من سدر وكان
 حيدر عدوا له ومكث في سدر حله سادى عجم من حلبا ناس أى طالب يا هي الله
 بل الاسكر وهو من ناس ريسرى صبه امعا مرماه الله الا نال الحيا طاس
 جهه كذب باقان علماء الحذب والسدر وقال الحيا ط العرا في صرح الاحيا روا
 احمد شختر اسع اس عاص مري على صه فطس بون التي صلى الله عليه وسلم نام مكانه
 الحذب وليس فيه كرحمرل ومكث في لم اعصاه سدر الزاد في اصل والحذب سكر
 امهي وردا صا مان الا في الصر وهي مذهبها صافا ودهج الحيا كمر واه الى مهب
 (مخرج صلى الله عليه وسلم) من الباب عليهم (ولدا حذاته في انصارهم ولم راحد هم)
 وروى اس منه وعبر ما رستم التي صلى الله عليه وسلم لم اطا طاب لرسول الله صلى الله
 له ولم حتى صعدا نطال الله من المسركن قال القراه والاول اولى لان اس احسن اسد
 وما به انه الارسل أى ارسل الصافي وهو اس حساس وحذب ماره فيه محافل فان صها
 وقى عيم انتهى ان يكون معدا الحاذل لراهم مرمع ورح من الباب او يكون اراد ذلك
 او لا كراهه رومهم لم يرد ذلك صها لله تعالى ورح من السك (ويبر على رومهم كلهم ما كان
 فيد وهو مرفوعة تعالى من الى دولة فاعصاهم هم لا يصرون) حال الامام الهلي
 بوم صبه ان الشخص اذا اراد الحلق طالم أو بمرنه سوا را اذا انحزل عليه بلو حده

هذا هو رأي من حرر من المطلب من أي وداعه ان ما طالب قال للشي صلى الله عليه وسلم ما ما
 من قوله ان يقول ان يصوي أو يتصرف في حال من حد لم يهدا قال من قال
 من الزب و هذا هو من محض ما قال انما يصوي به هو يصوي في فعل واحد غير ان الذي
 كثره والامة حال الحفاظ ان كثر ذكر ان طالب فمعرب في منكر لان الفصح له اليه
 وذلك هو ما في طالب لسانه (ثم قد الله تعالى ليد على الله عليه وسلم في اليه
 قال ان عاين قوله تعالى وفيه ادخل في المذهب (من بدل مدني) ادخال امر صلاا
 فمما ذكر (واحد) في مكة (بحر مدني) ادخال الاذهب اليها على (واحد) في
 ليد سلطانا نصرا) وتصورها في اعداء (احمد المدني وصحة) غور (الحاكم)
 في المذهب (فان عمل بالحكمة في حرمه عليه السلام) في مكة (الناقد) واعادها
 الى ان ادخل الى مذهب واحد) وهذا ما هم اذ هي دارا به اسعمل التي ساو ما سمي في
 حدس من اسعمل في الخبر رواه الذي عن عاصم ثم عاصم ضعف (احمد بان حكمه الله
 على حد اقصاه عليه السلام تقرب به الاساس) حتى الارض والامكة (لا ايه سرف
 ما انوار عليه السلام في مكة الى اسما الى ربه فكان وهم انه قد عرفهم اذا تقربوا
 قد سمي الخليل واسعمل فاد الله تعالى ان يظهر ربه عليه السلام فامر بالمسير الى
 الله (ولذا لم يكن الى الارض الا ما سمع اهل الارض انهم سرفوا والمسير وضع اكثر الاسما
 للاسوة فمما ذكر ايضا (فلا فاحر اليه سرفه) ملو فمما ذكرها (حتى وضع الاسماع)
 كما كان عاصم والناهي وان عاكر (في ان افضل النواضع الموضع الذي سمع اصلا
 الكثرة صلاوات الله وسلامه عليه) حتى من الكثرة ملو فمما ذكرها (حتى وضع الاسماع)
 غسل الحصى في ايه افضل في العرس وصرح النما كنهان فمما ذكرها (حتى وضع الاسماع)
 الحصى في ايه افضل في العرس وصرح النما كنهان فمما ذكرها (حتى وضع الاسماع)
 ويحل الخلاف في ان السماء اصل الارض عود ذلك كما كان صاحب الاسلام النسخ
 بمرر ايهي في فصل تلك المواضع الصرا السريعا لاجتماع واستدراكه العرس عند
 السلام بان معنى الفصل ان نواب العمل في ايه دهم اكثر من الاسم وكذا الله صلى
 الارمان وضع الصرا السريعا لا يمكن العمل في العمل فمما ذكرها (حتى وضع الاسماع)
 عليه بلد الغلاء السهاب الصرا في ان الفصل للصار واللول كثر فصل جلد اصف
 في سائر الجود لانه محذوف ولا لاس صدر لا كثر الدواب والار ان لا يكون جلد
 المصطل ولا المصطل فمما ذكرها (حتى وضع الاسماع)
 بالضرورة واسباب الفصل اسم من النواب طما صبه الى عرس فاعد وفيه ايه كاه
 الفروق فمما ذكرها (حتى وضع الاسماع)
 يكون الفصل بكثر النواب وقد يكون لاه آسوان لم يكن عمل ان الصرا السريعا
 عليه من الرجعة والرصوان والملايكة وبعدها من النجم والاكه ما تفسر القول به
 فكيف لا يكون افضل الامكة وانما جعلها ما قبل كل احد من في الموضع الذي حلق به
 وقد يكون الاعمال مما فمما ذكرها (حتى وضع الاسماع)

[illegible]

أو سواهما اتخذوا حول ليل عليه أمر محمد هذا المصداق من نسخ مسلم وهو من قصده
 لصريه عند ابن أبي (وقيل غيره) وعروا لها مرسى وروا أحمد بن اسحاق
 والصارى في باب الرواحية وعنه لكان أول ما سمعتم بحسد الصري في قول
 الصري أم ثلاث من قلوبها ما عام سراسر لعل الصري والاني ما روا الصري
 وعنه انه يروي وابن ثلاث من (وامر حمر لادن بحد باب بكر) روى الحاكم عن
 لي ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لعل لي من امر مني قال انو مكر الصديق قال الحاكم
 صحيحه ب (واحد عليه السلام على امره) مع سكر حذر من معنى الطروح أي
 أراد حروجه (وامر ان صلبه من يودي به انو دافع الي كاسب عبد الناس) فانه
 ابن اسحق ورواد وليس بمكة احد من يضاف على الاوجه بعد ما لم يرد عليه وامانه
 (قال ابن سم) الزهري ما رواه الصاري في الحديث الطور في التقدمة به في اراد
 ان يكره الحمر لعل له ورواه في حوار ابن المصنف قال قال ابن مهدي قال الحاكم وهو
 بالاسناد المذكور ولا (قال روى) ابن الربيع انه عام احد القمها (قال عنه فينما)
 بالمع (عن حمر من يماي يماي بكر في لعل) مع القوم وسكون الله (الظاهر) مع
 المحممة وكسر لهما قال الخياط أي أول الزوال وهو اسد ما يكون حرار المار والعال
 في انام الحمر الصلوة يماوي رواه ابن حبان فانه يوم طه او حسد ساجا عند
 الطغرائ كان النبي صلى الله عليه وسلم يمايكم كل يوم من بكر وعنه لما كان يوم من
 ذلك ما يماي الظاهر فعليه بحدار رسول الله صلى الله عليه وسلم (قال فان) قال الخياط
 في مع المصح يحتمل ان سريه امر من يماي وفي الطغرائ ان فائل ذلك اسما سالي بكر
 اسبي أي وهو لا مع الاحمال المذكور لعل واراهما اقالا لاني مكره دار رسول الله صلى الله
 له لم يصدا أي طاراه فانه المصنف وقال الخياط أي حطط لاني ساعه لم يكن بأسا
 في اول رواه من يماي من قال ابن مهدي فانه عاده وليس عبد أي بكر الا انما يماي حلي
 به حوار ليس الطلح وحرر من المصنف صلى الله عليه وسلم لم يله ولا أحد من الصناء
 واحاب في الحديث ما لا تصح بحال الطلح فان ولم يكن لالمصنف عاد بل الصاء
 ويصف ما في حديث ابن أبي النبي صلى الله عليه وسلم لم كان بكر الصنع وفي طيات ابن
 من ملاد كرك الطلح لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال هذا من لا يودي سكر ابي وماي
 سط ذلك في الناس ان ساء الله تعالى (قال أبو بكر روى) بكره لعل والصبر والصبور
 والمهلي عدا ما لعل والمهر (له أي وأي) فانه لا مع اول حوار التقدمة به ما قال
 الرهان وما أثن الخلف الا في سرائي صلى الله عليه وسلم ولم لادن كل الناس به على سم ما
 أنصهم ورواه (والله ما لعل في هذا الساء الا امر) ورواه يعقوب بن سعدان
 ما ما لعل معي ما ولاي فقال انو مكر ما رسول الله ما ما لادن امر حذر (قال)
 عنه (بخار رسول الله صلى الله عليه وسلم فاساد ما لعل) انو مكر (ورحل) را في رواه
 مني انو بكر عن سري وحل لعل رسول الله (قال صلى الله عليه وسلم لاني بكر اخرج)
 م ر طع معجونه (من عبد) هكذا في الصاري في الهجر يماي على امر ما لعل ما روا

من لم يحولها على يدي والها وما ساء ولا اسم عاين ما عسى (هناك أو مكرها) عاين
 أ (ل) نعي عاين واما في رواية ابن عباس قال لا يعلو على اهلها ما عاين وكذا في
 رواية همام (بأن) واي قال الله في ذلك (أي وجهه قوله هم اهلك) (ان عاينه ذلك كان
 أو هو ان كنهها من له الصلاة والسلام) قال ذلك واما ما رواه غيره انه لكناحه احبها ولا
 يحس عليه من ما كابر سدا لله قوله لا يعلو على وحسب كافي الدور اطلق لم يما له كقول
 الانسان سرعي سرع واخلي اهلك في اناوات كاسي الواحد وقول من كان كتابا بها
 عند وركها سرارد قول عاينه وليس عند الا ما رواه ابن عباس عاين عاين عاين ما
 (فقال صلى الله عليه وسلم فاه) كذا رواه الترمذي والذكرياني (فداين) ما
 لله حول (لحق الخروج) من مكة الى الله (فقال أو مكر) ارد (الجمعة) ويحذر الزرع
 من مكره المذوق أي مكره في (بأن) أي ما رواه رسول الله قال صلى الله عليه وسلم (لم) راد ان
 احسن ما عاينه فرأى ان انكر مكرها ما كابر احسن ان احسن كبري من السر في رواه
 همام قال العصار وول الله قال العصار (فقال أو مكره في ما رواه رسول الله
 احسن راحلي فاه) اساره ليس كان علمها أو مكرها قال المصنف انه روى المصنف
 (قال وول الله صلى الله عليه وسلم) لا آخذها شانا (ل) بالحق) وعاد ان احسن قال لا اركب
 به ليس حولي قاله وولك قال لا ولكن بالحق الذي احسنه قال احسنه كذا رواه قال في
 قال في حديثه عن عبد الطراز قال صلى الله عليه وسلم ما أنا انكر مكرها ما كابر احسن ان احسن
 التي عاينهم درهم وان التي آخذها التي صلى الله عليه وسلم هي الا صوا وكاتب في يوم في
 فسر وفاس بعدد عليه السلام فلا وما في جلالة أي مكره وكاتب مكره في المصحف
 وكذا في احسن ام الحدي وكاتب في اهل بي الخمر وكذا في رواية ابن عباس عن همام
 عن أبيه في عاينه ام الطحا ذكر في مع الماري وعنه ان عبد الله بن جابر بن عبد
 رواه العاصي في عرو الرضيع من حديث همام عن عرو في عاينه ما عاين على
 التي صلى الله عليه وسلم احسنه ما عاين الحدي والخمر مع الحنا وكسر الالم المملكت
 وسكون القصص وسن حبه في مكره التي وعنه ان النبي كان ارفع ما عاينهم في
 المصنفه مكره في حبه البرهان اذ قال في الدور في حبه أي ارفع ما عاينهم احسن وكنته مسند من
 قال الباعث من الراحل (فان قلب لم يعلو الا بالحق وذا في له أو مكره ما عاين
 ما رواه اكثر من هذا اصل) عرو وحده المصنف اي صلى الله عليه وسلم درهم وروى الر من كابر عاين
 فاه ان انكر على النبي صلى الله عليه وسلم ارفع الله درهم وروى الر من كابر عاين
 انكر لما ان مارل سانا ولا درهما في الصحيح قوله صلى الله عليه وسلم ليس احسن الناس
 اس في نفسه وعنه في أي مكره وروى الترمذي من رواه ما لا احسنه ما لا كافيا عليها
 ما احسن انكره ان له عاين ما لا كانه الله م اوم الصامه (احسن) كما ذكر السهلي حدي
 لعنه اصفا ما قال اس دعي في اس مكره على في القصصه الراحدة في الحسن من اللوار (بأنه) عاين
 فعل ذلك لم يكون مكره في الله مكره وما له وعنه من عليه السلام في اس كانه فعل المصنف الى
 الله تعالى وان يكون على ام الاحوال) قال السهلي وهو قول حسن (اسهلي) وهذا الحديث

في المصدوع السامي الساس بسفوفه او هي محصيه (وطرق في الله والله انك) تكسر
 الكتاب خطاب لك (لا حب ارض الله الى والحب ارض الله الى الله) من طبع العله
 على المبدول (ولولا ان اهلك اسحق) فسوا في احراس (ما ربح منك) احرجه اجد
 والترمدي وصحبه عن عبد الله من عدى لهذا رأت رسول الله صلى الله عليه وسلم في السرور
 فقال والله انك لم تر ارض الله فاحب ارض الله الى الله ولولا اني احر حب منك ما ربح
 وروى الترمذي انما وقال احب مني اس عاصي وفعما اطلب من ولد وأحلى الى ولولا
 ان نوى اسحق مني من مامك بغيرك (ولقد انما اصبح ما تصح في بعض مكنه على المديسه)
 وحواله ان الفصل اعانك من سبب نأى بين ما فصل وفضل المده لم يكن حصل حتى
 يكون هذا اسمه ولوسم في اطلع الله هو مولد ما به دل ان لم يحصل المدهه او يا حب
 الارض ما عبد الله كفاة اس العري وهو احد الأبدن في حوله عليه السلام لم يال له
 يا حرا لله به ابراهيم ومعارض بني النصارى عن عاصيه وفعما اللهم حب السام الله به
 كسما لك واسدوي طبع يا حبه دعاه على الله عليه وسلم بعد كتاب احب الله ركنه
 في الله مني من فوج اللهم احل بالمده صفى حاد لك من الركن امهي وقال عمر
 هذا حب الله والمصطفى لا دسه صار يحيى اليها في من الدنيا از اسد من من سار في
 الارض و ارم اعز كل شي وكذا مكنه بركه دعا الحلال وزاد الله له لميا لقوله صلى
 الله عليه وسلم اللهم ان ابراهيم عبدك ورسولك واولئك واولي عبدك واولي عبدك واولي
 للمعد عمل ما عاله فذكره ومنه معه احرجه الترمذي في احرر سنان اسد هيا في اسدا
 الاخر وهو كور كبرى ومصر وعبرهما واسد هيا في سبل الله على أهلها ونا به في آخر
 الاخر وهو ان الاعيان بأراليا في الانظار امهي وقد اسلب السلب أي اللبس اتصل
 وذهب الاكثر الى فصل مكنه وبه قال السامي واس وهب عارف واس حبيب واحسان من
 ما جرى المالكه ان رسد واس وبه كفاة الا في وذهب من الخطاب في طامه واحصه
 المديين الى فصل المدهه على كنه وهو مذهب مالك وقال الله من ما جرى السافه
 السهو ودي والسوطي والمصنف في المصلا احر وعذر عن مخالفة مذهبه بان هو في كل
 من حصل حبيب والاذله كثر من الحاسي حتى قال الامام اس أي حرم يساوي اللبس
 والسوطي انما الرغب عن الفصل لعارض الاذله في الذي عمل الله الله من فصل
 الله سم قال وادنا مل دوالصر لم يتفصلا أعطيه مكنه الا واعطى المدهه بطر وأعلى
 سم هكذا قال في اطلع اليه وسرم في انودحه بان انما فصل المدهه واما ان تصب بان مكنه
 حرم والله يوم ذاك السعوان والارض والديس حرم بالمصطفى وما حرمه الله اعظم منه
 فاسد لان الاسا كاه احرماها وحلاها حرم وأحلى من القدم يحفظه تعالى الله من
 في النصارى حرم المدهه على لسان لهذا صرح في ان الله حرمها على اطلع واما كون
 مكنه المسامر والماسك مدعو من الله تعالى المدهه من الخ والعمر ما حرم وعدا النواص
 عليها أما العمر في الجميع صلا في مسددها كعمر واما الخ من أي امامه من فوج اس
 صرح على ما لا يراد الا السلام في مسددي حتى صلى فيه كان عمره فخره امهي ويحل الخلاف

قوله سائر الخ لعله
 معمول لقوله وزاد
 المدهه سكان
 الاصول لله بالنا
 فاسأل الله محبيه

[illegible]

عليه السلام إذا سر) للمعد (أعطى فاني أخاف أن يقتل لي طهرى فأعدت) بالص
 عينا في بطن واعلم أخاف العذاب لأنه لم يذكر له ذلك مع علم أنه لا مكان فيه سر كما عا
 منه حتى به العذاب وأولاه لوقيل في طهره عصب الله في المكان الذي سمع به فصل هذا
 الأمر العظيم كما عصب في أرض عوده لا رد كعبه من عصبه ولا رورار ورورار
 ونوحه أن حو عني حربه وبأسه عليه وتكونت بها لوجهه (فإذا سرا إلى نار رسول
 الله) وهو يعادل سر عيال في شمال السهم وسهم ما الوادي وعما في سائر السالك إلى من ولم
 يذهب له لسي بعده فحسب ظلم فعله عود من دعاه الله فذهب إلى نور وورع
 لعله البال الحسن وقد فصل الأرض مسر على رن النور فبأس استمرار فيه عارلا
 بالعلم به والاستمرار وهذا هو وصاحبه قال السهلي وأحسب في الحديث أن نوراً إذا
 انصالحا قال له سر أعطى أبيه وذكروا أنهم ذهب إلى حسن فإذا أعطى عني فاني
 أخاف أن يقتل لي طهرى فأعدت فإذا نوراً إلى نار رسول الله فأنصح ذلك كله ففعل الله
 له ولا لحال ذلك وإذا حرا لم يذهب لئلا قد إذا نوراً صبح أذهب الله دون ذلك
 الذي في الحديث الصبح أم ما وعدنا الدليل عار فوعد ذلك لئلا يصحى أم ما حرا
 الأفاضل الله (وذكرهم من باب) من حرم أبو محمد الحرق السرق في الأندلس
 المالكي القصة الحديث المسمى في المعرفة بالعرب والصورة العرف المسألة لا يدرسته
 وسوجه الأربع السائل محاب الدعوى أنه الأمر أن يلي الصا فامسح فأراد أنو أكرهه فقال
 أ هلني بلاءه أيام عاب فمأسه سر وليماته فكانوا يرون أنه دعا على نفسه بالنوب (ق
 الدلائل) مسر ح ما عني أو وعدوا من قنتم من سر الحاد من باب فاسم ولم يكمله فاعه أو
 نأب الحافظ اليهود (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما دخل العار أو بكر معه است
 أه في بانه الزا) نارا الله له والدوا لهم وجميع الزا لها كافي العاموس (قال) فاسم
 المدكور (ويذكر معروفه) فحسب ن العار عن الكفار إلى هنا كلام فاسم كافي النور
 قال المصنف معالاس فاسم (وهي أم علات) هم المجمع من ن العار كافي المصاح
 (و ن إلى حصة) الله سوري كافي السامية لا الإمام الزا من إعلان السجود (مكون مثل
 ف الإنسان لها حيطان ورورار من يحسب به اتحاد) هم المجمع من ن العار كافي المصاح
 كافر يسلمه ولله أنه كالمعنى فحسب ن العار عن الكفار) ن كلام فاسم كافي المصاح
 في النور هذه السجود التي وضعها أبو حصة غالب طي أم العار كذا رأها بأرض التركة
 خارج القاهر وهي مني من طي سنة الرص في الحصة ورايت ن يحسب في القصر في
 القاهر أبيه (في مسئلة العار) من عذب في مصعب المكي قال أدرك ردي أم
 والمعر من معه وأ من مالك يصدون أن النبي صلى الله عليه وسلم لما كان له باب في العار
 أمر الله تعالى مصر فسبى وجهه العار فسر وجهه النبي صلى الله عليه وسلم (أن الله
 عر وحل أمر العكر من مصعب على وجه العار) هكذا أوله عند العار ولربما المصنف
 أوله كان أول لاد حصة معوهه ماد ك فاسم وما كان رتبة الكتاب وعدوا أجده من
 عمار ومنه وسبع العكر من علي بانه أي فالصبر على نيب في وجهه العار فسر بأعصاب

(والمسكوب أن) أحكمكم (حول) دح (حلبها) أي مانعته والحل له ازار
وردا ماسدة امة وأطلعه على مانعته (د محال) قتل (حلال والتسح من حلال)
أي مسدود الاحكام لا ترى حلالا مانعته وعمرى الروى بالقول نحو (والمسكوب
للمسكوب السرف ملك) وروى ابن حبان مكة اطلته على امة عليه وسلم يوم فتح مكة فدعاها
بالركه وهي من قتل المسكوب وقال هي حشد من حيواته وقد روى القتيبي في مسند
أحمد بن مسنن سلاحه العسكر وحشد من افعال اعدوا والذي قال وأما حسم اعدوا لان
وأما حسم حتى قال ن أي بكر لا يزال أحب المسكوب محمداً أي النبي صلى الله عليه وسلم
أحمد أو رسول الله المسكوب عاجزاً عاجزاً من نصيب على وعلمه بالأنكر في العار حتى لم
رما المسكوب ولم يسلوا العاوداً أو أومعده السجل النصري في مسنن سلاحه قال
في العمدة الآن السور بطهر من نصيبها آتة هي وأسند العلوي وابن عسك وعمرها على
في قال طهر فأيوبكم من مسج المسكوب فان رك في اليك نور القهر وأوحى روح عذري
من ابن عرفة المسكوب سلطان مسجته الله فأقل وهو حشد من نصيب وروى أبو داود
عن سليمان بن مسجته الله (وما أحسن رول ابن العصب) محمد بن الحسن الكاظمي من مسجته
السفراء ما من مسجته وروى عنه عن مسجته (قد روى الهزان نصيبه روى
مسجد لسه في كل ي) أي في كل سار من الاحوال لله لانس لانس اسرف من عسرها
مطلما (فان المسكوب احل سها) مما نصيب في رأس النبي) هو له لطوات السرف
المعديف وما سجد به أي مسجته (وروى امة على امة عليه وسلم فان اقامهم م) ممر طبع
(أماهم) اسلمها كالعسا اذواله ولم رداً دعا عليهم بالنبي الحسن اذواله لانسوا
لاه سجد اذواله ولم سجداً كما أفاد قوله (عصمت من حوله) ونسرح به دولة
(وجعلوا نصرته عساراً بما لا حول العار وروى اسره الله قول صاحب الزيد اسم) حلق
(قاله الرقيق) آتة لتي صلى الله عليه وسلم وجواب القسم (انله) أي قهر
النبي (من فله نصيب) مما لانس في اسماي كل سها وما حتى دولة في الهمة به
دس عن فله رسول الله وروى (مروور القسم) مسجته سجد على نصيب قبل والقسم ما روى
قاله روى محمد بن مسجته أي روى القهر (وما) مسجته سجد روى كراوى سجد روى مسجته على
القهر وروى عنه سجد روى اذواله من فله نصيب أي روى كراوى او اقمه عن (حوى)
سجته (العار من حرم من كرم) دى الصلطي والحد وروى سجد روى ما من ما روى سجد روى
ما في معناه وجعل القهر والكرم في صفات أي ما حقه العار من الحرم والكرم الصادق
من النبي صلى الله عليه وسلم والحد وقال المصنف سجد روى سجد روى ما من ما روى سجد روى
مف سجد على عام وما عر سجد روى ما من ما روى سجد روى ما من ما روى سجد روى
(الكرامه) عن القوي (عنى) والحل حال ما روى سجد روى ما من ما روى سجد روى
الاعلى الاول وهو روى اعلى الثاني له لانس في له (فانه من) أي النبي صلى الله عليه وسلم
ولم سجد روى اذواله سجد روى (في العار والحد) وهو قوله (لما روى) سجد روى ما من ما روى
ما لا روى كانه أي لا روى ما من ما روى سجد روى ما من ما روى سجد روى ما من ما روى

الاتباع الساكنين والمردود في هذا ما ان السامع لا يحسن (وهم) أي الكفار (حولون
 ما بالعماس أرم) مع الهجر وكبرالز أي أحد بطرا إلى يوم الحرام حول العار من
 العسكوب في هذه كذا ما زاد قوله (طوا الحرام طوا العسكوب على • حر العرة) الحلق
 (لم يسمع) مع التا وكبر السور ومهما العسكوب (ولم يسمع) لم يذوق الحرام حوله به فحسب
 مملوك (وقامه) حطهم من الله من حذا ن عذو مع من الله (اعتب) كتب
 (من مباحه • من الذروع) عهده أي عن الذروع المباحه وهي المتسرحه حلقته حلقته
 ليس له من العذو (و من عال من الاطم) مع الله روالها الحصون التي حصن بها
 (أي عوام على العار مع خلق الله ذلك) المعنى المتوهم من وفصله مع من حوله
 (مهم) والمراد ان الله خلق في اعينهم من معهم الرويه مع سلامه انصارهم (لاهم طوا
 ان الحرام لا يحرم حوله على السلام) من عادته العز (وان العسكوب لا يسمع على على
 السلام لم يحرك) • (العاد ان هذا الحيوان من سوار لا يمان حوراه • أحسا
 بالانسان راسه) وذو راس المشرك لم يمانوا في باب العار طوا الحرام من طوا
 صهما راس العسكوب فمالوا لو كان هاء أو كان هاء جام فلما وقع على الله هاء وسار
 حذهم على ان الله حذهم الحرام وصرى كدهم بالعسكوب (وما لو ان الله صر ما
 من حلقه على ما من حلقه) وذو راسه ولو به لم يمان في الحرام على ما من حلقه وسار
 الحرام على ما لم يمان وحرون اذا ما تبه ورحلهما وجمعهما وليكر ما لهما أبلغ اذلال
 المشركين لما تهم من سار الحرام لما عاوا به ذلك وأنهم معقودا في انهم هم لو أزالوا
 رجمهم بخلاف الاندوا حقه (واروامه الله عدد عملنا على عدد على التخصيص معناه من
 الذروع وعن التخصيص العالي من الاطم وهي الحصور منه والافوضى من سار وما أحسن
 قوله في تخصيصه التامه) التي أولها

الى أي أساءه بالذات معقول • وأب عن كل عد معقول

(حسب قال) في الجمع من هذا ما حذوا مع (واعبر يا حبيبي لعار وقبه •) غير بالذنه
 انه اعلى ما فعله ومنه حي الخو الى دخول الحار (كل فاني) • مع مذكر محذوف أي
 نعموا وبأهلا كذا معرو أهل قلبي (معصرو أو أول) والخلة حرامه (كأنما المصطفى
 فيه وصاحبه الك • صدين لسان) أئذان (مداؤوها على) تكسر المجهجه أوه صر كسر
 لتد لا استطاع الوصول اليها (وحال) حرم عظمى (العار من العسكوب لي • وهي)
 صعب (فاحمد اسبح وتخلل) بقطه (مانه) بكسر اللام ومعناها صدر ما تسمه
 ونحو (صل) من الصلال ضد الراد (كذا المكره) مكروهم وحذهم (ما • وما
 مكادهم الا الاصل) جمع اصله من الصلال (اد طرون) للجماع ويصه وسمع العسكوب
 (وهم لا يذوق حرمه) أي التي على الله له ولم وصاحبه (كان انصارهم من رجمه حول)
 وهذا مع ما يصره من المع من عماره (وق) الحذو (التصحيح) الذي أخرج به الصاري
 في المذهب والهجور والتعصير من الم في المصالح والتمرد في التصحر والامام أحمد كلامه (عن
 اس) قال (قال أبو بكر) وفي التصحر من الصاري حذوا من قال حذو أبو بكر قال قلت

[illegible]

أي عامه الناس العارفين بحال المسطفى والصدوق (من الخلق) سئل بعد
 وفاته (لم يعد له دلا) وأسد الساجي وحلا وانصر لم كل أعدائه عليه السلام لم يعد
 نأي بكر أحد أي لم ير أحد من أولاده من بعده فاعلموا أنه قد وروى ابن عدي وابن عساكر
 عن أسامة بن مولى أبيه عليه وسلم قال لما دخل قلب في أبي بكر ما علم به قال مل وأما أجمع
 فقال وناي ابن الخ بعد علي بن أبيه عليه وسلم حتى ذبحوا حرمه قال من أحسن هو
 طلب عسر ح هذا أنه قاله ما في أنه وفي دوع الحيا الذي روي أنه من أبي بكر بن
 حسان أنا بكر جدنا بعد ذلك إذا لما بعد ذلك من بعد الموت وجع واحتمال أنه مدحه
 من ماني حياته ثم أدخله في قبره مدونه (وأيمل) طلب لي انظر (قول موسى
 لسي ا راسل كذا ان يري عروس ول ما على الله عليه وسلم لا يصدق ان الله معا)
 دم المسد الب للاسان الى أنه لا يروى في المطاوع التلويح أولا يسلمه لكونه
 محمدا بعد ادلا بعد كمال لا حد من الاحصاح الله اوله بعه بوجهه بالاوله لا سار
 صواب الكمال معروف له (عمرى حسن) من ربه (مرد الله) (ورصد)
 ذلك اليهود (منه الى اساعه ويصانه قد يسه) يهود (الى الصدوق) لهذا (لم يعد
 في لانه) اذا ما بكر معروف من سر الله و من سرى سر الكسبه الى أبي بكر والام بن
 صبا هذا هذا القيل واليهود) ادلس في طوي السر الاذباب الامداد (من) اسه هام
 بصبو طم لا رى بالماني (معنه الروي في قصه موى عليه السلام) حسب ما كان
 معي روى الرابن القريبه وهي التبعه والاصلاح (معنه الله في قصه يصاب على الله
 عليه وسلم) حسب ما بالاسم الجامع له من الكمال (قاله العارفين من الدرس الثاني)
 محمد بن احمد القسبي ثم المصري السامي الفقه الاصولي البصري الابن السار وطم صر
 من دمشق فأكبره من الرفعه اكراما كذا انحصر الروي في ريب الام ما باطاعون في
 سواله من سرح وأرد من وسعته انه قد وباه له السارح من سرح الله حربه هره في ما له
 المصعب عن ابن النان (وأخرج ابو نعيم في الحلقه من عطاء من) الخراساني صدق من
 ورمي كسرا روى له سلم والارد ولم يصح انه البخاري أسرح في كجرام المزي ما بسره
 جبر وبنابن وبناه (قاله حسب المكتوب من روى في داود) على السلام (حسن كان
 طالوب) من روى من روى ما من روى في عله السلام قاله كان بها وقال كان
 دما (نظله) لان داود لما قرى طالوب رأس الخراسي وكان طالوب وضمن حله ان روجه
 ا موهبا معه المال في طالوب لداود حله وعظم ردوا في بني اسرائيل حتى اسفل
 باله كذا من روى طالوب لداود وهم له في روى له ذلك من روى في روى فقال اليوم اسفل
 منه ووجهه معار حوار من انصحب المكتوب لمعه روى طالوب علم من وانطلع من
 الما سرح مجاهد داود من معه روى حتى ماوا كاهم بهذا وكاتب في طالوب
 ارفعه من وائل ملكه الى داود واحد سعله من اسرائيل ولم يجمع لي للواحد
 الاعلى ومن ملكه سبع مئتي موهبو له مدكور في المداد السابح كافي مع الساب
 (وروى على النبي صلى الله عليه وسلم في القدر) لان كل كرامه ومجهر أو يهاى لداود ان يكون

للمصنفين منها او غيرها واحل فصح انه العكوب كذا وود وعدى الى مصر اخصاه
 ودرسه كما قال (وكذا اصحب في القاراني دحلله عند الله من) من اسعد الخوي
 الانصاري السلي (لما بع صلى الله عليه وسلم لصلحائه) من صان (من بيع) نصم الود
 روح المرحه واسكان التمهيه وبعه (الهدى) فبسه المصنف له سا في قول من
 اصحب ان العكوب لصلحائه من صان من بيع ودر كرا من بعده صان من حاد من بيع وسعه المصنف
 عابا في والعمري وعدها لانه كان يجمع الخوج للذي صلى الله عليه وسلم (بقره) بالود
 وادى وبعه (فصله) من جل راسه وود حل في عار فصح عله العكوب خا الطلب لمعدوا
 ساد فاصبر فوار اصحب (م ساد) راس طبارا صلى الله عليه وسلم قال اطلع الوجه قال ودهل
 لارسول الله ووضع الرأس من يده وأجر الخرد وقع صلى الله عليه وسلم اليه عصا كاسيه
 وقال يحضر من صد في الحبه فلياحصر الموت اوصى أهله ان يحملوا في كفه ففعلوا (وقى)
 ناربع اس عذ كرا العكوب فصح انما في عور ردى في من الحسد من في راي
 طالب (نصى الله عنهم) في الحسن المذني الصه ولده سمع عاتى وروى عن ابيه وجماعه وارجح
 له احتساب السني (لما صلب ربابا) أربع سن كاني ناربع اس عسا كرويه حرم عرواحه
 وحل حرم سني وكان لما بعه حالي كسر من اهل الكوفه وقالوا اسرا من ابي بكر وعرواني
 فقالوا ارضك فهو الرافضه وقال طاب له فولاها ما وسرا من برامها فافهموا الرده
 غير حوامعه وبارب منولى العراق لوسام من عبد الملك وهو يوسف من عمار من طاح المص
 فطر به يوسف ففعله وحله ووجهه لغير الصله فاسد او حسنه الى الصله من احر فواحد
 وحسنه ودرى رباب في الرناج في ساطي اهراب وكان قتله وصد (في) مصر (منه) حدى
 وعبر من ربابه) فيما علة بعد من عمر وانا بكر من ابي سمه وجماعه وآخرون فامروني
 مصلوا الى سمه وعشرين وقال اسعد ومصعب في ناني مصر سمه عشرين وقال الملك
 اسعد وهام الكلى والهسم من عدى والر من نكاروا آخرون قتل يوم الاسير لوم من صا
 من مصر سمه امسى وسرين وبابه وقال اس سا كرمك في سمه وسرين فان
 الرهان وعله يكون في خلافا لرا من ريد لان عسا ما سمه سمه عشرين وبابه (وكان
 مكه صلى الله عليه وسلم وانا بكر في العار لاف لال) كاني الصحيح فكما سمه ثلاث لال
 (وحل نصعه عشرين) روا احمد والحاكم ن طلبة النصري من الاقال قال صلى الله عليه
 وسلم لب مع صاحبي في العار نصعه عشرين ما مالنا طعام الا طعام الدرر (والاول هو
 المشهور) كما قال اس من الدروع ورجع الحاكم ماها كمان في العار وفي العار نوصه عشرين
 يوما لكس قال الحافظ لم في رواه احمد ذكر العار وفي رباب في الحرم بعض رواه ولا يصح
 حله في حال الهجر لما في الصحيح كما را ن ان عاصم من ماهر كان روح عليه ما في العار ما في
 ولما وقع له ما في العار نوصي لبي الراعي و ن العول بحمهم معد وعده ذلك فطرا ما
 وسمه اخرى امسى (وكان يومه عند هفتا) في العار (عند الله من ابي بكر) الصديق اصابه سم
 في عرو الطام فامد لرحمه من بعض بعد ذلك باب في خلافا له قال الحافظ وفي سمه من
 المادى عند الرحمن وودوهم (وهو علام ساد صنف) من المله وكسر المادى ويحور

اسكاهم وادعها كما قال الخليل وسعه المصنف وحق الرهان معها وأما قوله الخ بعد ما
 (أي حاذق) (باب المعرفة مع صاحب الد) من المصنف راد على الخلد وهو
 القبح وما ألفت قوله في مصنفه أي على ورواها عن (الن) مع اللام وكسر الهمزة وكسر
 كما في الورد وهو أي سر مع الهم (مدخل) نعم الباء وسكون الهمزة والواو في ذلك الدال
 بعد ما حسم كما قال المصنف وأما المصنف الخاطف وسعه الساب في روا أي دواي يصرح (ن
 بعده المصنف) إلى مكة (فصنف مع من يركب كتاب) له وجوه على نظره ولا روي
 سمعه أمر من قبل الناس (ولا سمع بأمر تكادانه) نعم القصة وكانت فالت رواه
 التكميل في رواه تكادانه مع أوله وهو قوله هذا الكتاب أي نطاب لهامه المكر وهو
 المكدر (الأول) - طه (حي) ما مع هذا اليوم حتى يحل الألام ويرعى عليه ما عامر
 أن هو) نعم العام مصر (ولم أي بكر) من السابعة الأولى ذكر أن عسعه عن أن
 سيات أن أن بكر أسرار من الطويل من مصر فأسلمها معه وخروها على الطويل من
 رواه كان من يعلني في الله فاسرا أو بكر ما عسعه أسسمه سمر معوه (عسعه) تكسر الميم
 وسكون اللين ومع الهمزة ما تحلب أنا بالهنا وأنا باله في قال الخاطف وطلبي أنصا في كل
 سا (نعم) ذكر أن عسعه من الزهري أم أتاب لاني بكر فكان روح عليه السابعة العيم كل لله
 فصلان من شرح بكر فصيح في رضاء السام فلا يطر له (مترجما) نعم أوله أي ردها قال
 المصنف أي الساب أو الهم (عليه سابع) يده سابعه (ن الساب) فصلان وسريان
 (في بيان رسل) تكسر الراء وسكون الهمزة ليس طري (وهو ليس مصحفا) أسقط من
 الرواية ورصعه ما حسم من عامر من يده نفس و نصف مع الراء وكسر الهمزة
 رصعه نفس في تخانه سحا بالسبع أو السلك في دور في رواه وهو الزرع ويحور الحار
 وسعي بكر الهمزة فصيح في ور حر هادي رواه من ما باله أي سمع المصنف والصدوق
 صوره أو حرمه (بعل ذلك كل لله من ملك الثاني) (الاب) ولا سمعه من أن سيات
 وكان عامر أسما وحقا من الإسلام وفي رواه وكانت مما أسما من حسم إذا لم يصحها
 نطقها من الطعام وبعد أن حسم فاد أسما عامر أراح عليها اعلم أي بكر فاحسنا وادعها
 فاد أعد الله من أي بكر وهذه أسبع عامر من مالم حسم في أي روي حسم مع ما حسم
 قدم المذمومة ولا في سيات من الصدوق عسعهما ورد عامر واسما سمع الصدوق في دم
 المار لانه أسبار في صور عدم سمع الصدوق أو بكر والسبع كل يوم أو عسعه ذلك (واساسر
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر) فصل حروجهما من كمدلس وعدا العار قال
 في الصحيح وسلام من أي الله في عسعه واس عسعه لا أساسر (هذا الله من ط)
 بالساب والظا معروفا من أصح في رواه من عامر عسعه من أروه في رواه الاموي
 عسعه من الدال على الظا والظا أسهر وقال سلب في العسعه له رط والدليل بكسر الدال
 وسكون القصة وسئل نعم أوله وكسر طه في المورد ذكر في الصحيح (دلالة) حال سطر
 أو ليكون دللا (وهو) أي الرسل الذي أساسرا (لي دس كما عسعه من) من د الاومان
 لاس أهل الكتاب ومع ذلك مصر الله لهم المصطفى الله أمر وهذا من جهة الرواية (ولم يعرف

(قوله فعور عدم)
 الخ لعله يحرف
 عود وهو غير التكرار
 ما ل

[illegible]

به امام الديب أو ما من من حواسه (مسمى وطم) من عمرها (وكان الصوم من عمر
 مسمى) كسر النون والنسب الذوقه أي أصابهم الله (عقلوا النسا أذخا) وعقد أي عمر
 سألوا الخمار عمرها كما هم طلقوا ما تسمى من الملا (معرفة بها فلم يجدوا عدها ساء) وقال
 والله لو كان عسدي ما أعورواكم العري كأي الرواء أي أحوها كم (د طر من الله عليه
 وسلم إلى ساق كسر الحمة حلهها) هذا اللام (المهد) مع الحمة وسهها أي المهرال (ن
 العزم سألها صلى الله عليه وسلم لم يلزمنا رايه سالف هي أهدى رايه) ريدام الله بها
 وعدم طروق الفعل لها دور رايه التي فكنا ما قاله هي على صفه دور المصول (فقال
 أتأذعن لي أن ألقها) نعم اللام وكسرهما كأي الله لومس (فقال نعم فأبى أبى أن
 رأيت بها حلتا) مع اللام وسكون أي لسان في الصرع (فأحلتها فعدا لسانا) طلبها أن مأي
 الله فالتا رايه فكون مقرر لكن في رواه ب هذا وكان عدها قال ادع هذا السام
 قال بأعلام عاب فأحضرها الله (فأعفاها) أي وضع رجلها في الله وتخذت أعضها (وسمع
 صرهما) راد في رواه وطهرها (و قال الله) راد في رواه ودعا بها في ساء (فما حب ودرب
 ودعا تار من الرطب) أي طلبها ما موصوفه بذلك كما بعد العيون لأنه طلب فالحق أبا
 فأحضره ملك الله وهو سرف قال (أي سمع الخا عني رايه) بكسر الموحدة (فحلب
 فيه بها) عليه وحسن حلتا فورا (و في الصوم) هذا من سق أم حدي حى رويته كأي رواه
 (حى رويته من سق آخرهم) وقال ساق الصوم آخرهم سق (م حلب فيه من أخرى)
 فسروا (مثلا) مع الموهلة واللام الأولى (معدل) مع النون والها وسكن واللام أي
 يبرأ ما ساءه الأول (م حلب به آخر) وعاد (عبر فيه بركة) مدها (راد في رواه
 قال لها أروي هذا إلى من هذا إذا سلمهم ذكرها) (وهو ما سالت) أي ما سالت الاطلا (أن
 سأ أومع رويتهما) وهذا كما صرح في أسماهم بذخ لهم ووقع في من الروايات من أم حدي
 قالت طلع لسان أريته على راحتى فقولوا في حجب رسول الله صا اريدت فها أذخا في داب
 در فادع الله فليس صر بها وقال لا تدعها وحسب ما حوى ودعهم وأطمعها كل هر واهضها
 ولاب من هم ما سالت وبنى عدها لها أرا كروى عدها لسانا إلى من صر والى روي
 عمرها من حجب ع أنه لم يكن عدها إلا واحد فحصل له الما سالت ما سالت وساءه في الآله
 الله فسلط رعيها إلى ديبها كرا ما للثغر الظاهر فساد من بها أنه أخرى والله
 أ لم (قال السهلي ولا يعرف أحده وقال العسكري) الحافظ الإمام أبو الحسن علي بن مه
 اس عبد الله بن الرضى صد وجع وبان سبه حسن وليمه (اسماكم) مع الله ر
 والمثله (اس أي الحون) مع الحمة والنون قال السهلي له رواه عن الذي صلى الله عليه
 وسلم وروي في حجاب وقال الذي صلى الله عليه وسلم وحل لكم دم النوا (وسال اس الحون)
 ما سالت أي رويته من الممهلة وضع الموحدة وسكون القصه والمثله في الأصح وصل
 عدها منه موهمة ونون موحدة وسكونه وفي الأصح أنه أومع عدها في ذكر اس الاثر
 وقال سعد بن حبيب والتقدم بما صر به أحو أم سعد وماروسها فلم يسم ورحم اس
 مد لعدها أي معدو لم يسم اما وأخرج البخاري في التاريخ وأبو حنيفة والنعوى فمه ام

وله من الهال لعل
 الانسب الله سريعا
 بل من اه معتمده

مد من طرفي القوس المصباح التحيي ن اى معناه الخراي قال سرح رسول الله صلى الله
 عليه وسلم لما حاصر وادوا بكر وعامر بن هجر وقتلهم بعد ان سار بهما الى مصر واخضعه ام
 معد الحسد بن قى آخر عمدة العوى قال سدا الملك بلقى ان ام معد حاصر وأسلم قال
 الصاوى هذا من سبل فأومع مدحى جل الى صلى الله له وسلم (سوقا براعظافا) كسر
 الله له جمع عا وهي المهرولة (سواكى هولا) نصح لها وكون الراى (نحين قتل)
 بحاسمجة اى الولد الذى فى العظم وسطى نصح لاه مسا والحقاف (لما رأى الله أو عند
 عاب وقال ما هذا نام معد الى هذا والس عارب) عهده فالتف مراهى فوجد (حبال)
 بكسر الميم وفتح (ولا حلويسا ليل) اى ليس فيه داب اس بحلب كفى المصباح فبس
 لا ماله (وقال لا والله الا الله مر بارسل ما رلى حاله كذا وكذا) اى رأى الس
 ودعاهما خشكة الله ففى مر كس من كاف التسنه وذا الاساره كى ساهى عى عرد
 على أحد اوجهها (فقال صعبه نام معد فقال لى وسلا طاهر الوصا) نصح الوار وماد
 نصحهم ومد الحسن واليه (ملح الوصه) مسر (حسن الخلق) نصح الما واللام عرب
 ذلك من طالع مره أو مع مسكون ما كذا لما لم نأومعا والظاهر الا قول (لم يسه
 فعله ولم يره فعله) لم يسم وهو حافه وهو (وسم قسم) عطف مر ادفع ادعها
 الحسن كاتى (فى عهده ح) نصح الدال والعلى المهملى وسم (وى اسما وطى) نصح
 الوار والظا الموهبه وبأنا وروى عطف نصح مره مد الوار ودها الحافظ عبد الله
 فادى والطب الخلى وماها طول وروى نصح ه لى وبأى يانه (وى صوبه جعل)
 نصح المهملى ولم (احرا كل ارج) نصح المهر والراى وسدا لنصح توصفه الرى
 والخاص المصح (أون) سله فى خدمت لى وهو شحاتى فى خدمت لى أى حاله ارج
 الخواص سوانع من عهده قال اس الاثرو هو النصح وقال عبر انه المشهور وان قول واوه
 وكان حسدا وما فادى حاله واحسب بان يه ما سحر احصا حاد انطوار اذ وقع علفا اعتبار
 فى شومر وحده ام معد سعى وبعده ذلك (سند سواد السرى عهده مطع) طول (وى
 لحه كناه) عتلى (ادامع) مع المم (فعلها لوفار) مع الوار والظا والرايه (وادا
 مكلم بها ولا الهيا وكا نصح مره ان بطم طول محدون) لعل وجه التبيين التلى
 بى كناه وسفه اتصال بعضها مع فأسبب فى تناسها الكلمات وفى نواتها الخراب اذا
 ما ب (حلو المظن) الخلق المظوم سلفا فاسعى فى النصح السامع وسلفا سماعه
 (مل) هنا فسادا كنه من الحق والباطل أو من طاع لسلك لانس منه أو دوسل من
 اراء كقول عاسه ما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسرد ركم هذا (لا يروى لادر
 اهر بالناس) اذ هم صوابا اذا مكلم وبعده (واجله) أحسنه (ن بعد) نعى ان لم
 مره لا صه بل مره حسا وكلا وهذا لى ما فى جميع المصنف والذى السبا أجل
 الناس ر بعد ر لغير أجل الناس واسما من الجاهل الذى هو الحسن وسعد الجاهل ن بعد
 لاه من الجاهل الطرقة لمهاه تحب لا تطل العرب منه الطرقة الا الصغر أو المحرم
 أو الاعراب فادانيل ذلك ادول فوق الجاهل من سحرى كمال

فوه الكلمات هكذا
 فى النصح ولعله تحرف
 فى الدراب أو
 المطومات أو نحو
 ذلك لسعار المسه
 والمسه أو لعل
 الاصل فاسم
 الكا فى تناسها
 وفى نواتها الخراب
 الخ قد سم السمع
 وأسر ما مل آه
 متحبه

يريدون من حيا • اذا ما ربه ملوا

والله اسأروها (واخلا) وخلاصه وطه اذا انقضى واستحسنه فالعنف حسرى
في مولها (واحسنه من رغب) باقر اذا انقضى ما جلا في لطف الناس أو في الخسر كما بها
فالسألى واحسن هذا الحسن أو لست واحسنه هم كأي التسهل ومثله في سرور موصوله
نعاني وان لكم في الاعمال لمعكم في طوبى لان النعم يستعد الانعام (وربه
لا يور) روي وهو معصومه فيها العسر (من طول ولا يتختمه من صغر عرس)
اي كعس (بر عرس) يعنى الصدوق ولا لام المفسر دانه بالنعمة والليل كاي في
دنه لم يسه (وهو أنيس) صاد مذهب (الليلة سطر او أحسن قدره زعماء محمود) تصم
السيا بطورود (نه) وسدرويه حوله (اذا حال اسمعوا القوله واذا امرها دار والا امر
معهود) أي حذو (مخسود) أي عسده يوم (لأعاس ولا عسده) تكسر النون كعرا يوم كما
ماي (مقال) اومعه (هذا واذا صلب من لوراه لا تسعه) وله سجد ان امره روي
رواه ولقد فهمت ان احسنه ولا عسلى او حذو في ذلك خلاوي الزواجر عسلى روي
واصلها في خلاصه الوفا خرج اومعه في ابراهيم لم يسل فقال ادركهم يطرر م صانه
وامر صاوي في سرور الله تعالى حاصره في رويها فاطم اخوها حنين واستسجد يوم
الصبح وكان أهلها دور حزين يوم روي الرسل المأزلة (قال أيضا حسا أي بكر) يمازوا
في الصلوات من طري أي انصق قال حذو عي أيما فهو صليح لكن روا الخطاط
أو الفصح العسرى مسلما من طريون هشام من عرو من أيه من أسعد ذات (الحسنه عسلى
أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم فأنصر من عرس ميم أو حذو من هشام خرج حب اليهم فقال
أمر اوله) فانه أي بكر (فعلسوا والله في أي قال مرفوع أو حذو له وكان فاحسا
سيدا فاطم حدى اعلمه) واحد (خرج منها) أي نسب القطنه في رويها عسرى
طرح منها (مطلى) جمع العاصف ومكورا الزا وبالطال المبهمة نوع روي الاذن معصوف (م
انصرفوا) فالس (ولما مدام روي رسول الله صلى الله عليه وسلم أي روي) بعد ذلك لال
كأي رواه العلامات في رويها العسرى عسلى انما ناله أو اومعه أو حذو لال لا تدرى
أمر وجهه ولا أحسنه حذو فاصل روي (من الحسن) من عوسميه ولا أعرف اسمه فانه
في النور روي رواه عسلى انما ناله روي من الحسن اسفل مكة عسلى أياب في عسلى العرب
وان الناس بعسريه (سيعود عسلى روي) وفي رويها العلامات عسلى أي سلط حذى
جمعوا لها عسلى أي عيسى والعسرى ذكر الروا من وعسلى حذو عسلى (هكذا رواه الاولى
الى من اسلط) وهو عسلى الايب عسلى الله روي الناس حذو رواه (هكذا رواه
أيضا رويها الى سلط عسلى الله حذو اسلطا نكته (وهي) مقصود عسلى (خلا) من
الخلول كأي لسهه من عسلى من الاسماء بالها من رويها العسرى عسلى عسلى عسلى
عليها الاسماء كأي النور (حتى أم عسلى) تبهه حذى عسلى عسلى عسلى عسلى
العسرى ان الأثرى لا تكون عسلى من عسلى من أرفعه أعوادهم بصع النعام روي
مجمع ما استعمل روي في السيل لاله اسمال منها عسلى عسلى (هنا رويها) عسلى

(مرواه) روى رواه اربلا الهدي واعدهوا به (فانح) وقد رواه همار خلافا لما
 واقرانه وفي أخرى هم اقترلاها ما هدى فاهديهم مدهار (من امسى روى محمد) مثل
 يسوى فيه الواحد والمثلي وانح فحل في قوله رقصه من مفر وقد ساءه سلا الا ان
 يكون في بطوالة ما (فالهدي) نعم القاف وقع المذهب وسد القصه (ماورى) مع
 الراى والواو اى جمع وقصر (الله عكم) منى ومال قال الرهان وعه السامى الظاهر انه
 مع القاف وحده العبر وهو الكرم ويحور ان يكون كسر الما جمعا (لايجازى) بالرا روى
 رواه راي (وسود) نعم السع واسكان الواو صدوزاد (ليسا) مع القاف ركب
 الون اى لسر (مع كعب) حواس عروا وجرعه (مكان) فاعلها وقى نص مقام مع
 المم (فاهم) ومع هذا لم يوصى بمرصد مع المم والساداى معدها يمكن مرصد اى روى
 الموصى فيه تنويعهم (ساوا احكم) أم معد (عن) المجر الى ساهدم الى (ساتها)
 الى حلقها المصطفى ولم يطر فاخل ولم يسطع الرضى المهرال (وايانا) الذى سلب
 فبمها من ارقام امجر ماهر لا يسكر (فاحكم ان ساوا السا تسم) دعاهنا سائل
 لاجل (فصل) مطاوع احلقها وصحه معنى صحت بعدا نالنا (بسر) صاد
 وسامه من لى السال لم يخلط (سر) مع الصاد وسد الرا والفرقه اصل الصرع كفى
 الهام من وع فاعل صلب (السا مر د) نعم المم واسكان الراى وكسر الموصى فقال
 سهمه فلا الرى (معدرها) ركها (دها له الخالب) ردها الخالب (فى مصدر
 موزود) اى علقها من سارى والمسى ردها علقها ذات لى سمر ردها الخالب
 الخلب علقها بعدى لكثير لها (علها موزود) مرصا حسب توجهه على انه عليه وسلم
 روى الرواه فليسمع حسن الايجاب فالى تعاون الهاتع فالى النور والظاهره اعاقاه
 بعدا سلامه

لعنات قوم زال عنهم هم • وقدس من سرى الله ويعلى
 رسول من قوم فصل عقولهم • وحمل الى قوم سور يحدد
 هداهم به هذا الصلاه وهم • وارمدهم من سبع المي رسد
 وهل يسوى صلال دم سمهواه عى وهذا يمدون عهده
 وقد ركبته لى أهل نوب • وكان هدى حلب عليهم بأعد
 من روى ما لوى السلس سوله • وسلكوا الله فى كل مذهب
 وارمال فى قوم مصاله عام • فمدههاى اليوم اوى حصى عد
 لينا اما كبر سعد حده • نصحه من بعدا حده

(وقوله من لى سدى) بالهمزة (أروا دم ويسمى أى محدين) بالهمزة اى اصابع
 سه حده (وروى حسن) بضم حقه اسم فالى من اسى اليوم (أى دخلوا الى السا)
 وحسنه بل طعاهم (وكسر الخفه بكسر الكاف وفتحها ومكون السى) الهملة (ساتها)
 رجه رواه اس عدل الرواها كم واليهى وقصرها اس المبروعه عملا ذكر وزوا العمري
 ملقطه قال ما هذه السا الى ارى لسا رآهاى كما اليه قال الرهان بكسر الكاف وبالهمزة

الخيمة مجدود قال المؤلف يعني العمري في العوائد كما في التفسير من أعلا إلى أسفله من
 موخر وتدل التكملة أنه إلى يكون في موجز الحاصول كما نال في الحاشيا كالآثار حتى
 يبلغ الأرض وقد كما في الذكر أن سدا مهمي والجمع بين الروايتين سهل بأن يكون السدا
 في سائر الخيمة تحت كنفها فالعبر بهذا أو ذا لها في (وساكن يستند الخيمة تحت ما من
 رحليها وأرض الرطب تضم المساكنه وكسر الموحدة أي يروهم وسهلهم حتى يناموا
 وعند وأعلى الأرض من أرض المكان يرض إذا الصن به وأقام) ملازمه يقال أرض
 الشمس إذا استدر حاشي أرض الوعر في كلهم أي يجعلها يرض وروى بعضه بدل
 الموحدة أي يروهم بعض الرى و أرض الخوص إذا صفت منه من الماء ما وادى أرضه
 والمهور الزوايا الأولى بالموحدة كما في التوروك اقتصر على المصم (والتي) مله وحده
 (السلان في روايه نقل حاشي علا المال تضم المله الرعو) مله الزا إلى الرذ
 (واحد مله) لكن في سائر الجمع بالمرديار والأملو له مال المال واحد مله وهي
 الر والابن راد حسن الرعو وان كل سر مله على وجه التي رعو (والها بها التي وهو
 و من) مله أي ملعان (ر وبه وساوكن هرلا أي عائل) من الهرال (وروى
 ساركن) فجمعه بدل المله والزا بدل الزاد (من الماركة أي سار من الهرال وعادر
 بالعين الميمه) أي (اسما) سار باللام أدهو الترك (والسا عارب أي بعد المرحى والحبال
 تكسر الحاء المله جمع حابل وهي التي ليس بها حبل والأبلغ) الموحدة (والجم المسرف الوحه
 المصه) وفي التوروك الموحدة مسرفه مسرفه وسه مله الصم وأبلغ فأما الأبلغ فهو الذي
 وضع ما من حاشيه فلم يسرها والاسم الأبلغ مع اللام ولم يرد أهم بعدد لها ومقصد بالعين
 (والعله مع المله) كذا في التسع والذي في التوروك السبل تضم المله (وسكون الخيم)
 وضع اللام آخر ما (عظم المطن) بعده حال وحل آخر من الصل وأمرأ محلا قال أنودر
 في حواشيه فالعله عظم المطن حال من الصل إذا كل عظم (وروى بالكون والحا)
 المله (أي تحول ربه) والحسم الناحل وهو السبل الخيم حاله أنودر (والله له مع
 الصاد) وأما الناحل المهملي (صغر الرأس وهي أيضا الذقه والصول في الذن) كما قال
 ابن الأثير وفي روايه مله صاف ويسمى معاه على الأبدال والصاد ذكر ابن الأثير بالصاد
 والسهم مع الصاف وبالعين المله له وكذا الهروي في العريسي لكن لم يذكر السهم ومعها تحول
 وقه قال مجرى صفت الذقه صغر ما وصلها السرا صغر ما وصلها الصل الحاضر وقال غير
 أراد أن به لم يكن صمغ الحاضر حذوا ولا ناحل حذا مهمي وفي حواشي أي ذكر لم ير رأي لم
 به صر الصل والعله حله الحاضر تر بناه فاعم الحاضر وحذا من الأوصاف الحسه
 أهمي وعلى كلام غير هوني للأوصاف العرا الحسه وقال ابن المير السعدي أفعال الاصراع
 وأصل الرعه وصل صغر الرأس وأحد في هذا الكلمه مع العبر ذكر الهروي أهمي ولم
 أرد في العريسي (والرسم الحسني وكذلك التسم وفي عنه دمج أي سواد) صند
 (والوظف قال في الصاموس شركة) أي مفرح النفا (كثر صغر الحاضر والعريسي) وفي
 العريسي في أسفار وظف أي ماول فذو وظف وظف أهمي وفي حواشي أي ذكر في أسفار

عظم أو عظم وروى وطى الرطق طول اسماء العرس وفي كتاب العرس العظم العرس المهر
مثل الرطق والما الهمة علام في هذا وفسر بعضهم بأن طول اسماء العرس حتى تنضم
إمهي واستمر من المهر إلى المنجيه وقال لم يصره الرأسي معها (وفي صوره جعل بالتمريض
أي مع الحما وكذا السداد المهم من فلام (هو كالحصن من المرحه وإن لا يكون ساد الصوب)
معامله جعل الرسل بالكسر جعل صلاحه ما إذا ما راجع هو وجعل وصاحل (وأحور
قال في العماموس الحور بالضم) أي مع الواو (أدسديا ص ساس العرس وسواد
سوادها) وهو المخرود الحور وإنما كان أعزل ما غالب العرب مولد سر

أد العرس التي في طرفها حور • علمام لم يصح قتلها

بصر عن دال التبحر لاسمائه • وهي أصعب خلق الله اسما

(والكحل يصح سواد في اسماء العرس حلقه والرسلا كحل وكحل) والمرا كحل وكحل
المولود من ذلك كقول ابن السكيت

كحل صلاحتها طر • صر عن لونه المرد

(والأرح الذي طرفها الخاضع وفي العماموس والرسج مكره) أي معصوح الحام الأرو
دعه الخاضع في طول) أي اسناد الموضع العرس والرسج حلقه والرسج ما كان يصح كما
قال وزجج الخواص والعنوبا أي صرع ذلك وهو ما يحسنه العوام بمصفاة حله
(والأفرد المخرود الخاضع) قال ابن في كتاب حلق الإنسان رجل أفرد وأمرأ مرأ وأما
نسب إلى الخاضع فأثامه من الخاضع ولا حال أفرد الخاضع إمهي (وفي عظمه مطع
بعضه أي أوصاع وطول) كما طه الهروي وأدسها عن مطع وهي التمسمة الطرية
ورجل مطع ومن هذا أصل لصنع أول ما عن مسطلا قدس مطع (وفي طه كناه
بمجلس الكسائه في التمسمة أن يكون عرسه ولا طرية وبها كناه يقال رجل كساه
بالصم) للكاف (ودوم كساه الصم) لها (وإذا مكتم معاوملا لها أي أربع وعلا في طه
وهل بالسداد الهمة لا مردسكون المنجيه) التي هي الزأى أي حليل (ولا حدر بهها) أي
المنجيه التي هي القفال أي كثره لوسط حكد اسطه الحائط العلاني وعمر الصم وسطه بعض
سراج السعا يسكون الدال مسدود قال وعصها الاسم وفي عري الهروي في وصف كلامه
عليه السلام لا مرد ولا حدر أي لا حليل ولا كسر ورجل حدر وحذار ومهذار وحذر بان كثر
الكلام ومرة (أي من طاهر جعل من الخلق والباطل) ينسب لمواها فصل وقال العلاني
بصر قولها لا مرد ولا حدر (ولانسو من طول كداسا في رواه أي لا يصح شرط طوه
وروى لانسو من طول داخل من المهر ما) سم قلبه العاتق كها واصباح ما عليها (قال
سنة أسوسا) عور قلبه كأي المصباح (وسا باقاة ابن الأثير) في التهامه (ولا حصره
عن من بصر أي لا تقاوم إلى عور اسماءه وكل من يرد به هذا أقصه) طه أو بكر
الانوار كأي العريضة (ومحمود أي خديم والمحمود الذي عظمه) صم للهمة
يسكون المنجيه ويصم ناله عمله (وهو الخاضع ولا عانس) عانس الزمعة والمقد الذي بكر
الارم) واسمها ل (وهو التمسد والصر لجه الصرع) وقال الهروي أصل الصرع

(وعادوها أي جلبت إليها عدها من جهة أن يدور) نعم الدال (الهي) ما أراد من سرح
رسه قال ابن كثير وفي الحديث من اتبعه إلى لا يسوع النصراني في قلب العبر ولا أصلاحه
وسمه الأديبه ولهذا أسادها في إصلاح سائرها وسمه لطيفه عسوه و هو ان الله الخليل من
الله لا بد أن يرضى بملكه كالمالك فيها دار من صاحبها و هو الذي صلى الله عليه وسلم
وأسمه بذلك المسماة فام تكملة الأصل وإصلاحه من الخير وكذلك فعل النبي صلى
الله عليه وسلم أكرم الله وأصلها خير من الله ويحتمل أن يقال إن الله لا يملكه الله صلى الله
عليه وسلم وسماها تكملة له لأنه تركه كان وعي دعاه وحده والسمه الأول أدنى واللفظ
التي (وأخرج ابن عذوة وغيره من طريق الواقدي) محمد بن عمر بن واهد الأسلي إلى عبد
الله المدي قال (سندى حرام من همام) تكسر الحاء الله له وبالزاي كما صمته الأمر وعمر
(ن أ يه) همام بن حنيس بمجمة ووروه له مصممه هذا أراحم ابن سعد وسلمه من العمل
من ابن أبيه ولعمري جماعة حسن نعم المهدله وبيع الموحده فاصح من مجتمعه بالزاي الأصاه
وهو الصواب ابن ساذ المطرعي (عن) عمه (أم سعد) قال صاب الله إلى المرحه عليه السلام
صبرها عند حاجتي كان من الزماد) سمه عن أوسع عمره من المهر قبل أن يها ذلك لأن
الشيخ كاتب أذهب العبر ما كان مادوا حذب إلى الأرض إلى العاه حتى أوب الوحيوس إلى
الاس (ومن عمر بن الخطاب) روى الله عنه وآل أن لا ذوق له ولا سوا ولا لسا حتى يحيى
السان أي نأى إليهم الحسانا لهم وعبد المطر وقال كيف لا ينبغي أن الزماد الم عسى
ما سمهم حتى استسقى بالسان أسار كيف سموا وفي ذلك يقول عجل

بعضي سقى الله السلاذ وأهلها • عسبه سسني سمه عمر

ويجوز بالسان في الحديث ذاهما • مما عسى جاذنا لله المطر

(وكاعلمها) نعم اللام وكسرها كأي الله وس وبنا لله هيس مدم (موصيا) مع المهدله
وصم الموصد ما سرب بالعدا محادون الصاهله (وعمرها) مع العه المنجحه السرب بالعسى
(وعلى الأرض لن قتل ولا كثر) وفي سمه حذب همام هذا وكسب أم سعد يوم بل ليها
التي صلى الله عليه وسلم سمته قال الزنادي وقال عمر همام مذب بعد ذلك وأسلم وبانص كما
في الأصاهه ذكر الله على عن همام المذكور قال أمارها أوام التادام أمهه فوجع صرها
أي أهل ذلك الما و ذكر الزمجرى في ربح الارار من حذب الحون فأنزل صلى الله
عليه وسلم سمه سالي أم سعد فقام من ردهه فدعاها فعمل بدهم عيسى وحق وجهه إلى
حائب الحمة فاصصت كأنهم دوسه وساب سركاعظم ما يكون في لون الورس و رايحه العسر
وطعم السم فاما كل من الساجع الأسع ولا طمان الأروى ولا سم الأري ولا كل من وردها
بعور لاسا الأدر لم احسنك جميع الما كذا حتى أصحبا داب يوم وقد باطع عرها وأصغر وردها
فصرعها فراهها النبي رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد ذلك سمه أمصبا داب سركه
ودهب ممرها الحضر بالأنصل أم الموصى على فبا عر بعد ذلك وكذا دفع بوردها
أصصا واداما مدس من أسلمها أدم عطف وقد دبل وردها فاصصا من فرعون مسموون

على رد الناس (عكم) وقروا عنه كما سجدوا وحوايى ماصرو لي ان اردوا بالخروج على الصم
والصم باسماط اخرى التسمي كانه قال اسم بالله قد وضع (ولا امركم) وفي حديث ابن
عباس وانما لكم باع عدو صار ولا أدري لعل الخي يعني حومه وعوال كوفي وأما راجع ورادهم
عكم (قال ابو عبيد) وفي حديث الثريا قال داود في ولا امرك فتعالم على الله عليه وسلم
(فر كبري حتى حسبها قال ووقع في حسبي حسبي لمعنا لمعنا) والجنس عهم كما
في حديث عائشة (ارسلهم) مر وبع ولد تحفه أي انه مسطور (أمر رسول الله صلى الله
عليه وسلم) وقروا به ان اصبح انه قد سمع مني قال (فأخبرهم ما أخبرهم به الناس) و
الخبر من على القاهرهم سجدوا بذل المال لمن تصالها وفي حديث ابن عباس وعاهدتهم ان
لا يقاتلهم ولا يخبرهم وان يكتمهم ثلاث لال (وعمره عليه الزاد والمخاض لم يروا في)
سمع أقره وسكون الزا فزاده رأي لم يصحاي مما هي سأل ولا سمعنا على وهذه كافي بشد
صها سمعنا فالتبر في الخي وعي عكنا كذا وكذا قد صمنا احبنا فقال لا ساحه ليا في ذلك وذا
له وفي حديث عائشة ولم يسألني سأ الا ان قال أسمع ما سمع الهمز وسكون الحمة نهذاها
أمر من الاحياء فقال انه ان يكتم في كتابي فأمر عامر من به فكتب في رقبته من ادم
وفي حديث ابن عباس فقال ما بقي الله مني عيب قال صممت كاذب لا تروكي احد ان يخطي ان كان
أقول اليها راجع اذ علي بن ابي طالب وآمر اليهم اذ سلمه له واحدا الصاري أي صار له سلا
ودكر ان سعدا لما رجع قال لير من قنصرهم ينزلي بالثريد والامر وقد استبرأ لكم فلم
أرسلهم وهو اقر ورواه ابن ابي راس عصبه فقالته كانا مكرين بي وبعده أنه فامر أن يكر
فكتب في رقبته أوردقه أم ورواه ابن ابي فاحد به فقله في كتابي ثم رجع في
النور فان عامر لما كتب طلب سراه كانه الصديق له ورواه طيبة وعبدان عصبه واس
اصح فلم أذكر سأ عما كان حتى اذ اذاع رسول الله صلى الله عليه وسلم في حرمه حرم لالنا
ومضى النكاح فلعنه بالخبر اذ سمع في رقبته من صممتي بالنكاح فطلب من رسول الله هذا كابل
قال يوم وها ومراد به يوم صمته والحب وروى ابن مريونه واس ابن عامر والجنس من
سراه فلعني انه ريد ان صممتا من الولد الى مومي فاحد به فقله أسنان يادع يوم فان
أعلم قولك - لموا والا اسمعهم فأخذ على الله عليه وسلم في حاله مال اذ سمعته فافعل
ما ريد فعلمهم سالك في ان لا يسموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم وان أسلم مريس
اسما وسمهم فأمر الله الان لا يسمون الي وم حكيم ويهم صيا فكتب في وصل اليهم كان
مهم في عهدهم قال ابن ابي عمير ولم يبلغ أنا حوله مالي سراه ولا محرمهم أنسد
ان احكم والاذن لو كتب ساهدا * لاصح حواذي اذ سمع فواعه
نصبت ولم يسلك ما ن شجدا * في ويزهاني دا

رادعهم

عليه تكف اليوم عنه فاي * أي أي أمر وما سجد ومعه الله
وفي الحديث انه صلى الله عليه وسلم قال لسراه كيف يداد التسمي سوازي كسري وذكر
اس المعراه عليه السلام قال في ذلك يوم طهوما في الهمز ففهم ذلك لما في سماعه

وما حقه وسطه قد دعا سرافقه فأنسبه السوارس وقال اربعه من لوفى الله أكبر الحمد لله الذى
سلبها كسرى من حره وألهمها سرافقه من ماله أعراسا من ملى مدح ووقع عزمه من قسم
ذلك من المولى (واسأضلى الله عليه وسلم في وجهه) أى طريقه (ذلك) الذى هو مزاربه
(بعد) قال فى الوراء سود ولا أعرفه ولم أرى ذكرى فى الصحابه (وهى) عما كان من ماله
ما رواه من طريق النبى بسند من حسن بن النعمان (السكونى) أحد وودعه فى المس
لكوى فقال رأى القرآن فى هذا المصطفى واحصا على هذا عرفة حديثى من ادى داود
(قال لما انطلق النبى صلى الله عليه وسلم وأبو بكر) حال كونهما (محصيين) من اربعة من
عشاقهما فسمما الذين فقال ما عدى ما عجل) بالنا تلمع قول (عمران بن عاصم) مع
الذى انتهى من وقد اظهر فى اسكجال الحول كذا فى المسأح فلهذا عرفنا ما فى سحار من سمه
الذى عاين من سمه والا نأى وله (حلب عام أول وما بين لهانى) فانه طاهر فى الله سى لها حل
وولاده لكى ذواه النبى كجاء القوم حلب أول ما عطا عام ورواه وقد أحدث وما بين
لها من وأحدث مع الأهم واسكان للخمسة بماله خم مصوحى فها ما بين اى الله
وقد فاما من الخلق وان لم يجلها او الله وداستان له كجاء افعال من الصناعات وروا
او اولد الطائى فله ط حلب أول السا وقد أحدث وما بين لها حل (فقال ادعها)
فدعا عام كجاء ذواه النبى فكأنه سقط من لم المصنف (فأعطىها صلى الله عليه وسلم ومع
سر (أوردنا) وه (حي ارب) الذى (وما أبو بكر عمن) تكسر الميم ورفع الميم وسد التوى
رس منى محال له نوارى حمله أى سر والميم راعه (حلب سى) فاما كسر حلب سى الزاى
م حلب سى فقال الراى فانه من اب فو الله ما واصلك قال أبو الولد (الهمر) داخله
لى محذوف أى أحرك ورك (نكم على حى أحرك) قال بنى قال فالى محمد رسول الله قال
من النبى عمن فربس الله ما (قاله) من خارج من دس الى دس هو ذلك رعا منهم انه حو
ن دهم الى الاسلام مع انه ماذل دهم طائعا واذا (قال) صلى الله عليه وسلم (ام
عولون ذلك) اى وهم فيه كادون (قال فأسعد النبى وانما حاسبه حتى واه لا تفل
أفعل الاى وانما سفل) أى داهب سفل الى سار يدعى المتأدرا لاه أسعه فى الدس (قال ابن
نسطح ذلك قول) لعله انه اذا ذهب معه معه فومه ومعومى دهاه مع وعومى
المزاد اليوم مطلق الرمن لا حوص اليوم الذى هو فيه ذليل عوله (فازدانه لى فظهر
أسا) وهو ردا حمالا ما سفل فظهر راعاى وانسبه حوفا عليه من الانداهم هذا
لندس فطاعه الزاى الذى اى بر مظل النحر الى نام تحيا صلى الله عليه وسلم (الاه
الان فى عمله لسا وحلب حولا لى بكر ورواوا فكريا لى حى امسقط المصطفى كراهان توطه
معا وأما هذا العبد كراهه لال معه واعا لى فى حجره واتى صلى الله عليه وسلم فز
فى حلب ومعا بعدا فى بكره من حو أرحم فى طى صاحب الجنس المحادها ما به ذكر
لعم من حديث الراى وعمه انكر العدم قال أبو ردى المواقه ومه المتأدرا لى بعدمه
معدنظر طاهر ومه الراى كاتب سفل فمصرافه وهى بعدمه أم بعد كجاء فادى مع
بازى وقال دل حديث سرافقه فى قوله فاحسهم طريق الساجل بدمى علامات السور

ما عني بكر ما عني له ما عني من الناس العاوي لي رأيي العلم وسريه ما عني الله اسهي
 (قال الحافظ مغلطاي بعد ذكر قصه أم معدود في الاكليل) لسا كم أي عدايته (قصه أخرى
 سببه سمه أم معدود قال الحافظ ولا أدري أي هي أم غيرها) وفي قوله أخرى ودونه سببه رد
 لتدبنا كما عنيها وادرواها طست النبي بعد حجه أن كسر في أي تكراهي حال حرج مع
 رسول الله صلى الله عليه وسلم من مكة فأمسكوا إلى من أساءا القرب فقولنا في بيت منه لم يكن
 قصه إلا أمراً وذلك قصه المناقاة أو أيا ما عني بوجوهها قصه أنه انطلق بعد السفر
 والسبا لهدس الرحلين وقال لهما اذ صاها وكلاهما أو أظعها فآورد النبي صلى الله عليه وسلم
 السفر وقال له أي صبح فقال له لم أعرفه أي لم يطره العمل قال انطلق فأنطلق فما صبح
 فصبح صلى الله عليه وسلم صرعه ثم حلب على الصبح وأرسله إلى أم معدود مع حرسه
 ورمم دعا صلى الله عليه وسلم وأمرى فعمل بها كذا من أي أن أنكرم دعا ما عني في لها
 كذا وسرب صلى الله عليه وسلم فلبس القيس ثم انطلقا فكا به قصه المناقاة وكثير من أمهات
 حلب خطا إلى المدسه ثم أو كثر عليها فعرفه أمها وقال لها هذا الذي كان مع المناقاة فسالته
 قصه فقال لها هو صلى الله عليه وسلم فادخلها غلبه فأطعمها وأعطها هال ولا أعلمه
 إلا قال اسلب قال البيهقي في الدلائل وهذا قصه فريه في قصه أم معدود وسببه أن سكوبا
 واحد ودكر أن اسحب ما بدل على أمها واحد فحصل امرأى التي في كسر الحجة أو لا مرجع
 أمها ما عني فعل بها ما عني من لثاني زوجها ورضه له والله لم أنهي والذي ظهر ربه ما عني كما
 أنكر الله مغلطاي كسر في قصه أم معدود السبا التي حلب أعاني التي في كسر الحجة ومن
 الجمع مع ما عني سرب وان الأقا في الأعراف ما عني زوجها فعد ما عنيها وأنها عدا في حد
 فلبس القيس أدولها ما عني لاده كها ما عنيها في التناذر ولا مانع من التعدد والمزيد أجمع في
 مع الحار في حال السرح النبي في الدلائل فيها فأصل قصه أم معدود في السبا المهرية دون
 ما عنيها من قصه صلى الله عليه وسلم فكس لم يسمها في حد الزواجه ولا سبها ما حمل التعدد انتهى
 والله أعلم (حاجه) وما وقع لهم في الطريق أنه صلى الله عليه وسلم إلى الزريق رك في
 المسكن كالمصارعاء على السام فكس في الزريق رسول الله صلى الله عليه وسلم سبها ما عنيها
 النصارى عن عمرو مرسلا ووجه الخطأ كم عن عمرو عن أبيه الزريق وكذا السب ما عنيها من عداقه
 وكساها ما عني أي في قصه عمرو وأروح النبي عن زيد من الحصب قال الحافظ فريه من
 ما عنيها لا لم يرد النبي صلى الله عليه وسلم على الطمع فركب في سبهم من أي سبهم
 فلبس وقال من اب قلب ربه فالتص على الله عليه وسلم الذي أنكر وقال ردا من ما عنيها
 قال من اب قلب من أسلم قال فلما قال من فلن من سبهم فالسرح سبها ما عنيها أنكر فقال
 زيد لشي صلى الله عليه وسلم من اب قال أنما عنيها من عداقه رسول الله فقال زيد أسبها أن
 لا اله إلا الله وإن شجده عده ورسوله فأسلم ربه واسلم من كان معه فحال زيد الحمد لله الذي
 أسلم سبهم فطاف من غير مكره من حل الأصح قال رشيد في رسول الله لا يدخل المدسه إلا في
 حل عمامه ثم سبها في رجع من مدسه حتى دخلوا المدسه (ولما بلغ المسكن) حال كونه من
 (بالمدسه) روي رسول الله صلى الله عليه وسلم في مكة) ولعله بلغهم لما سمع أهل مكة الهاتف

او يتوكل ولا يثق اياه لم يعلم بصره في مكة الا في وآل الى نكر (فكأوا) سوا
 لمخلفته لما على له (معدون) يسكون المجد يحرجون عدو واي حوله (كل عدا)
 اي بكر الهارمع قوله بعد وبادا الى بكر ودا السهم وهو اوى اس كان مع الماربع لان
 منهم من صح اسم المصدا الكرا والاعلا اسم عمل المصدا في المذهب اي وقت كان كذا
 الارزى اي به لعمري المارمسة (الى البحر) مع المهمة وبه الرا أرض دان بخار سود
 كما سمى الوعد المهور امام ريد (خطروا حتى ردهم حر الظهد) كما في حد مهاب
 في العار وعدادا بعدا اخرهم السمر و الى الما اناهم والعاكم ن عفا الرحمن
 عوم من ماعد على راس من هو كاصح مطناطا هار الحر فلما الى طفل المدرسي ملبا
 عليه السمن مرسع الى رسالوا واد الامام الى فعلا ذلك فيها ويحتمل اسم السلام الى
 مكها في العار والومان اللذان لمها من المزا (فانطوا ومانه ما طال انتظارهم) له
 عليه السلام (فلما واد الى يومهم اوى) مع البحر والعا طلع (رجل من مود) قال
 الحافظ لم اقف على اعه (على اظم) سم النهر والعا (من اظامهم) وهو الحس وسالاه
 كان سامس بخار كالنصر كما في النص (نصر) مع للوحد وصف المهمة اي علم (رسول الله
 صلى الله عليه وسلم واصحابه) كما في بكر ومولا والفلسل ورمي حال كرمهم (مسمى) ذي
 ليوم الساب السمن الى كساها الماهم الرمر وطله وقال اس السمن يحتمل ان معا مستحار
 قال اس فارس معالي ما نص اي مستحق وندل عليه (رولهم) اي رفقهم ونظيرهم
 (السراب) الذي يصف الهار في سد الحركاه ما في النص اي رسول سيف مرمهم له وندل
 معا فلهرب مكرم مع لعمري (لم علة المودى منه مصاح ما على حرمه ما في حد) مع
 العاف يسكون المصدا الحسد الكرى لا انصار والده الاوس والحرور وخفي ما كاهل
 عذر (مدا حدكم) مع الحزم وسدا المهمة (اي حطكم ومطلوكم) وصاحب دولتك
 الذي سوجوهه في رواه هذا صاحبكم (لدا قبل شرح انه سوجه وهم الاوس والحرور
 سرا عاصلاهم) اظهارا لعمري والسجاعة لطيف منعه صلى الله عليه وسلم مدومه عليهم
 ونظير من هم له في ماضيهم اما على ان عمو شاعره من ماضيهم وانصهم (مزل نصا
 على من عرو من مود) مما قاله الاوس من حاربه على مومع من المصدا السوى وكان مود
 على كتوم ان الهزم دل وكان ومسلم مكر كوا حرم به سندن رماله (الحسد روا الضاري)
 من حد مهابه (وه ان انا بكر فام الناس) يلماهم (وحلس رسول الله صلى الله عليه وسلم
 حاصا لطيف) مكسر الفا وقصا حبل (من سامس الانصار من لم رسول الله صلى الله عليه
 وسلم يعني انا بكر) اي سلم عليه بطعم ول الله صلى الله عليه وسلم كما في رواه ان عصبه
 اس ما ويوظا هار الساب خلا فالقول اس التي لمعرفهم انا بكر لكثر ردد لهم في القمار
 الى السام تحلاف المصطفى فلم ياتوا بعد انه كرهاته الحافظ عليه اى واماس را كاهل
 المصا فام يحويه لمعرفهم به لكن لوضع لعلمهم عن لم معة الراس فلما هم بأروا
 ذلك الوقت بعد (سما صا السمن) ول الله صلى الله عليه وسلم فابل او بكر حتى طال
 عليه رواه يعرف الساب رسول الله عند ذلك) وعدا امر عصبه ن الرزى فطعم من سامس

الانصار عن لم يكن رآه بحمدنا حتى اذا انا ما الحسن اقبل او مكرو في اخطاه وصدا
 احيى ن سدا الرجس عوم اناح الى اقبل هو او مكرو الله ما ادري احمس او حجي را
 انا بكر عماره ن اقبل فعرفنا ذلك (وطاهر هذا انه عليه الصلا والسلام كاتب الحسن
 اسمه وما تقدم ن تظلل العماد والاله كما قبله منه كما هو صريح في موضعه) الاساق
 ماها (فالمعوى من عده ن اس سيات وكان قدومه على السلام ليل ربيع الاول اى
 اول يوم من) فليس دخولها ما بالظايع الهلاك كما قدسهم ن وفيه ليل ليل اذ الامم عى
 عند (وفي رواية من سارم) ن وندس دانه الاروى البصري الفقه المتوفى عنه سعه
 وماه (عن ابن ابي عمير) عا ليلتس حلتاس به ربيع الاول) وهذا يصح فيه وبين ما قبله
 بالاسلاف في روى الهول كما نى ربا (وتتوهم دأى عسر) شيخ من عده الرجس
 الهاجى ولاهم السدى بكسر الميم وسكون الهمزة معال لكن قال معطى هو ن
 المعبد في السر ر من رحمه (لكنه قال ليله الاس) وعله من اس العرق وسب
 كذلك في اواخر مسلم قال معطى وقعه عماره والمسلمى هو عسر وطوائى جمع الخاطا
 (وعى اس سعد) لى هيرى سد كات الوادى كما هو المتبادر عده الاطلاى واما هوها
 كالى فم المازى ابراهيم بن سعد ن اس اصوى (دد عا لى سر ليله حلبه من ربيع
 الاول) ن ابراهيم هذا آخر روى المازى عن اس اصوى كالى الرومى (وقى) كتاب (سرف
 المصطفى) لى سعد السائوى (ن طر فى اى بكر) ن محمد بن عرو (محررم) عهله
 وراى الامارى التدارى فاسى المدهم اميرها ما ن سه ن وسماه ن اربع ومئات
 سه (قدم ليل عسر ن ربيع الاول) قال الخاطا فى الصحيح (وهذا) اى المذكور
 (يجمع هو ن الذى قبله) من العولى الاولى وهما ليل وليلتين والاخرى وهما لى لى
 عسر وليل عسر (ن اقبل فى الاحاد فى روى الهلاك) رادى الشيخ وندى سعدى
 السرف من حد س عروم رلى عى عروم عوف يوم الاس من ليلتس حلتاس ربيع الاول
 كداده وعله كان حلتا لواء ورواه حرر من سارم (وقل كان حلى اسد النجا) بالفتح
 والمذكور اى الدور اى دورى وكل ليله ساعده آخر وقعه فلا اى ما حبان اليهودى رآهم روى ليلهم
 السراب واما العسقى بالنسم والنصر فالحسن كالى الناموس (يوم الاثنين لاثنى عشر ليله
 حلتاسه وهرم المورى كات الا من الروم) روى فى الاسار (وقال اس الكلى)
 هاس من محمد (محررم من العاد يوم) الذى فى الصحيح ن اس الكلى ليله (الاس من اول ربيع
 الاول) قال الخاطا ورواه حررم اس حررم ما سرح ن كذا ليل ليل حلى من عده ران كان
 ش وطاهر ليله قدومه ما كان يوم الاس من ربيع الاول اسوى وهذا الذى ربا صدره
 معطى فى الاسار قال الخاطا وادهم الى قول اس افامها اربع عسر ليله سرح سه
 ان دخول المده كان لاسى وعسر من عه ليله قال (ودخل المده يوم الجمعة لثنى عشر
 حلتاسه) فعلى هذا يكون افامها اربع ليل ليله مطروحه حررم اس حبان فاه قال افامها
 اللاما والاربعا والجسد ن وصر يوم الجمعة لم يده يوم المروح وكذا قال اس عهده
 افامهم ليل ليل فكا ليله ن دهرم المروح ولا النحول اسوى (وقل ليلتس حلتاسه)

حاله ان الحوزي قال على طي وصفه بطر وسعد الرعي الزهري قدم في تصدير ربيع الاول
 وحل في سابعه والاكثره قدم من انا وفي مسلم للاربع الخاطئة بان السديم كان آخر الليل
 فدخل فيه انا (وعند البيهقي لا تسع و ستر لله) فوافق قول ابي اقام بها أربع
 عشر ليلة مع صومه ليله (وعال ان حرم حواس مكه ودين من صوم ثلاث ليل) فكون
 سرحه ما نوم الجسد والافاضه ما عاقله ليله الجمع والمص والاحد والخروج منه ليله الاسر
 وهذا اوافق الجمع السابق (واقام على حكه بعد شرح النبي صلى الله عليه وسلم لانه اقام) حتى
 ادى الناس ودانهم الى كتاب عبد المصطفى وحلها ردها (ثم ادركه بها يوم الاسر سابع
 وحل ما من صر ربيع الاول وكان قد صام مع النبي صلى الله عليه وسلم) هنا (له)
 اولتين) وفي روضة الاحباب وكان على سمر الليل ويحتج بالهارود صفتها معصما
 النبي صلى الله عليه وسلم ودعاه بالسما فترتاق الحلال وبما استكاهما هذا اليوم (وامر
 صلى الله عليه وسلم لم) وهو هنا (بالاربع) قال الحوزي هو يعرف الوقت والتاريخ
 منه قال اربع وورحب وحل اسما من الاربع وهو الذي من صر الوحي كما في حديث
 كما تحدد الولد وحل هو عرب وقال اول ما احببت التاريخ من الطوفان فانه في الصبح
 واصطلا سافل نوب الفعل بالزمان لعلم ما من مصداق ابداه وبن أي عانه وصفه فاما
 فلب كتب كذا في يوم كذا من شهر كذا من فريه نفسه حلالا من انا من العرا والكناه
 منه وحل هو اوله من الشهر اعلم به بعد اربعه حتى واحبب العرب ماها نوب روح بالسبه
 المعمره لا السبه فلذا ذهب الثاني لان الهلال انما يظهر للا (فكس من حد الهجر)
 روا الخا كن الاكمل من الزهري وهو مفصل والمهمور حلاله وان ذلك من عركا قال
 الخاط (وحل ان عرا قول و ارج) اشرح انوهم الله صل من ذكر في تاريخه ومن طر ف
 الخا كن من السعي ان انا من كتابي عرا به فاسما من كتب ليل لها انا شمع عر
 الناس فقال بعضهم ارج بالمعرب ومنهم بالهجر فقال جرا الهجر فرب من السعي والمائل
 فارحوا بها والحرم لانه مصرف الناس من عهم فانه موا عليه وذلك سابع عر روابا من
 أي حقه من اسر من نحو قال وذلك سبه سابع عر وحل سابع عر في ربيع الاول
 فلذا قال (وحد له من الحرم) لان اسدا العرم على الهجر كان فيه ادا السبه وبع اسدا
 الخه وهي معصمه الهجر وأقول هلال اسهل هدها والعرم في الهجر هلال الحرم فاسب
 ان يجعل حسدا والمحصل من مجموع آنا ان الذي اسار بالحرم عر وعما وعلى وذكر السهل ان
 الصاعه احدث التاريخ بالهجر من قوله لمصدا أس على العوي ان اول يوم لادن من المعالم
 انه ليس أول الانام مطلقا من انه أصغر في مضر وهو اول الرمن الذي عرفه الاسلام
 وعبد النبي صلى الله عليه وسلم ربه آنا واسد آفمه سا التجدد فوافق راي الصاعه اسدا
 التاريخ وذلك اليوم وعسا من فعلهم ان قوله تعالى من أول يوم انه اول التاريخ
 الاسلامي قال في الصبح كذا قال والتسديد ان معنى قوله من أول يوم أي دخل النبي صلى الله
 عليه وسلم وأفضله المده السعي وقد قال ان المسد كلام السهل مكلف وبعف وسروح
 عن صدر الافضل ما هم قدروا من انا من اول يوم مكانه فعل من أول يوم وقع فيه

قال الخياط والحق ان كما سمعنا اسير في القموى ووجهه تعالى في بعض الآلهة تصور ان
 ظهوره وانموذ كوي المراد مسجدا وعبد أي داودا ساد صبح في أي هرب من النبي صلى
 الله عليه وسلم فان راسه وحال عبود ان ظهر رآى في ما رآى عند السرق حواء على الله
 عليه وسلم بان المسجدا الذي أسس في القموى مسجدا رجع يومه ان ذلك خاص مسجدا قال
 الداودي رجع ليس هذا احدا قالان كلامه ما أسس في القموى وكذا قال السهلي راد
 عن ابن موفى من أول يوم صعد مسجدا لان بأرضه في أول يوم حل النبي صلى الله عليه وسلم
 في دار الحجر ابيه (وهو) في التخصيص كما قال الخياط (اول مسجدا في الاسلام رآه اول
 مسجدا في مكة عليه السلام باصطفاه جماعة طاهرا واول مسجدا في الحجاز المسمى وان
 كان منهم ما بعد من المصاحد) كما أي ذكره ما دار (لكن بخصوص الذي سا) فلا
 بما لهذا وقد روي الترمذي عن أسد بن مظهر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الصلاة
 مسجدا وكبره أحد المسان أي بين المذبحين من بني لؤي بن غالب ما قاله لغيره قال السهلي
 اكنا الاول وأخرج السجدة عن ابن عمر كان صلى الله عليه وسلم في رومة أو بأرضها رآه
 أو بأرضها وأخرجنا أنصاره من صلى فيه كذا كذا بدل عن روى ابن ماجه وسئل من
 حلف رومة من يهوى من سمى في مسجدا صلى فيه صلا كان كاسر عن وأخرج مالك
 وأحمد والبخاري والنسائي والخياط عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يأتي مسجدا
 ما كل سنة رآه كما أو بأرضها عند الله له (مخرج له الاسلام من رومة يوم الجمعة) كما
 هذا ابن عثيمين وابن عثيمين وأما على أنه أقام ما أروعه امام كما قال ابن الخياط

أقام أروعه امامهم وطلع • في يوم حبه صلى رجع
 في مسجدا الجمعة وهو راول • ساجع النبي صلى الله عليه وسلم
 وجعل بل عام أروعه عسر • يومهم رومة صلوا ذكر
 وهو الذي أروعه السجدة • لكن ما من إلا ما
 لمسجدا الجمعة يوم جمعة • لا يسمي مع هدي الله
 إلا في القول تكون المقدمة • إلى ما كانت يوم الجمعة

(حراز ع التمار أروعه الجمعة) أي صلاتها أو رسوم الجمعة رومة يومهم ان ذلك
 وهو احد الاقوال لطلع الخلافة في يوم الجمعة أو لا حتى آدم جمع • وقبل الاول من معا
 ذلك كعب بن لؤي وسئل عن كعب بن كعب في التسبب الكريم وسئل التسبب اسلامه لاجتماع
 الناس للصلاة لما جمع أسد بن رواد قال ليس من النبي صلى الله عليه وسلم (في) أرض أو ساكني
 (في) سالم من رومة صلاها) مسجدهم (عن) كان مع النبي صلى الله عليه وسلم (وقيل انهم روم
 ولا يسمي ما رآه أنه حتى قدم على السلام أسد بن رواد جماعة بها لحوا ابراهيم وسعدوا
 بعد إلى الله لم من معه لما دخل في سالم الاهولا (في) بن رادى راولا رآه الله ويوم
 عدوا كعبا سورا وسأله واسم المسجدة عتبت باسم الله (ومع) الزود ويكون
 التسمية مؤد • (مصرع) كما صله صاحب المصاحف امامه (في) ما قبل طاه وهو الحمد
 السوراني صاحب التمار وس • مع في بعض النسخ السجدة راد روى الصاموس الدع

كذب وكان اسمه بار معارضه لفظ المصطفى صلى الله عليه وآله في حيداه عن سدانيا فاطمة
 في الامور وهي حطاسع لان العاموس اهدى في الله له فقال الله سرب الى
 ان قال والعبه كذب كثرة الما وروايد مرشح في العبء المصعب عمل ماها سال وكر مر وضع
 يالده (والزادى) اسمه (دى صلب) كذا في نسخ الما وكان اسمه يالده صدحكا وول
 اسمه دومص وادى والزادى وادى صلب وهما كماله ران وفي العاموس الصلب بالعم
 وكسروا سدر (ولدا) اى صلبه عليه السلام منه (سمى صعدا حقه) وى اوله
 صلاها واول صلبه سلم الى الاسلام كما قال ابن ابي سريته العمري وقيل كان على
 الحقة في صعدا د افسه (وهو مسجد صغير في بجمار قد رصعا امة وهو على عين
 السالة الى صعدا) اى وكان صعدا بنى سالف الما ران اول صعدى امة الما
 صعدا وكبره لعل لا ساد قول حاروا لعل صاندا عذلى ان سلم الى صلى الله له
 وسلم ستره مع الما ساد ولاد ران الصبر ران سار سدا حمر الصفاة والهمس الذوبه
 همس ومنهم من ران سدا الما سدا كان ذاك الله الما سدا الما وسار الما سدا
 د لال اول ودمع اسسكالة ران الله في بنى مالم رواجع روجع السه الاواس
 الى المده ل بعد ظهور الاسلام بها (وركب صلى الله عليه وسلم على راحته) ذ صلا
 (الحمه مرسها الى الما وروى ابن سبائك انه صلى الله له وسلم اصل الى الما وهو
 مردف انا بكر) الى الراسه الى عرايا الكرامه والامسكا لراحته كما مر في
 النارى قال الله اوى بهل امة صدى حله في راحته ويصل ان يكون على راحه اخرى
 قال الله تعالى ما بنى الما سدا الما سدا مهم صا ورجع اس الى الاول وقال
 لاصح النالى لانه لم يرم ان عصى انا بكر صدى الى صلى الله عليه وسلم لم قلب اعلمهم ذلك
 لو كان للما سدا الكس كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اى بكر ما اوسلته وهو مردف
 انا بكر ولا واصل الى الباب بعد نعى الصادى من وجه آخر من اسسكالى انطرا الى
 صلى الله عليه وسلم على راحته واو بكر رده انتهى وكراس صام ام الما واصلوا الى العرج
 انطرا ام بعض ظاهرهم على رسول الله صلى الله عليه وسلم اوس بن عمار الاسلى على له
 الى الما ونسبه علاما سدا له ودى حيد راحته الطراى ودى عى اوس ونسبه
 امة اعطاهما خلق الله واولى به اعلامه مسودا وامر ان لا امة احى مالا مده
 (واو بكر سيم) قد اسرع الله السب (مرف) لانه كان عى في اهل المده في مر التماز
 كالى العم (والى صلى الله عليه وسلم ساد) لاسا حقه (لا تعرف) ا دم ردد الامه فاه كان
 د لاله دالهمس وى حقه (قال) اس (هلى الى انا بكر حقول انا بكر من جد الله بن
 بدم مسودا الى ران مولى الى ي صلب) صبح السدى امة حصح الى الى كانه
 فكسر وهما المساروع والمادى الى عيرة اس (المساروع امة اى الما ران) كانه
 (واعاصى) انا بكر (مولى الما مده) ذكر في مسه قوس سراقه ولى الاله ارم
 ركه الى ان وصل دار الى اوف (رواه الصادى) في الما سدا (وقد روى) محمد (س د)
 ما بين مسه النوربه وهو (اهلى الى الله عليه وسلم حال لالى كرامه) نعم الله راسكنا

اللام (عني الناس فكل اداصل واسم قال ما في حاد فادامل من داء) حدى
المودول الاحمى وايي حمله أي الذي يحل وهو جار مجزأ الكوحيين أو هو حدى من داء (قال
هذا من في السيل) وهذا من معارض الكلام المعصية عن الكذب سمعنا المصنف
(وقى حدى من الطعاني من رواه ابنه) من الصد (وكان أبو بكر رجلا معروفا في الناس
فاداسه لا يعرفون لا في بكر من هذا) حال كونه (معك) أو الذي معك (فمقول هذا من
المرور يرد الهذيان في النفس) المتحدثة المتكررة لتعبد بالصارغ دون الناس (ويحسب
الأسير) الذي ساءه (للا) للفرق من الخصي والفرها انبهي ما ينقل من روايتنا لطريق
و من المصنف من قول ابنه يعرف ولا يعرف فقال (واعلم كان أبو بكر معروفا لاهل المدينة
لا به من طبعه في سمر لقاصد) الى السلام هو يورد ويحاط به حتى عرفوا لاشهر المصنف
ادلاست في المعرفة وفي القصة لانه كان عمر في أهل المدينة في سمر التماسه بخلاف الذي على
الله عليه وسلم في الأمر من ما كان عند العهد قال روى عنه اي لانه ما روى عنه وهو صديق
من (وكان صلى الله عليه وسلم لم يصب) حقيقه من سائر بعض شعراء في رايه وطبعه كما بان
في حياته (و) الا في عصر الأمر (كان صلى الله عليه وسلم اس) في أي بكر) انه استكمل
عند خلافة من المصطفى في الجميع خلاف ما سوه من قوله سائر وأبو بكر سيج وزكر
أبو بكر من رواه حبيب بن السهد عن معمر بن مهران عن ربيعة بن الأصم انه صلى الله عليه وسلم
قال لا يكره الناس انما أقام حاله أكرم ما رسول الله صلى الله عليه وسلم وأما أسعد قال
أبو بكر هذا من روى ولا أخذه الاوهما قال الحافظ وهو كاطن وأما يعرف هذا الناس وأما
أبو بكر في حدى من معارفه انه عاش بلا نار من سبه وعاش بعد المصطفى سنين واسر اذ لم
في الجميع في سبه صلى الله عليه وسلم انما يكره امره ما كثر في سبه انبهي ولا رده
قول ابنه مع لانه حاوره لا روى كان المصاح (وقى حدى من الناس) عند الحارثي (لم يكن
في الناس حارثوا أجمع) هم الهجر والميم مع ما منحه ما كثر في سبه أي طالع سواد
سمر ياصد (عزاني بكر) فعله ما لمنا والكم حتى ما لوم اعلق مع العز المنجى واللام
السبل كما قال عاصم انه الرواه وما لنا قال الحافظ اي حصها والمراد العبد وان لم يجمع لها
د كرسى ما يقع الثواب والصور والهجر أي اسد حرجها اه أي حتى صرنا الى الصور
والطال السطع على سبه عز الراشع حله في المعرف والسمو حصة من نسب الرأس
والخديس حاد لا في والكم مع الكاف والمسا الحصة وحكي سبلها وروى حصة
كالاس من سب في أصغر الصور وسدلى حطانا ناطا ونحسا صعب واذل وذل انه حله
بالوجه وذل انه الوجه وذل هو السبل وذل حاص من روى وسبه اصغر (وكان عليه الصلا
والسلام تخلص في دار في نور الانصار يدعو به الى المعام) تصم المما الى الاقامة (عدهم)
مولهم (ما رسول الله صلى الله عليه وسلم الى العو والمعد) العروا لمناحه القس من روى ويحسب
تسب لاهل وعلم من استعمال المصنف في معية فالحمد من رسول الله والجماعة
الذين يحمون واسمك النبوة محبي العرفط حال الحافظ روى من ساء القروى
سدهم عسان من مالك في ساءم وروى عن عروى بن مسعود والمندرس عروى وسدهم عباد

وعبر عما في ماعنه وأومطه وعرفى لى (مقول) لكنهم (حواويله) يعنى
 (ما) السوا أو الخدعا وفى اسمها شان أو فاسد أو العيان خلاف وفى الأصا
 حدها عما النصول لكن روى ابرار عن ابن حنبل الى صلى الله عليه وسلم فى العضا
 ونسب الخدعا قال السهلى قد علم من ول ابن ابرار الخدعا وهو الصبح (فاما
 أمور) قال ابن المشرك الحكيم الباقى فى اماله الاخرى فى النافعين يكون بعضها على
 السلام على حصه الله بعهده عند آتة حجر ينقسم النورين ويذهب معها المماسه ولا يحتمل
 ذلك فى مدبر احدهم ساء (وقد ارجى ربا هيا وناظر كره لوى طرعا وسما لاسى اذا اب
 دار ما لى الصار ركب) صبح الرا (لى لى الخدع) كذا يدار احسن ولا ين عابد وسعد
 ابن منصور روى بلا عنده موضع المبرس السعد وفى الصبح عن عائده عند محمد بنى صلى الله
 عليه وسلم بالمدسه وهو على فيه ومذروا حال من المبرس فى حديث الرا عن أبى بكر فصاره
 القوم أنهم يرون عليه فقال أبى ابرئ فى احوال عند الخلفاء كرههم بذلك وده لى سها
 يكون هذا أول مذروهم من مكه فذكر روى ما لاقى مذروهم ما لى المدسه فلا يخالف قوله اما
 ما ورد (وهو نوم مذرو) تكسر الميم ويكون الرا وقع الموضع الذى يحد فيه
 المبر و قال الاصمى المذكر لى حديث فى الال والشم وبه معنى مبرد المبر لانه كان
 موضع وفى الابل قاله الخياط وفى النور اصله فى الدنيا مكان اذا أقام فيه ويرد حبه
 والمبرد أيضا الذى يصل فيه المبر لى كذا وقسطه ابنهى والمراد بها العرقى الحار
 عن عائده وكان مبرد المبر (سمل) مكراد ذكر الصبرى فى السد روى وقال أبو جرم
 نعم هذا وقال ابن سعد يعال ساء أحد اوما فى خلافه عمر (وسهل) ما را عذرا
 وما نه دها وبنى فى حاره عرافه ابن عبد البر فى الاصابه وروى ابن الكلبي انه فعل مع لى
 بعض (ابن رافع بن عرو) كما عدا ابن الكلبي وسعه الراوى يكاروا ابن عبد البر والذى
 وعبرهم وقال الزهرى وابن ابي عمير هما ساعرو قاله النعمرى وهو الاسم والخياط فى الاصابه
 هو الاربع وحاول السهلى التوفى فقال هما اسان رافع بن عرو يعنى كما صرح به الجماعة
 سبهما الراوى وابن اسحق الى سدهما وهذا حسن وان عده فى الاصابه ما فى الاربع ول
 الزهرى ولم يله لانه ذكر فى الصبح ما عده السهلى عن ابن رافع يكارو وهو ابن الكلبي اما
 اهل القبط فهو جمع السمل لى (وهما سمان فى ترمذى سوا) كما عدا ابن ابي واى
 عسدى العرب (وهما أسعد) بالالف (ابن رافع) او اسما عن سمان الانصار الى
 الاسلام ذكر ابن سعد ان أسعد كان يعنى فيه فصل ان سعد بن ابي سمان على الله عليه وسلم لم (وهو
 الرابع) ادعوا الناس فى الصارى وعبر قال فى الاصابه وعكس الجمع ما بها كذا نخب حجرها
 اوله اوع فى الصبح قوله صلى الله عليه وسلم فى التعداد لى وفى روى أى در وحده
 لى هارى بعد ثلاث والصواب بكى الصبح والنور اسعد بالالف وهو الذى فى رواه السمان قال
 الخياط وسعد بأسرا الامه ابنهى وذكر عروا خدق الصفاة قال عاصى ولم يذكر كسرو
 لانه ذكر فى المماسه وحكى الراوى ان كانا فى بحر أى اوب قال فى مع البارى واسعد ابن رافع
 صبح بأسرا كهم أو باسعال ذلك لانه سعدانى وذكر واحدانه واحد (مبارك وهو صلى

أخبرني عن علي (عليه السلام) وصح (حبي ركب على باب أبي أيوب) حادس ركبني كلف
 (الأماني) من منى ما ليس التماس من كان الجاهل منهم قد ذاروا المساهدين ما جازوا زمسه
 حيدر وعلم سدا حشوي ومن أثنى وجس وهو لا كثر (م ثابت) عمله وموجوه فاستب
 (وركب في مكرها الأولى) عند التمسك سار إلى أن يركبها في الأولى من بين الصد لا الاتساق
 فانه الخاطئة والى انه معرفة حادس او يكون من غير ما لم يروها ما سار الى الاحسان
 الكسر الذي وقع في وجهه المواساة رأى أي بكر في انه يجهل به تصب العرس الذي يوق عليه انه
 البر ان الصاع (والصبر اهما) بكسر الحاء (بالارض منى ما ليس معها) كما قاله السهل
 (او عد من المدح) الى المصروحة من الحدود كذا السهل من بعض السرايم الما لثب
 سراجا في دارى التماس على حادس حصر السلي يصيبها بحد من رما ان يوم قتل في دار
 ي عليه فلم يسل (واو ركب) ثم مر فاما كنهه رأى مصوحه (بقي صوت من عمار مع
 فاه) فانه أبو زيد قال وذلك لي ولها حادس رأته وقال صاحب العريار ركب بالانصاف
 ركب وركب في رعاها وقال معه ارم الرعد وادرب الزح ايسى وروى ركب بلا لث
 اى ما من من الاعا والمهرال ولم تتحرك (وربى عليها صلى الله عليه وسلم وقال هذا المثل اياه
 الله واحد اهل انو ابوب رحلة) بانه صلى الله عليه وسلم (واحد له سموعه زيد حاره وكاس دار
 الى الصا ووسط دور الانصار واهلها) غطت به من لوسط كفى الصبح من وعاجد دور
 الانصار من الجاد (وهم احوال عند المطلب حده عليه السلام) ولما اكرمهم برونه الميم
 كما مروى من عند بعض مصور من طائفة من حالها انما اصحابه اولافا ما من
 وما انما المثل ما رسول الله صلى الله عليه وسلم حادس حتى اناح من موصع المص من المصدم
 كلف على عبا فاما انو ابوب فعال ان مرقى اقرب المسار ما يدرك ان افعلى رحلك فالى يوم
 فعله واما ح النافه في معلة و كرس بعد ان انا ابوب لما تم في رحله فالى صلى الله عليه وسلم المير
 مع رحله وان امعدس درارضا فاحد طافه مكاك عتده قال وهذا انب (وفي حديث
 ابوب الانصاري) الصادى (عند ابي يوسف مصروف) من اراهم الاتساق الامام الهاديه
 الحياطه فمعه العراى الكوفى صاحب ابي حنبله وروى عن هاشم بن عمار وبنى لخص
 الصاى و طائ من الساب وطههم وعنه محمد بن الحسن وروى عن واصل بن مسهر وطى
 ساقى طلب العلم وكان ابو نصر اركان ابو حنبله معاهدا انو ابوب عبا معده ما قال ابن سعد
 لم يركب في اصحاب الراى اكثر حادس ما ولا انب من اى نورى وهو صاحب حيد سوسه منار
 في ربيع الاخر سنة اعرس وعاش وعاش من سبع وسبعه (في كتاب الله كروا لعماله قال)
 انو ابوب (ما تزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم) في سلم حادس مقدم المده عكس في العاق (وقى
 رواه ابن ابي حنبله لما تزل على الله عليه وسلم في بي رل في السهل وكس انو ابوب في العاق
 فطس ما في الله ما في اب وصى اى كز واعظم ان اكون فوفى ويكون عى فاطه راب فكر
 في العاق وبنى لخص ويكون في السهل فقال ما انو ابوب ان الارض ما من نصا ما ان يكون في
 سه لليب قال مكان النبي صلى الله عليه وسلم ولم في حمله وكافوقه في السكس (فلما حللوا الى ام
 ابوب) وروحه عتده فم من سعد الانصاره الصا ربه لخميا به لم كرها اعماق الاما

(قلت يا رسول الله صلى الله عليه وسلم احسن ما تعلموا تقول له الملائكة ويرسل الله الوحي
عنه لئلا يلهي الا ما اولاهم اوتوا) بحاله عنه لئلا يلهي العكر او انه في المسب
في اليوم كانه قال ما عاين اسعاه النكر ذلك وفي رواية ان ابا انوف اخبره في هذا عن موسى
رسول الله صلى الله عليه وسلم في قوله في رواية ان موسى اخبره في هذا عن موسى
فيما سمع من ابا انوف في قوله في هذا عن موسى اخبره في هذا عن موسى
رسول الله صلى الله عليه وسلم في قوله (لما اصبح علي بن ابي طالب في اليوم الذي
اذا بالام انوف قال يا ابا انوف قال علي بن ابي طالب) (احسن ما تعلموا تقول له الملائكة
ويرسل الله الوحي) راد في رواية في هذا عن موسى اخبره في هذا عن موسى
في هذا عن موسى اخبره في هذا عن موسى (والذي يلهي الخولا اعلمهم لئلا يلهي الله)
ما كذب ولا سمعه في اسم راد في رواية في هذا عن موسى اخبره في هذا عن موسى
واو انوف في السهل (الحديث) عنه وكذا في هذا عن موسى اخبره في هذا عن موسى
في هذا عن موسى اخبره في هذا عن موسى في هذا عن موسى اخبره في هذا عن موسى
او في ما روي في اوله في هذا عن موسى اخبره في هذا عن موسى في هذا عن موسى
ما في ما روي في اوله في هذا عن موسى اخبره في هذا عن موسى في هذا عن موسى
(وروي في هذا عن موسى اخبره في هذا عن موسى في هذا عن موسى اخبره في هذا عن موسى)
التي لا في انوف في هذا عن موسى اخبره في هذا عن موسى في هذا عن موسى
عليه وسلم في هذا عن موسى اخبره في هذا عن موسى في هذا عن موسى اخبره في هذا عن موسى
ما في هذا عن موسى اخبره في هذا عن موسى في هذا عن موسى اخبره في هذا عن موسى
كان في هذا عن موسى اخبره في هذا عن موسى في هذا عن موسى اخبره في هذا عن موسى
ما في هذا عن موسى اخبره في هذا عن موسى في هذا عن موسى اخبره في هذا عن موسى
ما في هذا عن موسى اخبره في هذا عن موسى في هذا عن موسى اخبره في هذا عن موسى
والعلي بن ابي طالب وان لا يخرجوا منها ما في هذا عن موسى اخبره في هذا عن موسى
ويروي في هذا عن موسى اخبره في هذا عن موسى في هذا عن موسى اخبره في هذا عن موسى
ما في هذا عن موسى اخبره في هذا عن موسى في هذا عن موسى اخبره في هذا عن موسى
واعطاهم طاهر لا واهمهم بالا فانه في هذا عن موسى اخبره في هذا عن موسى
في هذا عن موسى اخبره في هذا عن موسى في هذا عن موسى اخبره في هذا عن موسى
في هذا عن موسى اخبره في هذا عن موسى في هذا عن موسى اخبره في هذا عن موسى

مهدی بی‌آجداد • د ول وانهاری اقم

۱۰۰ • لکھنؤ اور اس کے

وحيه بالذهب (ودفعه الى كرمه وراة ان يدفعه الى صلى الله عليه وسلم) وعنده ان عاكر
ودفع الكتاب الى عالم طم فصح كان حمذر وامر ان يدفع الكتاب لجد صلى الله عليه وسلم
ان اذركه والا ن اذركه ن ولد وولد له اذ الى حبر ورحه وكان في الكتاب انه آمن به الى
دسه ورح سح من نرو غاب بالمد ومن موه الى مولد صلى الله عليه وسلم الفسه من
(مداول الدار) الى ماها صبح الى صلى الله عليه وسلم ليرها اذا قدم المديه كما في المسدا

والعص (المالك الى ان صار لاي اوب وهو ولد ذلك العالم) الذي دفع اليه الكلب
 ولبس حتى اقع عليه وسلم ارسلوا اليه كلب مع امي الى علي فلما راى امه عليه وسلم ولده
 اب اولي وبه كلب مع الاول عني اولى لي صكرا ولم يعرف رسول الله صلى الله عليه
 ولم يعال من اب فاني لم ابق وسهل اراهم وروهم انا سرعالي انا محمد هان الكلب لما
 مرا فاذر حاسع الاح الصالح بلاب مراب (قال داخل المدة الذي صرود عليه الصلاة
 والسلام من ولد اولئك العلماء) الاربع مائة ورواه اسم كانوا الاوس والخزرج (على
 هذا) المذكور من ان سفيان لم يطق دارا (القول في سبل مائة في جمل غير كذا حكا
 في خصوص مصر) في تاريخ دار الجهر لعاصي السبع من الذين من الحسنة المرام من
 مراعاة الصدق فضلا طلبة الحال الاسوي (ومر احل المدة بعدد مائة على الله عليه
 وسلم) روى الصاري عن الراي عارب دار اب اهل المدة من حوائس رحيم رسول الله
 صلى الله عليه وسلم وروى ابو داود عن انس لما قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدة لبع
 الحسنة هراهم وراعه دومة (وأشرف المدة به تحلو فيها وصرى السرو في العاروب وال
 اس من ما تشا كان اليوم الذي دخله رسول الله صلى الله عليه وسلم المدة أصابها كل
 شيء) فلما كان اليوم الذي ما فيه اظم ما كل شيء وما عاصي النبي صلى الله عليه وسلم
 الاثنى عشر اكرام لونه أخرجه الترمذي في المسند وقال صحيح عرفت وان ما فيه في الحار
 واقصر المصنف على حاشيته ها وروى اس أي حشيه والداري عن انس انما سمع يوم
 دخول النبي صلى الله عليه وسلم المدة فلم أر يوما أحسن منه ولا أصغر من يوم دخل عليا فيه
 صلى الله عليه وسلم المدة (ومر دواب الحدور في الاحاديث) يتبع جمع اثار وفيه
 الانحر بالبور أي الاطعمة (عقد دومة على) مائة في حال دحوة
 (طلع الدوملسا • من سباب الدواع • وجد السكر على • مادعاه داي)
 رادوس أمها المعروف • حسب بالامر المطاع

موله وأبو بكر في بعض
 التسع وأبو الحسن
 اه معصيه

(طلب انما هذا الحرف مد دومة عليه السلام المدة روا النبي في الدلائل) التوبة
 (وأبو بكر الصري) تصم المم وسكون العاف الحافظ بخود اس اراهم من لي س عاصم الصاني
 صاحب المجمع الكبر وعمر مع أما في ومعدان وعمر اس مردود و ابو عصم وأبو السبع ما
 به احدى وعشرين وثمانية (في كتاب السمائل في من اس عاصم) عدان تصم النبي اس بخود
 اس • حصن من عرس وبني عدان من محمرا التي مائة مائة مائة وعشرين ومائتين
 روى ابو داود الترمذي والنسائي قال الحافظ وروى بالصدر ولا يصف ورساله اس عاصم
 والعباسي والعسبي مائة في عاصم عقب طلبة لانه من درم او ذكرا في أي مائة مائة اس لي
 اخواته أربع مائة القديار حتى اتها الى ان باع نصف مائة (ودكر الطبري في الرافض)
 المصري (عن اس الفصل المجعي قال جمع اس عاصم يقول ارا) أطه (من ايه) • عدوس
 • من النبي (مذكر وقال) الحب الطبري (حريجة الخواني) تصم المدة وسكون اللام
 به الى حلوان آخر العراق الحسن من لي من محمد الهادي ابو علي الخلال مائة الى الحل بل
 مكة به حائط به نصف مع الجماعة خلا القباي ما به مائة اس وأربع مائة (على شرط

النصراني (كلام الطبري) وفيه معبر السحان لم يحرر حالاً من نفسه فلا يكون على
سرطها ولو سمع الاسماء الله (ومنه تنبأ الوداع لانه عليه السلام ومنه بعض المعين
بالله في بعض اسرار) فوعرو سول (وقيل لانه عليه السلام سمع اليه بعض سرانا) من
سريه مونه (فودعه عنها) وهذا بعض ان التسمية حادثة (وقيل لان المسافر من المدة
كان سمع اليها وودع عنها فاعاد وصح الصافي عما من الاحر واستدل عليه سول
الاتصار حردومه عليه السلام • طلع السدر لسنا • من حاد الوداع • فدل على
انه اسم بدم) وهي في الاصل ما اربع من الارض وقيل الطريق في الحبل (وقال ابن بطال
اعلم ان سيرة الوداع لانهم كانوا سمعوا الخاف والفرح اليها وودعهم عند حاد اليها
كاو انحر حردوم عبد الله النبي قال سمع الاسلام الولي في العراق وهذا كانه مودع في
صحن الصافي) في المهاد والمعادى (ومن الذي داني والترمدى والسابق برند) من
مصدر عليه الكندي ومسل في سيرة حردوم في معرفة اسما بدم فدل ولا عرو
المدة وفروا من ماسا سادة اسدي رف من اوهاه (قال الماهدم رسول الله صلى الله عليه
وسلم في سول حردوم الناس) كلهم وسالوا وسادوا واولاد فدرسه وسروا بعد ما ارجعه
المسافر من اذ كانوا سمعوا منه احبار السور في عيشه ولا من نفسه صلى الله عليه وسلم خلاف
الهمر صعد المحدثان على الامطعة لانهم لم يكن رأسه وان سادهم الاسلام (لمعه من
مه الو ايع قال) ابن العراقي (وهذا صريح في اسم من سيرة السام) لانه فطره ورد كلام
ابن بطال وامر ابن عاتق ولم يظهر منه ورد كلام عما من لانه لم يحل حردوم من مكة فحصل
في انه حردوم من سول وكذا القول في سيرة التسمية لان بعض اسماء وسرانا
مهم فحصل على سول ومونه في مرة وهذا كما حردوم بطر لبعده (ولهذا الماهل والذي)
الطباطبة عند الرسم (رحمة الله في سرح الترمذي كلام ابن بطال حال اهوهم) فحصل على
(قال وكلام ابن عاتق معقل لانه يوم به اسمي) ونحو قول الشيخ هانعة بطل ان اس
عائنه وعرو لغرض ان يفتدى السور والخلي في فوائده فساد معقل وال ذلك كان
في دومة بن عرو سول اسمي وامطوة في الشيخ في سول في سرح حردوم الساب اسكر
الذاري وهذا رده ان الصم وقال فيه الوداع من سيرة مكة لان سيرة سول بل هي مع الله
كالمسرى والعرب قال الا ان يكون هاتين سري في ذلك الماهل فلي لا يعجب كونه من سيرة
الخار ان يكون حردوم المسافر رحمتها وهذا واضح كما في حردوم مكة من سيرة والمسافر منها
من اخرى وهي كلاهما الى طرف واحد وهذا ما ساد معقل في الخلفاء سول
النسور لما بدم المدة طلع السدر لسنا • من تباد الوداع فدل ذلك حردوم من
عرو سول اسمي وهو مع ماف من الماهل لكلام سيرة العراقي واسه وكلامه سيرة هاتين
مختلف لاوه وبطلان اسم الصم عالم السور المصنف (وسيرة الى ذلك ان الصم في الهوى
السوي) أي كانه راد المعاد في حردوم المعاد (فصل هذا وهم من بعض الروا لان
الوداع اعلم من سيرة الشام لانها الماهل من مكة ولا عرو الا اذا روي الى السام وانما
ودع ذلك حردوم من سول) واحال السري السوي بان كونه اسامي اذ سيرة لا مع

كوز هذه الايام آتت عند العصر لانه صلى الله عليه وسلم ركع باقته واوحى رماها
وقال دعوها طمأنا ور ورم دور الانصار ورمى ساعد ودارهم ساعى المذسة وعرفه
الوداع لم يدخل ماضى المذسة الا في وقت التاحه فلا وهم وهو جوارح حسن وان كان مصا
البا في وجهه الله سبحانه بانه لم يمس له اسرجع وعمر على ما ساء ما لا يندسه ولولم ذلك
لارائه رماهم الساعه وكومها ور (لكن قال ان العراقي انصارا يحمل في دفع الزعم ان
مكون النسبه التي من كل جهة تصل اليها المسجون منهم باسمه الوداع) قال المسري
ان هذا هو الحق ووجه جمع النساب اد لو كان المراد اني من حقه السام لم تجمع له ولا مانع
من تعدد وقوع هذا العصر عند العصر ومن عند دور من حوله فلا ساعى ما في الصادق
وعمر ولا ما في اني انهم (وفي سرف المصطفى) لاني عند النساوري (واخره
المنبي) رحمه الله انكم (من اس لم يركب النسا لي باب ابي اوفى شرح حوار) في الطرقات
(مري القماء) زاد انكم نصري (ماتدقوي) جمع دفع نصم هذا ل رقتكها لله (وعلى
عطف في نصري (من حوار) جمع حاربه وهي الساعه امه او حرو والمراد لقول من
في انصاره) دور في الصادق (ما) يوما (حيثما) فدخل حرف النسا على مقدار
لا يدخل في الافعال وحده فعل ما من (تجلى حار) عصر (فه) لم صلى الله عليه وسلم
أتمسني نصم اتنا من احب وجهها وكسر الموحدة وح (قلن نعم يا رسول الله و
رواه الطرقات في العصر) روا (فقال عليه السلام انه لم ان فيكم) فالمعسر
الانصار وان منهم اولم التقطكم كموه

فارس سحر بالاسامواكم ورواه فعال والله وانما احسن فاتها نلاب مراب تلعه
قال الخدم اورد القمص والعصر (وقال الطرقات في معنى العليان) جمع الام وهو الاس الصبر
(والخدم) جمع خدم كراواتهم براؤكهم (في الطرقات سادون) برطاسا محمد رول
الله وهذا اسرجه الخاكي في الاكالي عن الرا ولقط مشرق الناص حو قدم الله في الطرقات
والعليان والخدم يقولون يا محمد رسول الله الله اكبر يا محمد رسول الله (و) لما قدم رسول
الله صلى الله عليه وسلم المذسة (وجعل) نصم الزاوي وكسر العماي سم (أو بكر و نلال)
عامة فدخل عليه ما فعل ما أت كعب ففعل وما لال كعب ففعل كما في رواه لخاله
واسرح ان احسن والنساي عنها لما قدم صلى الله عليه وسلم المذ وهي أو ما من الله
احصاه مهابلا ونصم وصرف الله ذلك منه وأصاب ما ~~رو~~ والاول عامر من بهر
فأسأد رسول الله صلى الله عليه وسلم في مادهم وذلك قبل ان يصرف عليا الخاكي فاذن
فدخلت لهم وهم في بيت واحد فالب (وكانوا تكراد اأخذته الخي يقول) وفي رواه ان
اصغر والنساي فعل كعب ففعل ما أت مال (كل امرئ معصم) نصم المم وضع الماهله
والموجد البعده اي مصان يملون صاحبها وفعل قال له ففعل الله بالخبر وهو معصم (في
• والموب أدنى) اقرب اليه (من سرب) تكسر المجهمة وحيه الرا سر (له) الذي على
القدم والمعنى ان الموب اقرب الى الشخص من غيره سرب الة لة في ريدله وذكروا
في احادنا انه ان هذا الرحط طعنه من سارها لة يوم ذي فار وحيث به الصدق رضى الله

وذكر دعاء عليه الصلاة والسلام حينئذ المدسه والركبة في عمارها والتظاهر بالاسم
 حبل الاول والتكرار لطلب الردي من الحسن والحمد او من طهر ذلك من الكل
 يكنى المناسبا لا يكتمه معها وهذا امر محمود من كل وجه (واصل حالها الى الحق) نعم
 الحزم ويكون الله له وجه القادر ما سمع على انتم وعما تيسر منكم نحو حسن من اجل
 وعائنه والمدسه وكاتب سمي معه وعمرها في رواه ابن ابي القتيبي مع العلم
 والتقصير عما لا يحسنه من ذلك في المسحور وحيكى عن كسر الهاء وسكون
 الالف في ورد حله وكاتب من مصلحكم اليه وروى الا تسميتم في السام والمغور
 فسموا بالحق على الكفار بالامر اس والهلاك والفساد بالحق والطهاره من ربه طها
 من يوسوسه لا يسميها الا باسم ولا يسميها الا باسم وسط وروى البخاري
 والترمذي وابن ماجه عن ابن عمر ربه واسم في المنام كان امرا سودا فابو الراس من
 من المسمي ربه قاتلها ان وبالمده من المسمي وفي رواه من اسما في طريق
 مكة فقال له النبي صلى الله عليه وسلم هل تسمي احدنا قال لا يا رسول الله الا امرا سودا عمره
 ثلث الراس فقال صلى الله عليه وسلم ملك الحى ولي يعود بعد اليوم ولا مانع من
 الاخر اس سر ما قلنا انتم اهلها حال السهم وروى ابو جعفر في المدس
 الحى بالمدسه من الحى الوابل رحمه وروى ابو جعفر في المدس بالمدس بالمدس
 ما يحرر بنى من يله والفر من وهو يورث فيما منى بها وان الذي من علم الامم لا واما
 سلطان اس ستم او واما وكريم اعلم لانه الناق بالمدسه اليه اسما قال في جعل اسم لا وعب
 بالكتبه من اعين حقه تلا عوب واما كما اسما واليه الحافه اس يورث له ما رواه احمد
 وابوداودي وابن حبان والترمذي بن حبان اسما في رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فقال من هذا فقال ام مطلقا من الى اهل ما فلقوا ما لا يله الا الله عكوا ذلك اليه
 فقال ما ستم اس ستم دعوى الله لكتبه عكهم وان ستم يكون لكم ما هو ذا قالوا وهل قال
 نعم قالوا دعوا امهني (قال بنى عاصه وعفما المدسه) وهذا ذلك والمجدي كما بان
 (وهي اونا ارض الله) أي اكثروا وامنهم عهدها واسمى قال هلم من عمرو وكا
 وما رواه عن روى الحافظ وكان الانسان اذا فعلها اراد ان يسمي من وبها من اسم من
 من الحار في ذلك والاسم

لعمري ان يسمي من الذي

وفي حديث البراء عبد الحارث ان عاصه وعكبا واما وكان أبو بكر مدخل لهما وأخرج ابن
 ابي عمير عن الزهري بن عبد الله بن عمرو بن العاصي قال اصاب الحبي الصبي من حبه وامر ما
 وصرف الله تعالى ذلك عن حبه حتى ما كانوا يصلون الا وهم يعودون شرح صلى
 سألوا كذلك فقالوا ان صلا الماعذ على الصبي من صلاه العمام فسموا الممام
 سلكوا في ما هم من الصبي والاسم اليه من الفصل (فكان طهوان) نعم الر
 معها وسكون الطاء الله معهما او قبل مع آتوه وكثير الطاء وعرا
 والبال العودين واداند وروى الثوري عن أبي سفيان عن عاصه من دعا طهوان على ربه

الجنة تصم النوصه أي باب أورد (تجري خلا) سمع النور ويكنو اللحم أي عبر أي ما
 دلا ومن هو الماء حمر فصل ومن القدر الذي لا راحة له وقال العاري (نعي) عاتيه
 (ما أحبا) أي معبر الطعم والأور وحفا عاصم ورد الحافظ بأهم أقاله كانه لئلا يكون
 المدسه وانه ولائذ ان التل اذ اصر ما الحاصل من التره وتصدان شعروا داعر كان
 استعماله مما تحذف الزاوي العاد اسمي (و) اصحاب الله لم يولدوا في حكمة المدسه
 في بلور صمحه حتى (قال عراهم اندي سهاد في صيلك واحد لعمري في بلد رسولك) لما
 في كل مهماس المسبل العظم قد روى احمد والترمذي وابن ماجة وابن حبان عن ابن عمر
 ر التثي صلي الله عليه وسلم من استطاع ان يتوب بالمذنبه فليست بها في اسع لم يعبسها
 أي احده نساءه عبر العامه وباد في اكرامه قال اليهودي به فسرى لسا كنهان التوب على
 الاسلام لاجتماع السماعه بالسلب وكفى به حربه عكس من ما سمع من ذلك وقال ابن
 الجاح منه دليل على وصلها على مكة لافراد اماها بالذكر اسمي واصحاب الله دعا الماروق
 فر ربه السهاد من لي بدوروا الصراي عبد المعبر ومن عدي حيد (روا) أي هذا
 المذهب الذي أوله ووعده أو بكر (العاري) من عاتيه في كتاب الخمر وعد وروا انصام صم
 واجدوا من احسن والتاي (وقوله رفع بره أي صوبه لان العبر الساب) المظومه
 كافي الصاموس معر هالاسمي به (وكان) فصل ما من (الذي قطع رحله به) كما قال
 الاصمعي اصله ان رحلانه قرب رحله فرعها (وصاحم كل لكل من صاح ذلك) وان لم
 رفع رحله (حكا الخوهرى) قال تعلق وهذا من الاما الى اسعك على عراصلها اسمي
 ففصل ما حودا من العبر سمى السابق ما را الى انه الاصل لانه لا يمكن عبر فاه عكس
 صبر بالصور الكاس من الم الجي الى أما به في الصاموس الطلاني العبر على صوب
 الساك (وسامه وتصل عسان صير بكه) كما روى الطلاني وقال كس اسمها حيدر حتى
 صر ربه ما وروى عليه ما اذ اهما عاصم ما ودوا السهل يقول كسر
 وما ان مساولا اس موصا ه لسا ولها الخب طمل

والجب متعبر الارض اسمي ومن لها حلاله في ثولا من ملامن مكة وقال الكري
 صبرها على تحفه على ريد من مكة وسجع ما حال ان احمر قرب الخلف اوقع ما الان كلام
 الطلاني يعبد السابق ورعى في الصاموس اسامه بالمع تصمم من المتعدي والذواب سامه
 بالنا حال والمالم وقع في كس الخدمه حجهها كذا قال واسارا الحافظ لره فقال رعى يصهم ان
 الموا بالمرحده بدل المالم والمفروض المسمي (والمراد بالوادي) في قول لال واد
 (وادي مكة) وودروا الى اي وعبر سمع وهو انصا وادسار حكه يقول ربه الشاعر

ماداهم من الاجوان واللب ه وسوار شهاب عرايب

(وخليل من صعب) في موضع ذي ربه الخوص تحكي به السور وعبرها وهو الجمال
 تصم المله قال السهل ربه الله روى هذا الخبر وما كره من صمم الى مكة ما حبل على
 الخوص من حب الوطن ما يغير اليه ونفعا في حديث اصل العناري وقال ربه الهدي انه
 قدم مكة فسأله عاتيه كسر كسك ما اصل فقال ربه كس اي صاب ما طمها وأحسن

علمها وأدبها وأسرارها وأمرها ورؤسها رسول الله صلى الله عليه وسلم وعادته وما
 بأمره ويرى أنه حاله بدع الملوك سرور مدح الأول
 الألبس عري حل ليس لله • وادى الخراج حسنة أي أهلي
 ملاذها مطب لي عاني • وعظم في حد أدركي عني
 أمهي وأمره بالمعروف والنهي عن المنكر (وأقام صلى الله عليه وسلم عدل أي أوجب سعة أمره)
 فافهم سعدو حرمه في المع (وقبل إلى مع من السه المتاه وقال الأولي) أقام عهده
 (سيرا) حكي الأموال اللامعة مملكتي وأهمل
 • (ذكرنا السعد السوي وعمل المير) •

(وكان) عليه الصلا والسلام (صلى حسب أدركته الصلا) نأرا ما مسجد جامع لمعلم
 مع (ولما أراد عليه السلام ما المسجد السريح قال) الاظهر فلما لما كما عرفت بها
 أرح الحصان وغيرهما كان صلى الله عليه وسلم يصيبان يصلي حسب أدركته الصلا
 وصلى في مرانص العثم فارسل إلى ملا من بني الجار فقال (يا بني الجار ما سوي) بالقلبي أي
 أدركوا في عهده لا سريه منكم فله الحافظ في كتاب الصلا وقال حاي روي عن عهده وأما مولى
 عهده يقول نائب الرجل إذا ماومه وأهمل المصنف في الساي ويحق قول الساي أي
 باعوني وما ولوى أمهي وهو بالطرا إلى الصفة فقط أدلن سمعا له فالاول أولى وما
 المعصن تحفظ الكل لأن الحافظ من أسراهم (تعاظكم) أي سنانكم وعهده كان
 مرده فعله كان أولا حانظام حوب قصار من شايونيه وله أي أسرا كان في شغل حروب
 وقيل كان عهده سنا وعهده مرده فله الحافظ وقوله صاحب دعائه عاونه
 بالمرد لعهده معده ولا ساعه حديس أنس لأنه لا مانع من وجود الفعل واخر في المرد
 وسما حانظام أسرا ما كان في رواء اس بينه فكلم • • • • • أي الذي كذا في حجر أبي ساه
 مهما (فالاول لا تطلب منه الا إلى الله) قال الحافظ بقدر من أحد لكن الأمر به إلى الله وإلى
 عني من كثر رواءه الأصحاب على رداء اس ما حه أدا (فأي) أي ك (ذلك صلى الله عليه وسلم)
 وأصبح من قوة الانان (واما) ما عرفت ما تميز أدا هاس بال أي بكر الصديق رضي الله
 عنه (كما روى الواقدي) الرهري أي أسرا هاس والشمس أوس ولجها ان كذا عرفت
 ولا ساهه وعهده ما ساه لأنه ما عرفت ما كان أو كانا هاس وف المساومه ولما ساه التسابع روي
 حديس عاهه عبد الصاري قد دعا العلام من عاونهما بالمرد لعهده معده فله الحافظ
 ما رسول الله فأي ان صلته سهاه حتى أسراهم ما ساه ما ساه الحافظ ولا ساهه
 و سحديس أنس فصيح منهم لما قالوا لا تطلب عنه الا إلى الله سأل عن بعض عهده
 فعسوا له العلام من أسرا هاس ما وجد حديس على ان العاطل لا تطلب عنه الا إلى الله فله الحافظ
 للعلام ما ساه وعرفت عراف أناتوب رضاء اعني عهده أمهي وكذا عرفت أنه روي رواء
 ان أسد من رزار عوصها بمخلقي ساهه وفي أخرى ان عا من عراف قال انار صها قال
 الساي ويجمع بان كلامهم ارضي التمهيد في حديس ذلك لخطي منهم وروى أبو بكر المير
 ودفع العسر راء على ما دفعه أوله وأهمل صلى الله عليه وسلم أحد أوله من المير في ساه

[illegible]

فصل مع لي بعد وقد سمع مني من ثلاث وأربع ومن سمع مني والباقي هم
أهل الشام أصحاب معاوية وروى الصاري في بعض نسخة وسلم الترمذي وغيرهم من روى
ويشع حماره الله الماعسة ندعوهم إلى الله ويدعوهم إلى الصاري إلى حيث فيها
واحد بكل ما كان معاوية كان معه جماعة من العامة فكيف تحوهم الدعاء إلى الباروا حان
الحفاظ على ما سلكه لهم طوارهم يدونه إلى الله وهم يحذرون لأولم عليهم وإن كانوا في سر
الامر حصل ذلك فإن الأهل الواجب الطاعة اددا الدعوة إلى الذي كان عارداً وهم إليه كما
أرسله سئلندعوهم إلى الله ويحذرون له حمارها وقول ابن عطاء الله عليه السلام
هذا في الخوارج الذين سمع اليهم في حمارا ندعوهم إلى الجماعة وهم إذا الخوارج أعاسروا
على في حمارا عاها وأما الذين سمع اليهم فإياهم أهل الكوفة يسموهم على حال عاتيه
ومن معه أهل وقعه الجبل وكان يقيم من العامة جماعة من كان يح مع معاوية فأقبل فإياهم
المهلب وقع في مسئلة حمراد أطلقه عليهم الخوارج وسأهم من ذلك وفي الحديث فصل
ظاهر لعل في حمار ورد في النواصب الزاعمين أن علمنا لم يكن مصداقاً لرواه أبي مفضل
(ودوسا) في صحيح الصاري في حديث عاتيه الطويل (أما على الله عليه وسلم كان يعل
مهم إلى) مع اللام وكسر الواو منه اللاد إلى (ق سانه) ولا عارصه حمارا كان
يحمل عنه لعله عليه السلام إذا في المل بر سألهم في العمل (و مول وهو مثل الله) هذا
هو الصواب المروي في الصاري في بعض النسخ السبعة الاحمال تصنف (هذا الحمال
لاحمال) بالرفع ولا وجه لعله فإيا في الثور (حمره حمارا) عموه وسدالاً ما (رسا
وأعاهر) جملة أي أئدها هار وهذا اليك لعله الله من رواه وهو ل (الهم أن الأحرار
الأسر عاردم الانصار والمهاجر) بكسر الهم وهذا اليك لاس رواه أيضاً كما قال ابن
نظال وسعد في العم وغير بعضهم لعله لاهراً من الانصار وفي حديث ابن سعد السجس
الهم لاهراً لاهراً الأسر عاردم الانصار والمهاجر ورواه الكرماني في كتاب الصلاة
كان يعل على الأسر والمهاجر بالنا لعله حمره من الورن قال الحفاظ ولم يذكر مسند
والكلام الذي يند هذا في كلام الزهري رده انتهى بل فيه الوجه على مصرك وليس عرسا
فكيف يجب الإسداء لهما ورواه الداردي أن ابن رواحه عاها قال لاهم الخ ما في بعض
الروا في المعنى وإعاسر هكذا ورد النما سبي بأنه فوهم لروا لاد لعله فلا يصح أنه فإيا
بالرفع ولا م في حمره الحرم عموه وهو الزناد على أول اليك عارصه إلى أرحه وكذا
في أول المعنى الثاني سراً وأسر في العضم هذا الأراع فإيا من العروص ولم يعل أحد
إعاسر وإن لم يحسن وما قال أحد أن الحرم يصحى العامة عموه على أن يند سراً من
الزناد لا يند سراً في الورن ويكون أسداً العظيم ما يند عاها كما في المعنى في أسبي (قال ابن
سب) محمد بن مسلم الزهري (ولم يعلما أنه على الله عليه وسلم على سراً من عاردا) اليك
كما هو منه قوله في الصاري ولا في رده عارده إلا أن أي اليك المذكور من رواد ابن عاتد
عن الزهري التي كان يحتر من وهو يعل الله لئلا المسند (أهوى) قول الزهري قال
الحفاظ ولا أعراس على ولو يعل الله على الله عليه وسلم أسد عارها لعله لاه في أن يكون لعله

ولم يلقوا النبي وأبطل هذا صوره تعالى وما عدا السر وما عدا له ولذا قال ابن التبركي
 [هذا في الزهري لأن العمل على أصله وسلم سمرأتم لا في الموارجل
 حذوا واحدا أو يردون في البيت الواحد لمن يعرفه بطر (و) أسان الحفاظ وسعه
 المصنف بأنه (حذف من المسح عليه على الله علة وسلم أسان الله والأسناد ولا دليل في
 صحيح إسناده معللا) فالله يوم من الآله الكرم جمع أسانه للأسناد قال ابن التبركي أيضا
 وأنكر على الزهري من جهة أخرى لا لغيره ولما قال له أسان وأسنادر الأسان
 وأسنادر أسان الحفاظ لأن الجمهور في أن الزهري يردون من الزهري وقد قيل أنه على الله
 عليه وسلم كان لا يلقى أسانه بل سواه ماضية ولا يمسك ذلك وسأني في المسند ومن
 حذوا سهل يلقطه فاعلم له أحسن والأسان وهذا ليس وروى انتهى وقال في المصنف
 لا تلزم هذا الجمل لأجل اليبس من الزهري وأما حذوا من مطر بالسر
 والمصنف انتهى (روى هذا الجمل تكسر الحاء المهملة) وكذا في الجمل ولا يدرى
 فيه ما ذكر المصنف (وحذف الميم) وهو جمع أي هذا الجمل أو صدر عن المفعول (أي) هذا
 (الله وليس الله أربع عدا الله) قال الحفاظ أي ابن دسرا أو كثر أو ما وأدور
 طاهر (من حال خبر أي التي تحمل منها) الزهري والريب ويحذف (وهو سمرأتم
 الجمل على الله عليه وسلم وقول المأمون يعني عرايته وأهله مضمرا) انتهى
 رواحه (روى رواية السلي) أي أمضى أراحهم الطي المترو
 أحذروا المأوى عن الزهري (الحكم) المسوغة في ما في بعض النسخ عنه كافي
 قال في الصور قتلوا المسكين ما لم يمسحوا له ولا أولها يظهر ويحذف
 وجهه بحذف ما ذكر كونه ثاني مما عدا صاحبه المسمى عرويه ويحذفها (في كتاب بعض
 النسخ) قال في المراسي (حذف وضع عليه السلام ردا) وضع الناس أروهم أي ما كان على
 وأهله في رواه وصحوا أروهم واكسبهم (وهم) يعملون (وهو) أي ما كان على
 يعمل (ذال إذا) التورم عوص في المصنف الله أي ذال إذا عدا (لأن العمل المصنف
 صاحبه منه حذف) وأصل والذي رواه الزهري نكار عن مجمع يردون ما روي آخر
 سلمه قال فاعلم من المصنف في ذلك في السور ولا يعرفه

لن تعدوا والتي يعمل • لهذا العمل المصل

وهو كذلك في بعض نسخ المصنف (وأخرون يقولون) ولذا ابن تباركي
 على أي طالع (لا نسوي زعمنا أحدا •) تألف الاطلاق (ذات) تعني
 (فيما عداها عدا •) ومن يرى في التراب سائدا • أي ما لا يزال
 واحد من هذه العرض هذا الزهر الواطعان لما أنجزه فلا يدرى
 وأما قال على ذلك ما سطره ومطاسه كما هو عاد الجاهل إذا سمعوا في عمل وليس
 انتهى وعند النبي عن الحسن لما صلى الله عليه وسلم المصداق أنه اجتمع
 سأل النبي حتى أعرضه وكان عثمان بن عفان من مطعون وحلا مطاعهم معجزة وهو في
 معروجه فطاعه كبره • من مصلح من سطر إذا تعالي وباني وكان تحمل الله

عن يوه نادا وصعها تعص كنه وطرأى لونه فان أسامه من العرب منه فطرأ له في سر
 أني طالب فابعد رسول الله صلى الله عليه وسلم في الجاهلية من طبعها ولا يدري من وحيها
 من يعمل فقال ما أسامه لا عرفني من من ومن معه جند فقال لكمن أولاً عرف من سما
 وسجل فسمعه على الله عليه وسلم فسمعت من قالوا العاراه فبعضه وحلف أن يقول ما
 مر أن فقال ما أسامه كما عصب فقال ما رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما لم يردون قتل
 يعملون له له ويحلفون على نفس ما حدث على الله عليه وسلم سيد وطاعة المسند وحمل
 عسع ومرة وحول ما أسامه لسوا ما من يسلو له يصف الله الساعة ويوه يعمدون الخ
 اسعطاف وما سأل له لول العصب وأما كان يحفل من المظلي أرا للآخر كما هو في حد
 الاحاد مسجود رسول الله صلى الله عليه وسلم وأما كان يحفل من المظلي أرا للآخر كما هو في حد
 المساء لحاسب من يحفل المهم ويصنع العوس ويصير مكها في فاعله الامور المصنعة
 (وجعل عليه السلام) كجروا ابن القصار وعمر ووقع في السما روا الزهر من كجروا
 باع من حمر وداود رفس وأمن سباب من سلا رفة الكعبة حتى من مسند وفي الزهر من
 روى من السما حب عبد الرحمن الانصاره فالب كان على الله عليه وسلم من في المسند يومه
 حمر من الى الكعبة وسمعه له الله انتهى وأخرج الطبراني وقال ما من من السوس من
 التعماد انه صار به رمي الله بها واسم الى الاري عن رجل من الانصار والعراقى نصر معيه
 وعام من طر بن مالك من أسير عن ابن عمره على الله عليه وسلم أقام رجلا في
 روا ما المسند لعدل السلسلة فاما مسير في فعال مع الله وأب تنظر الى الكعبة ثم قال سيد
 هكذا فاعط كل حبل من من الكعبة فوضع ربيع المسند وهو منظر الى الكعبة لا يتحول
 دون نصر حتى فلتا من قال حمر في سيد هكذا فاعط الحلال والنصر والاساء على حالها
 وصار الله في المغرب واسم على ما على الله عليه وسلم لم يلاحظ كان بسجل القدس
 واسم من الهجره كما ما في ذلك اهل الصافي في شرح السما ان ما في العرب والمعروف أن
 حمر الى عمله فسمعه الله وارا حمر الا انه رفع له الكعبة حتى وأعاد له اسان الا أن عن
 مسند وقال أن الولد من رمد في شرح قول ما من في العبيد سمعت ان حمر من هو الذي أقام
 رسول الله صلى الله عليه وسلم حله فسمعه الله تعالى أراه من هو لها حمرها والسوا ان
 ذلك كان حمر من الله فسمعه الله وكون حمر من أرا حمرها لا يعرفه والله اعلم
 وأحب ما لا يمنع من ان سأل حمر من ان ربه بها حتى اذا وقع اسمها لاهم يردوه
 ولا يصرو في الاساءه حمر في حواه انه أطلق الكعبة وأراد المسلة او الكعبة على الحصره
 فادام من حمرها اذا اسد رها جعل بين القدس ويكون الكعبة في الله معقول الى
 الكعبة ولا تحتاج الى عوم آخر قال ورجع الاستعمال الاول رواه محمد بن الحسن المروزي
 بطبراني حمر من حمر الله المسلة امهي وأكثر الناس الاحقره في ذلك عامه راع
 وهذا أسما (وحمل له ربه او اسما في حمر) وهو المعروف بسان أي بكر (وبان
 عال له بان الرحه) وكان عال له بان عاتكه (والناب الذي دخل له) وهو المعروف بسان
 آل عمن والمناو اب الله صدق الله عليه وسلم السلف الذي كان في حمر وعنه ما اسما

ولم يسم من الانواع الا انه عمن المعروف باسمه مل ذكر ان التمار (رب) لي طوله عماري
 المصدا الى موسى ما يتدواع) كانوا يحيى من الحسن عي رديس ما به وروا رديس عن عبد
 الناصر وروى ان التمار وعمر عن حارس بن ماس قال عي رسول الله صلى الله عليه وسلم مسجد
 من بعد اود لي فله الى صب المقدس وطوله سبعون ذراعاً في سبعين ذراعاً وربعه فحصل انه
 كان كذلك ثم زاد منه صلح المائة وربعه قول اهل السرى على الله عليه وسلم حين قدم
 المدسة اقل من مائة من مائة ما وادعه (وفي الخاتمين) أي العريض (مثل ذلك) كما في سر
 محمد الناصر وروى عن حارسه فكان عمره (أودوه) أشار الله تعالى بأن عمره كان اقل من مائة
 حكاه عن واحد (وجعلوا اسما) أي طوله الساس في الارض (فرياس بلاه أودع)
 ما طار ولم يسطع فسكوا المرحل حسبه وسواد حذره ما يظن بالمرديم بالحسن لما
 وكف ليح طسو ما طي وجعلوا وسطه وجهه وكل حذار حصل ان نصف مائة وساروا
 رديس عن حارس محمد وذكر البلاذري وروا يحيى بن الحسن بن النوارم رديس ما ساسا
 ران اسعد بن رزار حل ان عدم التي على الله عليه وسلم على بالناس الصلوات الحسن وصحيح
 هم في مسجدنا في مرديس مل ومهل مالب حكاي أسير الى رسول الله صلى الله عليه وسلم لما
 قدم على في ذلك المسجد وما هو به ومسجد فان صنع مكانه هدم ما أسعد وزاد به أو زاد
 بدون هدم لسه والناس المثل أو لم يرد ذلك والاعيان الضم اصح من انه أسير في المريد ما كما
 قال عاتبه وقال باي التمار ما سوي صافطكم روا انس هذا في البخاري وروا داود عن اس
 عمران المسجد كان على عهد علي بن الله عليه وسلم مينا بالنس وسعه المريد وجعله حسب الحل لم
 ردهه أو كر سار وادعه جروما على شاه في عهد علي بن الله عليه وسلم وأعاد حله حسام
 عمر عمن فراديه مراد كسر وبني حذار ما تخافه للمعوسة والله به وحفل عمنده همار
 معنوسه وسعه بالساح قال اس نطال وعمر هذا يدل على ان السه في زمان المسجد المصدا
 ورك العلوي بحسه فقد كان عمر مع كثر الضوح في ايامه وسعه بين المال عمنه لم يعرف عما كان
 عليه واعيا اصاح الى يمد بدلا من ريد انصل قد عثر في امانه حكاه العباس في سبع دان ليردها
 به فوهها العباس لله والناس فرادها عثر في المسجد كان عمن والمال في ردها أو كثر عسه
 عا لا يصح الرخوة ومع ذلك انكر عله بعض النصارى وأولى من زعموا المساحد الوليد بن
 عبد الملك وذلك في واسر عصر النصارى ومك العله عي انكار ذلك سوف الحصة ورحص
 به بعضهم وهو قول أي حسبه اذا وقع بقطعا المساحد ولم يصرف عله من به المال رول
 اس المير لاسد الماس يومهم ورحر فوهها ساسه ان تصع ذلك المساحد صو باله اعن الاسماء
 ولعب ما الماع ان كان للبع على اساع السلق في ركة الرافعه فهو كما قال وان كان له
 به مال المصلي للرخوة فلا لعا الله (ومى يروا) أي يسر فقط كما صرح معرو واحد الى
 سه) أي المسجد (بالن وسعهها محدوع الحل والمريد) وسنداه ما بيان قوله (لما
 مرع من الس) المسجد (مى لعا سه) لانها كانت روجه وان باسرحو لها (في الب
 البى ليه سار الى المسجد) وكان ما عاتبه مواسه السام بمصر اع واسن عر عر اساح
 ذكر ان رماله عي محمد بن خلان (وسهل سوده به رعه) جمع الراي ويكون الممعد

وفي الخلق من مرسل الحسن بن محمد في الجرد ليعلموا الناس (وكان أهدر سمور أهل
 الصفة) قال عبد الرحمن بن أبي بكر كان أصحاب الصفة الصغرى وأهل أهدر أهل الصفة
 أصناف الاسلام لأنهم على أهل ولا مال ولا على أحدنا أنه على الله عليه وسلم صدقهم
 في الهم ولم يتنازلهم بها وإذا ما هذنا أرسل إليهم وأصابهم أو أسركهم فيبازواهم
 العاري (وكان عليه السلام يدعوهم بالبل فصرقهم على أصحابه) لأصحابهم وعدم
 ما كنهم عنده (ومعنى طاعته معهم عليه السلام) سواها وبكرامته وبواجبه عليه وفي
 من أن طاعته طلبه فقال لأهل الصفة بطريق طوعهم (وفي العاري
 من حديث أبي هريرة) وفي رواية أخرى أنه (وأما بعض من أصحاب الصفة ما هم
 رسل على رؤس) فكسر الزا ما سألوا حال الدين فطاعته فصرقهم لأن ذلك الواجبهم في ما ر
 صوره كما فاد بقره (أما أزار) وفيه (وأما كسا) على الله المستور عنه بقره (فد
 رسلوا) الأكسفة في المثل في (في أعينهم) لعدم سر ما سرهم وجمع لأن
 المرأ بالرجل الحسن (فيها) أي الأكسفة حال المسبب والجمع باعتبار أن الكسا حسن
 (ما يبلغ صفه الناق) وفي نسخة آخر أن الذي في العاري صف السائق بالتحفة وفي
 أنب بقره (وما ما يبلغ الكبير فضله) الواحد منهم (يد كراهية من يرى عورته) لأنه
 لا يملك من ورطه على لك الله أعلم مع بقره لا يظهر والعورة حال الخاطو وباد
 الإسماعيلي أن ذلك في حال كرم في الصلاة وفيه ما لم يكن لأحدهم من أن يهوى وفي
 شرح المسبب الأصلي بدل الإسماعيلي وهو من لم (وهذا) أي قوله من أصحاب الصفة
 (أمر ما هم كأول أكثر من بعض) لأن من لقمهم في التادرو وقد روى في أبي الداع
 أن سر من قال كان أهل الصفة إذا سوا انطلق الرسل بالواحد والرجل بالآخر والرجل
 بالمائة ما يمسح من عاد فكان يطلق مائة (وهو الذي وأهم أبو هريرة عن الحسن
 بن الحسن) التي على الله عليه وسلم (في عرو بقره) به ملب من الحجر فعاخذ
 (وكانوا من أهل الصفة أمثالكم اسم دواعي اسلام أي فرور) لأنه كان عام حفره
 سحق رد كالمسبب منهم في العاري قد كراهية تكسر للسواد (وذا عني صمغ أصحاب
 الصفة من الأعرابي) الاسم الخاطو الراخذ من صمغ أحد من محمد بن زياد البصري الصوفي
 الورع البع البع البع الذي كسر البع صاحب الصمغ مع أناد وود وحطاهم لهم
 مجها وعنه أن صمغ وعنه ولده صمغ وأرضه وياضه أربع وبلغاه (والسلي)
 في كتاب تاريخ أهل الصفة بسم السلي من طعة اسمه مسلم هو الإمام الراذ في محمد بن الحسن
 مرقى التناوري أو عبد الرحمن الرضا في الصمغ وعنه الخاتم والبصري والبيهي
 وحديث أكثر من أرضه صمغ وكان وأثره في طعة وصفه بقره من قبل عواقب وفي الناس
 كالمسبب ليس ببعده من البيهي لوجهم وقال القطان كان صمغ لقصه الأماض وحاته
 الخشب وقال له صمغ صاحب لم وحال فأن السلي وهو الصمغ ولا عبر بالطن فيه ما به
 أثني عشر وأربعه (والخاتم) في الأكل (وأويعم) في الخلق فرادوا عنه في ما به
 (وعند كل منهم ما ليس عند الآخر وهذا كروا عن أبي رباح) لأنه ما هذا الخمر

(قوله في الماري) وقال ابن جهم انه روى الى الصمد مع ربه قبل ان يبعثه ومن
أكثر (وكان على الله عليه وسلم تحط يوم الجمعة الى حد) ثم به واحد الحد وروح وروحان
الصمد له ولا يسمى حدنا الا بعد يسه ومن لم يسمي احصرا أو باسما بعد قطعه (في السجد فاعلم
فقال ان الصمام قدس في وضعه المبر) من اهل العامة كما ان الصمد من سهل من سعد مع
الامر وسكون المطر من حكا الطرما لاسوله وحسنه حيد بعد من الصماع والاواي
والعانه بجمعه وموحد ومع بالعواني واحدا في اسم مائه فروى فاسم من اصبح وأوسع
في السرف وسهل انه ممنون قال الحافظ وعمر وهو الاصح الاسم والاقر وهو مولى امرأ
من الانصار كما في الصمد ومن مولى به من عباد فكان في الاصل مولى امرأته ونسب الى
سعد بن حار واسم امرأته فكنى به سعد بن دلم الحب وبانصب لكن سعد بن راهر به انه
مولى لبي يمان ومولى سعد بن دلم روى عنه امرأته له وصلته بغيره كما قاله أبو موسى
المديني وعند الطبراني في الاوسط اسمه اعاصه واساد سعد بن روى انهم ان صانه باقوم
عمره فالتصانف موارهم الروى مولى سعد بن العاصي أو باقوله بلأم آخر روى رواه
عبد الرزاق أو صالح اسم المسمه له وجهه الموحدة أو صفه المبروى أو ماسا كسر الم
أو صالح مولى العباس أو ابراهيم أو كلاب وهو اسام مولى العباس أو عم الدادى روى
أبو داود وعمر عن ابن عمر أن عم الدادى قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم لما كثرت الاتعبد
لك مسراحتك عظامك قال بلى فأتته من الحذبت قال في القمع وليس في جميع الروايات
الى مبيد مع الصارمى مولى السعد الاحدب ابن عرقان اساد حذل لكن لا يصح مع
بان صانه عم بل بن ابن سعد بن رواه من حدب انى هرر ان عمالم بعد له وأسه الاقوال
بالصواب القول بأنه ممنون لكونه من طريق سهل من سعد وأما الاقوال الاخرى لا اعدانها
لولاها وسعد حذل ان جميع بينها بان التصار كانت له اسم سعد واسما احتمال كون الجمع
اسم كواى له وضع منه قوله في كبرى الروايات السابعة لم يكن بالمدى الا تحاروا حد قال
له ممنون الا ان حذل على ان المراد بالواحد فى صانه والصبه أعوانه فيمكن وكان بلاحد باب
الى ان راد من رواه في خلافه معاونه سعد بن حذل وسعد ذلك أن معاونه كتب اليه أن تحمل
الله المبر فأمره بطله فأطلب المدمه واسكف الجسم حتى رأوا الصوم فخرج من رواه
خطب فقال أبا امرأته المومس أن رفته ففعا صا واه اذهبت حذل وقال اعلم ان
فه حتى كثرا الناس أخرجه الروى بن كارقى باسما المدمه من طريق واسمه على ذلك الى ان احرق
مسعد المدمه ما روى وحسن وسجانه فاحرق فحذل المظهر صاحب العين سمعت وحسن
صراهم أرسل الظاهر يبر من هذع من صراهم فاحرق فحذل المظهر فاحرق فحذل المظهر فاحرق
عسر من وعما بأنه فاحرق المومد مع صراهم الى صمد مع وسن وبما عاتته فاحرق الظاهر
حسبهم صرا (وكان عمله) اى المبر السوى (وحسن الحدق الى الله الماسه بالم) والدون
احد ارام الماسه مودنا (من الهجر) حكا اى سعد (وهو من التصار) الحافظ الامام
البارع الروح ابو مداح محمد بن محمود بن الحسن بن عبد الله بن شماس البغدادي السبعه الدس
الورع الفهم ولد له سبعه بنين وسبع بنين وسبع بنين وسبع بنين وسبع بنين وسبع بنين وسبع بنين وسبع بنين

وكانت وما حبه ملاك وأربعين وسجانه (وعرض على حذاف الألف في العنصر) لما
 روى على سلم المروءة قال يا حبيب المخلص من بعدني في رجل قد بلغني أدا في أهل نعي
 عداقه من أفي وانما علم على أهلي الأحرار تمام بعد من معانده قال أنا رسول الله أعذر
 فان كان من الأوصى صر معصيه وإن كان من أحواسي الخروح أمر سافعلنا أمر لتمام
 سعد من عباد فقال له ذلك كذب لعمر الله لا تفعله ولا تفعل في قتله ولو كان من رطل
 ما أحببت أن يقتل مام أسد من حصه فقال لا من عباد كذب لعمر الله لمضيه (قال عاصه
 فادار الشان الأوصى والخروج) علمه أي هم من صهم إلى بعض من العصب (سقي كانوا أن
 يسلوا ورسول الله صلى الله عليه وسلم على المروءة لقمصهم) بالتشدد أي لطفهم (سقي
 سكتوا) ويركز الخاضعة ويك علمه السلام وقصه الألف كتاب في سجن سقي كافي معاري
 اس عصبه وعمل الصاري عصبه أربع وهم كآله الخاضعة وعبر وقال اس امضى سبب على
 كل لا يصح كور على الساسه قال الخاضعة فان حصل على التصور في ذكر التمر والانهرا وجمع مما
 صوى أسهى نعي النول بأه من عصبه وأه من سبب سبب ولزاد كرمه من لا يمكن الخوان
 فاحتمال ان الممر الذي في قصه الألف الخاضعة الذي كان يحفظ له اذ الممر كافي الخاضعة
 وعبر كل ما أربع وأما حواصن حصا السابلي باحتمال انه صر آخر صر هذا فمرد دول اس سعد
 ان هذا أوله برع في الاسلام (وحرم اس سعد بان عمل الممر كافي الساسه) من يال
 حوسد (وعرض في ذكر العاص) من عدا المظلم (وعم) الدار (فيه وكان قدوم العاص)
 اذ به (بعد اصبح) لمكة (في آخر صبه عان وقدوم عجم صبه سبع) هو صبه نسى (وعن نصر
 أهل السراء علمه السلام كان يحفظ في حرم من طرد قبل ان يصعد الممر الذي من حسب
 ولو صبح لا يمكن الخرابه وسقط الاسكال (و) لكن (عرض بان الاحاديث العصبه)
 المروءة في العصبه وعبرها من صبه طرف (أه كان يستدلى الخاضعة اذ خطب) قبل الخاضعة
 المروءة من حسب (وسأى صبه صر الخاضعة انما الله تعالى في مقصده المختار) وهو
 الرابع

هـ (ذكر المواضع من العنانه ورواها الله عليهم اجمعين)

وكانت كما قال اس عبد البر وعبر من الاولي عكة قبل الهجرة من المهاجر من بعضهم بعضا على
 الحق والمواضع تقا حتى نأى بكر وعمر وطه والزمير ومن عثمان وعبد الرحمن روا الخاضعة
 روى رواه من الربر من اس سعد وروى من حرم وروى من سابه وهكذا من كل اس من هم الى
 ان يبي في فعال أحب من أحمال على أحي قال أنا أسود وما أنا أحب كسروى حواصا
 التي على الله عليه وسلم لعل وقد روى الترمذي وحسنه والخاضعة من اس عماره صلى الله
 عليه وسلم قال لى في أمار مني ان كور الساءه قال لى قال اسأى في الدسا والاسر واسكر
 اس صبه هذه المواضع من المهاجر من حواصا من المصطفى لى وروى ان ذلك من الأكاذب
 وأنه لم يواضع منه ما جرى وما جرى قال لا يهاجر عدا ليعان بعضهم بعضا ولتألف دلوب بعضهم
 لى بعض فلا يصح لرواها للاحد ولالمواضع المهاجر من ورد الخاضعة بأنه وروى عن العاص
 واعمال عن حكمه المواقف لان بعض المهاجر من كان أقوى من بعض بالمال والعصر فاسى

إلى الأبي والأبى ليرى الأبي إلى ويضعه إلى في مآذى وبعد أن ظهر حكمه موافقته
 له في أنه هو الذي كان يقوم به من الصاقل المعه واسهر وكذا ما أوحى جبر وريدا لا ريدا
 مولاهم فسد شرب أحوم ما وهما من المهاجرين وفي الصحيح في عمر الصا أن ريدا قال أن
 يصح اسمه أي وأوحى الحاكم وأبو عبد الرحمن من ابن عباس أي إلى أبي الله
 عليه وسلم بن الزبير وأبو مسعود وهما من المهاجرين وأوحى الصا في الخمار وأبو مسعود
 يصح بأن أحاديت الخمار أصح وأقوى من أحاديث المسدود أبيه والباقي هي التي
 ذكرها المصنف فقال (ولما كان بعد قدومه بمكة أسهر) كما قال أبو جبر ومن يمانية ومن
 بسعة وقتل بسعة وبلائه أسهر من دعو وقتل والمصديقي وقتل من ساه (أي إلى أبي الله
 عليه وسلم بن المهاجرين والأنصار) قال المصنف في حديثهم وحده العزم وروى عنهم
 معارفه الأهل والعصر وسعد أربعين منهم بعض المهاجرين الأسلام وأجمع السجل وذهب
 إليه أئمة الأئمة وأبو عبد الرحمن المومنين فكأنهم أحو وأقول أئمة المومنين أحو
 في التواضع وسجل الله هو أبي وقال العزم عند السلام الأحو جمعته ومخاربه
 فالتصميم المساه به قال هذا أحو هذه الآية سامية في روحه من النفس الذي حرمه من
 الظهور أنصا وأبناؤها المعاصد والماسرقتة في هذا الأئمة من العزم بالسب من
 المسب ومنه قوله تعالى أئمة المومنين أحو هو حرمها الأمر أي لمصر بعضهم بعضا وروى
 من أبي الله عليه وسلم المومنين أحو المومنين حرم أنصاء في الأمر ولما نصبت المصنف في أبي
 المراسم كالمصنف في أبي مآذون ذلك كالأحو لأبى الألام كالمخاربه كذلك فالأحو الباسية
 عن الأسلام هي الناس من المخاربه هم أئمة كالمخاربه التي سبها إلى أبي الله عليه وسلم موافقة
 من جابه من أصحابه وعاشاها أنه أمرهم بن أبي كل واحد أحو في المعروف وبه أصل
 ويصير معارف المسلمين في هذه الأحو الباسية في أبي مراسم الأحو المخاربه كالمصنف
 في الحقيقة قال في هذه الأحو مسافة من أصل الأسلام فانه صنف المعاونة على كل أمر
 حواه من الأمر الباسي من كذا لا يندى لأمر آخر لا لا نسوي من وعده بالمعروف من المسلمين
 ومن لم يند فان الموعود قد وجد في حقه من الأسلام والمراعاة وهذه الأحو هي التوام
 ومواعيد ولاسل أن طلب السابغ للزما بالمعروف وبه أي ربه من طلب الخير الذي لم يند
 فعدت عن طلب لم يكن ما سبنا من الأسلام وفيها فانه أخرى وهي أي هذا العزم المتحد من هذا
 الزعم يند عن الزواب في عدد معلوماه لقوله صلى الله عليه وسلم ومن هم بحسبه ولم يعلمها
 كتب له حسبه ولاسل أن هذا أواب عظم وكذلك كل من وعدت بمائة مائة في عزمه ووعد
 ما لا مائة على العزم المتقوى من أصل الأسلام أبيه (وكأنوا من رحلا من كل طائفة حسبه
 وأربعون) كما ذكر ابن سعد ما سبنا الزاوي فابلا وقتل ما من كل طائفة حسبه وروى
 ابن أبي عمير أنه صلى الله عليه وسلم قال أهم بأحو إلى أبيه أحو من أحو من أحو إلى وقال
 هذا أحو وأحو في أبيهم في دار أبيهم من مالك كمال في الصحيح وهذا أي في السرف أي فيهم
 في المصنف (في الحق والمواضع) وبذلك الأنصار وصلى الله عليهم في ذلك حدهم حتى عرض سعد
 ابن الربيع على أبيه عند الرجوع من عرف وصلى الله عليه وسلم عليه وكان له رومان فقال أحمر

أحد أعلامها أوردها كافي الجميع وروى أبو داود والترمذي وأبو عبد الله
 وما روى عنه من أسدنا وروى عنه من أسدنا وروى عنه من أسدنا وروى عنه من أسدنا
 من أسدنا وروى عنه من أسدنا وروى عنه من أسدنا وروى عنه من أسدنا
 عنه من أسدنا وروى عنه من أسدنا وروى عنه من أسدنا وروى عنه من أسدنا
 العبد الذي عهدهم به من أسدنا وروى عنه من أسدنا وروى عنه من أسدنا
 كذلك في أسدنا وروى عنه من أسدنا وروى عنه من أسدنا وروى عنه من أسدنا
 بعضهم أول من أسدنا وروى عنه من أسدنا وروى عنه من أسدنا وروى عنه من أسدنا
 والناصر (تيسر) وروى عنه من أسدنا وروى عنه من أسدنا وروى عنه من أسدنا
 عنه وروى عنه من أسدنا وروى عنه من أسدنا وروى عنه من أسدنا وروى عنه من أسدنا
 في داره وأخرجه أبو داود طائفة من المهاجرين والأنصار في داره وأخرجه أبو داود
 أبو داود من أسدنا وروى عنه من أسدنا وروى عنه من أسدنا وروى عنه من أسدنا
 الإسلام الأسدي وروى عنه من أسدنا وروى عنه من أسدنا وروى عنه من أسدنا
 محب الخاطلة فان الإسلام لم يرد الأسدي ولا يحدوا حلقه في الإسلام قال في النهاية أصل
 الحلق المعاهد والمعاهد في التعاهد والتعاقد والاعاذه كان معنى الخاطلة على القبيح
 والفعال والعاراب فقال النيسابوري عنه وله الخلف في الإسلام وما كتبته على نصر المظالم
 وصلة الأرحام كتب النيسابوري عنه فذلك الخلف في الإسلام وما كتبته على نصر المظالم
 المعاهدة في الخبر وصبر الخلف أسدي وروى عنه من أسدنا وروى عنه من أسدنا وروى عنه من أسدنا
 المواطعة عنه الخاطلة أسدي عاصم عنه معنى أنه أراد الخاطلة معناه والاعاذه كان
 الخواص طائفة وروى عنه من أسدنا وروى عنه من أسدنا وروى عنه من أسدنا وروى عنه من أسدنا
 وأما أسدنا أسدي من أسدنا وروى عنه من أسدنا وروى عنه من أسدنا وروى عنه من أسدنا
 أسدي في السعة الثانية وروى عنه من أسدنا وروى عنه من أسدنا وروى عنه من أسدنا
 وتناوله ما بين أسدنا وروى عنه من أسدنا وروى عنه من أسدنا وروى عنه من أسدنا
 صحب أسدنا أسدي وأخبره في أسدنا وروى عنه من أسدنا وروى عنه من أسدنا وروى عنه من أسدنا
 والعصر من أسدي أسدي وأخبره في أسدنا وروى عنه من أسدنا وروى عنه من أسدنا وروى عنه من أسدنا
 الأول من أسدي أسدي وأخبره في أسدنا وروى عنه من أسدنا وروى عنه من أسدنا وروى عنه من أسدنا
 لو أعددنا من أسدي أسدي وروى عنه من أسدنا وروى عنه من أسدنا وروى عنه من أسدنا

• (باب الأذان) •

حولها الإعلام قال

آذنتهم بأذان • لسمعهم في يكون الأذان

وروى عن الأعلام وقت الصلاة المخصوصة بالخطبة المخصوصة وهو كالأذان من جهات أصواته
 التجدد واستكمل عبادوا الخاتم وأبو بكر وأبو بكر وأبو بكر وأبو بكر وأبو بكر وأبو بكر
 الهدى أسدي من أسدي أسدي وأخبره في أسدنا وروى عنه من أسدنا وروى عنه من أسدنا
 واسطر بعض هذا من أسدي أسدي وأخبره في أسدنا وروى عنه من أسدنا وروى عنه من أسدنا

الخامس كأي السرو عرها انما تصح عود الى الصلا (تكملة الامم وفتح السوف وكسر
 الخا الموهله و يكون القسم مما عاالى (مواهبها) في اخبار الحس الوف وورعا ادخلوا عليه
 التا واما الوعد على حصر مسئلة مع الخا وصد القصة فهو معهما المع مع ضم ظهور المعنى
 اذا تصرب الحس أى الوقت الا ان وسمه بامهم لا تصحروم احى يظنوا لها وقتا تصربوه
 دسولها على ان كل واحد منهم مصادقة علامه يهدى بها الدخول الوف (من عذرهم) بل
 اذا عذرهم ادخلوه بعلامه أو المصدق وهذا مع الصارى وسلم وان عذر كان المساور لما
 قد والله تصح عود من مصحرون الصلا ليس يادى له امسكوا وانما فى ذلك فقال لهم
 تمتد باقوسا مسلم باقوس الصارى وقال بعضهم بل وعاسل من المي وده فقال عرا ولا يصحرون
 ر حلاصكم يادى بالصلا فقال صلى الله عليه وسلم ما لالهم فاد الصلا (واخرجهم ان سعد
 في الطيبات) للخصاء والتا به من مصد هم الى وسمه فأسأله وأحسن فانه الخليل (ن
 من اسلم سعد من المسب) صبح الى على المهور وكسر ها فانه هاض وان الذى اس
 حزن الترسى المهورى السانى الكبير فسمه الصها ان الضامى ما سمه أربع اوليات
 ولعب (ان لالا كان يادى للصلا) حل التاور والرو ما بعد دول عرس مودر حلا
 يادى بالصلا ما حصن عليه السلام ذلك ما صر ملا لان مادي (الصلا جامعة) مصد الاول
 على الاخر والسالى على الطال ورمه بها الى الاسدا والخرو مصد الاول ووقع السالى
 وعكسه فانه الخاط وعر روى الزهرى وياق من صبر وان المسدوبى اى نه من الادان
 يادى في الخامس الصلا جامعة لا مرسى تصحرون تصحرون وان كان في عذوب صلا
 (خبرنا روى انه عليه وسلم اصحابه فاعلمكم بهم به الصلا) لما كثر المساور وروى ابو داود
 باساده صبح اعم المعنى صلى الله عليه وسلم للصلا كيف تصح مع السام لها (وذلك مما حلق
 السه النامه) مرسه لقول الخاط اراجع انه سرع في السه الاول من المهر وروى من
 ان صام ان مرض الادان روى مع فوة يعانى بها الدس آسوا اذا دوى للصلا من يوم الجمعة
 روا أو السبع وذكرا هل التصبر ان المي وده لما سموا الادان فالوا ما جده له أذهب سالم يكن
 فاعلمنى فتركه واذا ما دسم الى الصلا ائجد وها هو والا ته وعنى المدا في الاولى باللام ولى
 السامه تعالى له صلاب الافعال تختلف بحسب ما صعد الكلام مصد في الاولى معنى
 الاحصان روى السامه معنى الاتها فانه الكرمانى ويحمل ان اللام عسى الى أو الكرم
 انتهى (فصل بعضهم) الذى يجمع به (ما قوس) روى أبى داود فى له انصرا به فادار أوها
 ادن به صم بعمام تصه ذلك قد كره ما ومن (كناوس الصارى) الذى يعلون به اوقاب
 سلامهم وفوحه فويله نصرب بحسب اصغر ما قصح معهما صوب كأي القبح والبود
 وعرفها وقال في صمد الصبح وبعده السامى آله ربحا أو عر نصرب معوف ولاى السبح
 في كتاب الادان فعرا الوالوا ائجد ما فوسا فقال عليه السلام ذلك للصارى ولاى داود فقال هو
 من امر الصارى (وعا لآحرون روى) نصم الموح من مفتح به (كوى اليهود) ولاى
 السبح فقالوا ائجد ما فوسا فقال داود اليهود ولاى داود قد كره الصبح على السور وسمه ذلك
 وقال فهو من أمر اليهود الصبح نصم الماى ويسكون البود ويهمله وروى بترشد مسوجه

وروى عنه ما كنه وروى عنه ما كنه من النون والنون اسير هال السهلي وهو اولي
 بالصواب والسور يصح الخجه وصح الموحدة بعد كافي التبع وعمر وعول السور ههنا
 سحر فلم في الشاموس وكسور النون (وهال بههم بل يود ما روى رفعها اذ اراها الناس
 اهلوا الى الصلا) ولاي السج فقالوا الزوجه ما رافعال داله للجوس وعندي داود ما صرف
 عنه انه من ربه وهو مهم لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم (فراي عنه انه من ربه من يعلو
 عنده) ابو محمد الانصاري القمي القدرى قال اني مني لا تعرف له من النبي صلى الله عليه
 وسلم سائس الا هذا الحديث الواحد في الادان وكذا قال ابن عدي قال في الاصله واطلق
 عن واحداه عنه غير وهو خطأ فسد من عنه احد من ساه او سعه جمع في امر مفرد مان
 ساه اضر وتلا من وهو ان ارفع وسر وصلى عليه عثمان فانه لو لم يجد من عنه انه يعلو
 المذاني وقال الحاكم الصحيح انه قتل باخذها روابا عنه كاهامه فقه وحالب ذلك في المسند
 اسهي (في ما رحلا) يحمل ما دوسا (فهو الادان والاقامه فهاصح أي التي صلى الله
 عليه وسلم فاحترار أي) وفي حديث ابن عمر عن ابي عبد الله من روى في رسول الله
 صلى الله عليه وسلم لا يرجع باحتمال ان المراد فلما قارب الصباح (وقد رواه معاذ بن
 عبد الامام احمد قال) عنه انه من ربه فقه من الطائفة رواه عنه عن معاذ بن عيسى
 را ساولا قنالا (مارسول الله ابي رأيت حيا) اي الخالة التي (ري القام) فيها اسار من أول
 كلامه الى انه عرض في واضح خلق في قوله (ولو لم يأت لم اكن باعنا له ذهب) لعرب يومه
 من العظه من ربه كالتوسطه من النون والعظه قال السجوني يظهر من هذا ان يحمل في
 الخالة التي يعبرى ارباب الاحوال وساهدون في ما ساهدون ويسمعون ما سمعون
 والاصابه يوم ارباب الاحوال (را من جمعا عليه نوبان أحصران) راد في رواه اس
 احسن الا سبه يحمل ما دوسا في ذلك ما عده انه أجمع النافوس قال وما يصح في طبعه
 به الى الصلا قال لا ادالك على ما هو صحيح من ذلك فقل في (ما فصل الصلة فقال الله
 أكرهه أكره) تكون الرا وصفا على لا يروى هو واهاله اس الاثر والهرى وادو كان
 المراد رسول الا في خصوصه والساهما كنه والاصل اسكان الرا فركب فقه الاقمن اسم
 انه في العظه النافه لكون الرا صلا صكه كونه تعالى الى الله لاله الا هو في المطالع
 احلف في مع الرا الا في وصفها ووسكم واما النافه فمهم اوسكن (مسي مبي حتى فرغ
 من الادان الخدب) فقه (مال عليه السلام اهل الرواحن) بالرفع منه زواجر ما منه
 روبا له لادى ملاقه اي لم يحصوه بكونه احصا المطالع الرابع (ان ما اهدم مع نلال
 طالق) جمع الهمز ثلاثي مره (عليه ما رأيت طوقه) ولاي داود عن أن سمرنا حري
 ابو محمد ان الانصار من ان عنه انه من ربه لولا انه كان من صالحه صلى الله عليه وسلم حردا
 وكنا به غير بلطرحم لانه ما في محبت اقطار لموه (ماه أهدى من صوبا) يصح الهمز
 ويكون النون أي ارفع را في الواحس واعذب أرا بعد حكها اس الاثر ولا مانع من اراد
 السلايه والظاهر كما قال جصاص في الاثر والسالب تحبب الله من اذ لم من كونه ارفع
 واعلى ان يكون أرفع في هذا والله يدب المسهور في الاسم من نلال عنه انه سركه قال

الحاشية المرى لم يرد في من الكتب وقد كرههم ما حمله احدهما من ملال بالادان انه لما
 عبد لم يرجع عن الاسلام كان رسول الله صلى الله عليه وآله الادان المسجل في التورح من
 ادناه وانما به (قال نعم مع لال جعل الله عليه وودون قال فسمع بذلك عرس
 الخلفاء رضي الله عنه وهوى فيه فخرج يجردها) استهلا لا سيما لخصها وموادعه عرس
 لروا (ول والذى جعل بالحق بالرسول الله ادان مسجل ما رأى) وكانه احسن ذلك
 في طريقه قبل وصوله له منه السلام قال الحاشية ولا يتصله ما رواه ابو داود بناسد صحيح
 أي عرس أس من عرسه من الانصار قال وكان عرسه ادان قبل ذلك فكيف عرس نوما
 احسن اليه في الله عليه ولم يقال له ما فعل ان يحرق في حال سعي عبد الله يريد فاستحب
 لانه يحمل في انه لم يحرق ذلك عرس احسن عبد الله من ربه في معراجها له لعله ما فعل ان يحرق
 أي عرس احسن عبد الله فاعذر بالانصاف في ان لم يحرق على الفور (روح في الوط
 الطبراني ان انا بكر انصار رأى الادان) أحسنه من طريق عرس الهديل عن ابي حنيفة
 عليه من مريد من اس ربه في آية ان رجلا من الانصار من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
 وهو عرس لاسر الادان بالسر فسموا هو كذلك ادب من فاما آبي النعم بمال دعاب
 ما سب له وقد كرهه الادان على احسن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال احسن انما لم ذلك او بكر
 فاحسن بل لا بالادان حال الطبراني لم يرد عليه الا في قوله (وفي الاوسط لا رأى انه رأى
 نفعه عرس رجلا وصار الخلفاء في شرح التفسير) رأ (أربعة عرس) فمكن ان يصير عرس
 العراقي نفعه عرس (وأما عرس الصلاح) فقال لم أحسنه انه دعاب النصف (م النور)
 في حقه فقال عبد الله بن ساس ولا يعرف واعمال الساب خروج من يجردها (وفي عرس
 معطاي) من بعض كتب القضا (انه رأى مع الانصار قال الحاشية أو الفصل من عرس
 رجلاه) في فهم الباري (ولاستحي من ذلك الالحداه من ربه ووجه عرسا في بعض
 الطريق) في من آبي داود (قال السجلى) في الروم (ان طلب ما الحكمة الى حب
 الادان ما رآ رحيل من المسلم في يومه ولم يكن من ربه من انه عليه كسائر العباد
 والاحتكام السر به) فاما كلها عن ربه قال تعالى وما من من الهوى ان هو الا وحى ربه
 ولا ربه على القول بأنه محم دلائله ما دون منه ربه ولا رسول الاصفاء كانه وحى (ول قوله
 عليه السلام اسم الروا من عرس حكم الادان عليها وهل كان ذلك) أي ساو حكم الادان على
 الروا (عن ربه من الله) منه السلام يعني ان اس ربه من رأى ولم يكن عن ربه على أوجه
 الله فحسب عرس حكم الادان عليها (أم لا) فهذا الاستعظام واسع لاسما حكم الادان ولا
 سابق ربه أولا بأنه لم يكن ربه لانه محم من الروا من ربه من اس ربه (وأما ما به
 صلى الله عليه وسلم فاداره له الاسر فروي الرازي) في مسند فقال حدس ما يحسن
 محم فقال حدس ما في ربه من المدر من حدس في من الحس من أسه عن حد (من على)
 اس أي طالب (قال لما أراد الله ان يعلم رسوله الادان ما حرق في علمه السلام بأنه قال لها
 الرازي) قسم الموحدة (فركها حتى أفي اغتالها في الرجب) وحقا ما في الله ربه
 على الرازي كظاهر حدس النصارى والصحيح ان العرواح انما كان على المراح حال العماد

دولة ان يحرق
 سمن ان يحرق
 ولعمر راسد الحدس
 م

ولا يمنع ان يكون ذلك الذي قوي الفراع (صبيها هو كذا) ادسرح ملك (الخطاب) بالثمة
 للصلوة اما الخالي اذله وفعالي فلا تحصى (فقال باحدر بل من سدا حال والى بعد
 ماكن ان لا من الخالي مكانا) في العالم العلوي (وان هذا الملك ما رأيه من دحلب من ساعي
 هذه فقال الملك الله اكبر الله اكبر فمضى) وروا الخطاب من دحلب عدي انا اكبر انا اكبر وذكر
 هذه الادان) وفي هذا الموضع يحكى على المهر حال الخاتمة وعكس على صدره من المهر
 على بعدد الاسرار يكون ذلك وقع بالمدية واما قول النمرطي لا يلزم من كونه معه لثمة الاسرا
 ان يكون مرسوما على حصة من بطر لثمة او لثمة اذ ادانه ان تعلم من لثمة الادان وكذا قول
 الحب الطري يحكى الادان لثمة الاسرا في المعنى القوي وهو الا سلام من بطر لثمة
 المهر يحكى كصحة المهر وعنه انه (قال السبي) دحلب الى حصة هذا المهر ما لا
 لما بعد وما كاه من حصة الاسرا (وهذا القوي من الوحي) لانه معاج وراسطه وهذا
 يدوم (فما اخرج من) أي مرسومة (الادان الى المدة) وأراد اعلام الناس وب
 الصلات لثمة الوحي) أي ما سر روله (حي رأى عقابته الزواجر اصب ما رأى على الله عليه
 وسلم فذلك قال ابا الرواح ان ما الله) فانه تركا وفضل الوحي اعمادا في ربه في
 السما ان رب ولم يسمعه ابا وحي حذرا له اسدا مع الغرم في احبار حصة الامر بعد
 لا يعلما في الله لم يسمه صاحب كتاب روى (وعلم حفيد) أي حذر افر الخصمي روى
 وقال ابا الرواح (ان من اداه عارا) له وفي حصة عارا أي التي عليه السلام باراه
 الله تعالى ما ذلك (في السما ان يكون في الارض وقوى ذلك عند موافقه روى ما
 للاصاري) قال السبي ان الكسح ساق على لسان عر (انهي) كلام السبي قال
 في النسخ وحاول ذلك الخيع من حذبت كونه روى ما من الاحادب المدة على انه سرع يحكى مثل
 المهر فكل من رخصت والاحد عا سمع أوله (ويصعب بان حذبت العراق) لا يصح
 الاحصاح به لان (في اساد ربا من المشرق) وهو (أو الخارود) الا على الكوي الرافعي
 المرقى بعد المهر ومانه (وهو مرقول) وادسرح له التزمدي بل قال ان مرقول هو كذا بعد
 انه وقال الذهبي وان كبر هذا المذهب من روصه قال السبي ان ما ما لمعه والمكسمة أصا
 في اعلام الناس به في عبر لثمة على الله عليه وسلم الدعوة بعد والرفع لذكر بل سار عر
 لكون أقوى لامر واخر لثمة قال الخافط وهذا حسن دمع وهو خذ من حكة عند
 الاكتنا روى هذا الله من دحلب اصف عر لثمة التي ذكر كذا لم يسمه عر عر لثمة
 في معنى السباد (وقال في مع الساري وقد اسس كل اثنان حكم الادان روى ما من روى
 لان روى ما عرا) ما لا (في عليا حكم سري) بل وروا المصنف لثي كذلك وان كان حالان
 الدام لثمة ما قاله (واحب ما حال معاذ به الوحي لثي) لم يحرم به لعدم ودرعه على
 المصريح به (ومحمد حاروا عدا الزان) من همام الحافظ السباعي (وأوداد وقي المراسل
 من طريق محمد بن عمر) من هذا (الذي أحد كذا لثمة) المكي كذا في اوله في حيا السو
 ومن له روصه وما قبل ان عر (ان عر لثمة الادان) لثمة السبي الى على الله عليه وسلم مرسد
 الوحي وروا (وفي حصة مرقول) ذلك عاراه الادان بل (أي ما اسر عر أي ما عمله فانه

الناي خصمه الروح هامة وامتد في لونه لان من خرج من بي امسعر وسود
ولكن دلا لا يحمل من البر والعلو قد خرج في البان فمصر لعمه مراد (فقال له الناي صلي
الله عليه وسلم قد سمعتك الوحي) هذا تويد احتمال المقاربة وليس يصاحبه لوانان الوحي
احتمال بعد الله في الادان اعطاء اعل مظهره عند الاحوار والروا يكون مفرق الاخره
(وهذا) المرسل (أصح مما تنكح الرواوي) أحسن من مصر النكركي أو صغر الاسدي
الطرا لني وم الصبرح المطا وما الناي العالم العاصل المالكي القصة المنى المنجدة
خط من البان والحدب والنظم اسفل الى بلسان والفتاوي في القصة وشرح البحاري
وما الصحة ومصر ذلك وحصل منه أو بعد الملة النوي وانو بكر من محمد بن أبي زيد بنون
بلسان منه لا ورواها (عن ابن ابي) محمد امام البحاري (ابن حجر لاني الناي صلي
الله عليه وسلم حمل ابن حجر عند الله بن زيد وغيره منته نام) ولو صح أمكن حله كما قال مصفا
على انه أو في الله ما لازم البان بوب الصلا ورواها ما علم وهذا الاجال ورواها
المسافر فما لم يرد بعد ما ط الوحي في صرح من تلك الادان لله الروا في أحسن ما قال
سعد الوحي من ذلك الكلمات وأجاب في القصة أنصاع الاستكمال ما علم عليه السلام أمر يصح
الروا في سطر أعرفني ذلك أم لا ولا سيما لما رأى بطنها بعد دخول الوسا من منه وهذا سبي
على القول هو اراجهاد من الله عليه وسلم في الاستكام وهو المنسوق في القول انه سبي
(وقد روي) ما قاله للمعقول رواد في ما من (روا عند الله بن زيد ورواه ابن ابي) وليس
عرب من الحطاب كما صفا بالمعقول لم يرد ورواه ابن ابي (وعبر) كان داود والقرشي وان
ما حله كاهم وطرقه (ونكاه) اي عدا الله كما حله ابن ابي فقال حدي محمد بن
ابراهيم التقي من محمد بن عدا الله بن زيد قال حدي أي (قال) لما أمر رسول الله صلي الله
عليه وسلم بالساقوس بعمل لصريه للناس جمع الصلا (خاف في) أي دارسوني (وأما نام
رسول مح لافوا في نه بطنها عند الله) فقال لي لا يعرف منه في اصله ما والخص من
الكل عد الله (ا) صبح هذا الساقوس قال وما يصح به قال يدعو) أما من في من المسلمين
(نه) الساس (اني الصلا قال أولادك على ما هو حسو للمعقول) ولم يعل ما ذلك مع ان
المعدد لاله بعد ما لاله لما راعا في طلب الساقوس وله مرة الامر من صهر الرابع
في بني اراد الدلالة فاسمه به معنى الناي والامر داح له على معدو أي أعرض من ذلك ولا ذلك
أم لا فذلك ولا اساه بصره (فعلت لي) التي حور والني (قال) بعد ان اسجل الله له كما من
(يعول الله أكرانه أكرود كرهه كلمات الادان قال ثم اسأله عن غير بعد من قال اذهب
الى الصلا فعل الله أكرانه أكراني آخر كلمات الإطام وروا أو داود) وروا عند ابن
استحق وهو معه ذلك لكمة شرح هذا التصدي فاستحق منه بذلك ولذا قال (ما ساد صبح)
وقال الترمذي في هذا امره من طرقه حسن صحيح وأخوه في طرقه أيضا من سنان وان
خرج ما رواه عن الله في قال له ليس في طريقه أصح منه (ولم يعرف كعبه وروا عن راي
البدا وروا عن راي من لاني راي) وروا ما عند الملة المسو في أصل وروا الادان
ولم يسل من راي رجلا يعرف الى آخر ما وقع لاني زيد (وفي مسند الحارث) ابن أبي اسامة

بسم الله الرحمن الرحيم (أقول من أدب المصنف حريز أدر في جملة المتأخرين أم
 وبنو من عر ملا لا الرسول الله صلى الله عليه وسلم فاحرهما) ثم قال (فقال عليه
 السلام لئلا يسهلها عمر) وهذا الرضع لم يذكر في هذا ما في روضة عذراء لا احتمال
 مما وما ذلك بعدد روي (وظاهر أن عمر وبنو ملا لا يسهلها في العطية) هناك من التورم
 ولا مانع من ذلك كرامة لهما (وهذا روي في حاد من بدل على أن الأذان سرع عكة على الهجر)
 لكن لا يمنع من هذا (مما لا يسهلها في من طريق سالم من عذراء من عمر) من الطلقات أحد
 القضاة أنه ولما فيه من باب في ذي القعدة أو في خمسة أو سبع أو عشرين أو مائة
 (من أنه قال لما جرى على الله صلى الله عليه وسلم أوقى الله الأذان من) متسا (به) حب
 له (وعلمه ولا لا في أسانه طلبة من روي) السري أو سكر أو أو محمد الر واهد من
 روي له أن مائة (وهو مروي) كأي الفصح والتعريف ويزاد في الأذان وعلى أو يوزاد
 كان يصح (ومما لا يسهلها في الأذان) صحح الهجر (من حديث ابن حنبل) أمر
 التي صلى الله عليه وسلم الأذان من مائة الصلاة وأسانه ضعف) فلا تحب (ومما
 حديث الثمار من في المتعمم) فما وادع من رادي المدور روي وعمل السارح فصل
 كلام من صكر في زيادة هذا في قول المصنف أسانه طلبة ومما حديثه أسانه عذراء
 مروي به من فوجا السري في أدب حريز قطب الملايكة أنه يصلي خمس فصحى قطب وقته
 من لا يعرف كأي الفصح ومما ما عذراء من مائة من المدور المتروك قال قطب لاس الحصة
 كما تصدق أن الأذان كان روي ما قال هذا أو أنه ما ظل لكن روي الله صلى الله عليه وسلم لما
 روي به من المصنف له الأذان قال الفصح هذا ما ظن (قال في مع الساري) أنما إذا لم يكن
 فيه كلمة (والحق أنه لا يصح من هذه الأحاديث) إنما على مسروعة الأذان عكة ومرو
 قوله أصلا لا يصح من من ذلك أي روي الأذان لا حديث الحصة أسانه عذراء من روي وهذا عكة
 دالة كما هو واضح جدا (وهذا من من المدور أنه له الصلاة والسلام كل يصلي به أذان
 من مائة الصلاة عكة إلى أن حار إلى المدور إلى أن وقع التساوي في ذلك) فأمر به بعدد روي
 أن يرد في السمة الأولى أو الساسة ثم من ذلك دليل على ضعف ذلك الأحاديث بعد (وأنه
 أ لم) تصفه في بعض الأمور وعنده من الحكم ما هو على ظاهر الأمانة (فان قلب كل أدب
 عليه الصلاة والسلام عكة) بعد أكثر الموال به (أجاب المصنف بأنه قد روي الترمذي
 من طريق يدر) روي أن تعدد يدره (في عرس الزمان) هو من مائة من مائة من
 الزمان الطير أي على وعده هو الزمان كأي التعريف نفسه طلبة الأمل (فأما في) التوفيق
 به أحد روي وسع وما روي الترمذي ورويه من مائة وأوداد ولا يصح حديثه من
 درجه الحسن ولو ما روي به لانه (رويه إلى أن حرر الله صلى الله عليه وسلم أذن في مائة روي
 وهم على روي أحدهم الحديث قال) السهلي (فخرج بعض الناس هذا الحديث إلى أنه عليه
 السلام أذن معه) وسع هذا المعنى النووي (أنه) وليس هذا الحديث من حديث أبي
 حريز (أما في) هذا الترمذي والفاروق (من حديث أبي حريز) روي الفصح من مانع
 تصح المصنف في السهلي عكة أو وسع مستقلة لأنه كان من روي أفعال أو حرر (وكذا
 حرم النووي) في شرح للهدى وعمر (ناه عليه السلام أدب من في المروعة الترمذي

(وقال في الخلاصة حديث صحيح وفي الترمذي حديث صحيح (لكن روى الحديث الذي روى) بسند
 عريب سرقة عمر بن الزماح ولا يعرف الا من حديثه (لكن روى الحديث الذي روى) بسند
 الترمذي وسنه (وقال في امر بالادان) وفيه بعد تمام المردن فادان (ولم يعل ادان) كما قاله
 في رواه الترمذي (قال السهلي والله صلص على اعمل العمل) فلا يصح عند من
 الناس به وسنه وان سعه النورى وعنه كسليم بن عيسى على كلام السهلي مع انه ما سعه
 وحوار السهلي اليه بان هذا انما صار اليه لولم يزل بعد ان وقع اما اذا امكن نصب
 المصدر اليه اما لا بد على حقه عملها في الاصول انه يحتمل اما القاطن في حقه
 من ردود بان ذلك انما يصح اذا احتلصت الحدس وتوحدت مع الاتحاد فلا يصح رجوع
 العمل للمصل كما هو فاعند القديس واهل الاصول وهذا قال بعض الحاشا لولم يكتب الحديث
 في سعي وحدها فلما لاحصاف الروا في اسناد وأما طه وليس كل احوال يعمل به
 خصوصاً في الحديث فهد منه المعراج والاسرا وردن عن محاور وعن حاشا مع احصاف
 أساندها ومنوم الى العاه ومع ذلك فانه هو في اسما واحد حتى قال اس كبر وعمر من
 جعل كل رواه حاشا في اخرى من في حد فهدا بعد وأعرن وهرق الى غير هرب وحدت
 الادان من هذا الفصل لمولة في رواه الذي روى في تمام المردن فادان (و) لمولة (في مسند
 أحمد بن الوحيه) اي الطريق (الذي أسرح به الترمذي هذا الحديث فامر بالا فادان قال
 في فتح الباري يعرف) روى اسما واحد رواه الذي (ان في رواه اثر ذي احصافا وان مولة
 أدان) معها أمر (كما قال اعطى الخليفة فلا بالاعا واعا اسرا العطا) اسمن من الاعطا ولم يعرف
 يذانه لا وجود ليس في المصادر في الخارج بل آثارها (عمر وسنه للعلمه لكونه امر
 اسهي) كلام فتح الباري وهذا ما سنع باع ثم قال السوطي في شرح الصاري في طريق
 الحديث آخر من سئل آخره بعد من مصون في منه حدسا اني ها وانه حدس بعد لرجس من
 أي بكر القريبي عن اسما في ملكه قال أدان رسول الله صلى الله عليه وسلم من قال حتى في
 التلاح وهذا روا لا سئل التناول اسهي فهدا الذي يحرم منه انه لا بد لاف في
 وانظر ما أحسن قوله آخر روا قال في سرجه الترمذي من قال انه صلى الله عليه وسلم لم سائر
 هذا العبادة منه وألحق ذلك وله ما سعه أسرها ولم عليها فهد في اسهي وفي التمه
 أدان من قال اسما في محمد رسول الله اسهي هذا واعا لم نواظب صلى الله عليه وسلم على
 الادان مع فصله الموع عليه فهو قوله صلى الله عليه وسلم المودون اطول اعا قوم السامه
 أسريه مسلم في سب النبي عن داود السجستاني المودون لا يعطون يوم انه امه فاعا بهم
 فاعا لا سفعاله كما قال القريبي بعد السلام في الصاري الموصلة بالصام بأعنا الرسالة و صالح
 السريه كانه سال والفصل من الناس وعنه ذلك التي هي حصر من الادان واقعه في ولها قال
 عمر لولا الخلق لادب ولانه كان اذا عمل علا أسنه وداوم عليه وقول بعضهم منحه ان بعدد
 أن محمد اعز اذا قال أسمد أن محمد رسول الله عطا اسهي لمصاوي الفع احتسب في الجمع
 من الاسامه والادان فعلى بكر في النبي عن عاوم من عاوم النبي عن ذلك فكس سنه ضعف
 وضع عن عمر لواطس الادان مع الخلق لادب روا سعد بن منصور وعنه وحل خلاف الاولى

وعلى صاحب وجهه النورى ان يسمع وقول السبع الى الخمس السائل في شرح الترتيب
 مع التباين وبعده لا بد ما يركبه وسماه للشمس وهي غير موصولة ولا رضى الى
 الصلاة امر اصحاب ما معاً اقبلوا فلو ادركوا لوجب الانسحاب من دون ان يركب
 الشمس ايما واذا كان اقصاها وهو منه عليه السلام ليس كذلك بل يجب ان يركبها
 وقول السجاد للشمس ابدى في حقى مالى على غير وقد انفس منه بل يسهل ان يركبها
 طلب ما اوحى الله على الناس باعداد الهمم من المصداق ولا بد في الاداء ان يركبها
 رسول الله في قوله الناس ادعوك الى وحدانية الله وسماه الى رسوله لم يخرج من قوله تعالى
 يا معشر الذين آمنوا في ان من حسانته ان يسمو ويحكم لنفسه وليس العبد حتى على
 الصلاة في ان خصوص طلب المحصور على الاعمال بدخول الوقت لا يتسرع الاعمال
 في الصلاة المبرورة (ان قلت هل على النبي صلى الله عليه وسلم حلقه احدى اصحابه وان
 نعم) كذا في سبع وهو حسن في اكثرها اسقاط السؤال والاقتضار في نعم وليس اسدراكا
 في ما دل به من رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا ما يروى في الاداء ومعلوم انه كان يوم قبل
 احدا وهو اسدراك من جهة الله مع ما رواه عنه بعد وهم انه لم يفتقر فيما يروى
 نعم (نعم في صحيح مسلم وغيره ان صلى الله عليه وسلم لم يركب عند الرجوع من وى) وهذا
 السؤال من غير اصحابه في دعاء آخر ان يركب الطلوع باسناد صحيح عن المعمر بن
 انه سئل عن ام النبي صلى الله عليه وسلم احدى هذه الامه عمر بن الخطاب قال نعم وذكر الحديث
 (واستطاعه) اي سلم (من المعمر بن سعد بن راح رسول الله صلى الله عليه وسلم) نعم
 الصواب في السهروريات والجملة كذا حال النورى وسعي في التفتيح وردناه به لان قوله
 معناه كونه في حال العمل كقول والمذكر والموسيقى قالوا ومن صرف اراد الموضع
 (مرور) بالنسبة (على الله له وسلم) اي خرج لصاحبه وعبدان سفلوا كما في آخر
 وسئل ذهب الخاچه (هل) يركب سبع اي (العاظم) اي المكان العظيم الذي يعنى
 فيه الخاچه ما جعل في اصل حقيقة القوم وليس المراد الفصل والظاهر ان يركب رسول
 لعالم بعدد ليله وقوله (ختمك) في حقه قبله وانسب عليه (معناه اذا قبل حلا
 العن) اي الصبح ولا يركب بعدد سبعه على سبعه الصبح ويجمع ما يركب من حوجه كان بعد طلوع الصبح
 وقول الصلاة الصبح (الحديث في ان قال) استطاعه في الرجوع رسول الله صلى الله عليه وسلم
 احسن اظهر في بيده من الاداء وعمل به بلباس من عمل به وجهه ثم ذهب يخرج
 من دراهم ما يركب فاده في بيده في الخاچه في اخرج دراهمه الى الموضع
 يوما في (المر) (المر) فاحسنه في (نعم) معني الماضي اي وسرا الى ان
 و (اناس) قد دعوا عند الرجوع من وى) ولا يركب بعدد سبعه الماضي بل سبعه في
 حاقوا الصبح بعد واحد الرجوع (فصل في) اي اكرم ولا يركب بعدد سبعه الماضي الى عند الرجوع
 وقد ذكره ركه سبع الناس في حقه واودى الله صلى الله عليه وسلم في كذا في سورة فتح
 عند الرجوع يركب سبعه فاسما الى الله صلى الله عليه وسلم ان الله ليس المراد دعاء من صلاه
 والاناق ايضا وله (ما) روى رسول الله صلى الله عليه وسلم احسن الركنين اي السابعة اموه

(فصل في الناس الركعة الواحدة) وقوله هو من أي أدرك حصره ولا يلزم منه الإقدا
لخواصه معروفا أو تخداعه لم يتصلوا أو استقر سلامه فأقيم كامله وعبد الله بن سعد بن
حامد بن عبد الرحمن بن عوف روى عنه (فصل في عدد الركعتين من عوف فام صلى الله عليه وسلم سم
صلاته فأمر مع ذلك المصلي) ثم قال صلى الله عليه وسلم (ما كثروا التمتع) روى ابن سير
الهم هل مسدود مع أم لا وليس لتمامه أدرك الصلاة من أولها وأمره لا من حد
كما هم طموح الراد في الصلاة لتصرف في رواه ابن سعد فأمهم لما أتى صلى الله عليه وسلم
سجد من معهم فصرحوا حتى كانوا مستوفين فجعل ابن العباس في فأمر مع في الواو رواه ابن
ابن التميمي عن روى عن أبيه (فصل في الصلاة التي صلى الله عليه وسلم صلاته أول عظيم ثم قال
أحسب أوفال أمهم) هذا الروي قالوا (يعظمهم) بالتسديد أي يحملهم على الصلة لأجل
(أن صلاتهم) ويجعل هذا العمل عدلهم بما عظم له وروى في التمتع فيكون قد
عظمهم ثم هم وسهمهم إلى الصلاة فلهذا في الصلاة (وروى أبو داود) سليمان بن الأصب
الحصاني (في السنن من روى عنه ورواه) فأما هذا ابن رواه مسلم بن أحمد بن
المصارع عن أبي الحسن (عبد الرحمن) وقد روى عنه روى عنه (صلى الله عليه وسلم) روى عنه
صلى الله عليه وسلم (صلى الله عليه وسلم) بأن دخل بهم في الصلاة وهو لا يرمي
أصناف أي دخل معهم فيه وصفا لا رما صعدا (فصل في عدد الركعتين من عوف الركعة
الثانية) في هذا ابن رواه مسلم بن أحمد بن (صلى الله عليه وسلم) روى عنه
التي صلى الله عليه وسلم يعني صلاته الحمد) وهو والمراد من صلاته هذا أنه أصبح فحمد
عني في رواه سلم قال روى ابن سيرين (قال الروي) في شرح مسلم (صلى الله عليه وسلم) من المواد
(جواز إقدا الفاضل بالمتصل) وإن كان يعدم الفاضل أفضل (وجواز الصلاة التي صلى
الله عليه وسلم صاحب بعض أمه وأما ما عبد الرحمن بن عوف في صلاته وما رأى بكر لم يعدم
التي صلى الله عليه وسلم فالنبي يهما أن عبد الرحمن بن عوف روى عنه روى عنه الذي صلى الله
عليه وسلم التمتع للامتثال (صلى الله عليه وسلم) قال صاحب الإقدا عام لأعيان صلاته روى عنه
بعض فاضل روى عنه كونه المظنون منهم في المعارة وعدم الاستطارة أنه يعدم في
عمر من اقتداه لم يكن حليمة حتى يحل في موضع سألوه في التمتع إذا أحسن بل يكون أمما
مسلا حسب ما يحل في مناعة إلى الإقدا وإن أعدي به ما بعد اقتداه حسب
طاع اقتدا الصوم به احتياجه السلام إلى الخلو لم يلزم الصلاة الأصلية لأنه حليمة وإذا
فام سائرهم بما روى عنه بعد لا يهون أي هو هذا في مذهب النافعة وروى ابن أبي
أراد أن يبين لهم حكم هذا المسوق بعده وإن العمل السرمع لم يكن أي عمل فعله وإنه على
المطلوب حتى حال معسر إلا أن يقال على هذا هو أسوأ لما رأى بكر فانه ليس في أفعال
الصلاة من عسرهم أسرار وإن كان لصلته (بمخلاف صلاته) ولا إحلال فيها إلا
الأمم أمما هو المصلي وأبو بكر إنما كان يجمع الناس (بمعنى السرا الهامة) بعد المثلث
هنا روى عن ابن سيرين عن النكاح منه وعظمها نصف السرا (أن أبا بكر كان هو الإمام
وإن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يأم) ولعله قال إن أحسن حتى أبو بكر بن عبد

[illegible]

كتاب الصلاة انتهى وكذا حرمه من حرم واليه ومن الصلاة الى صلاة أو بكر
وهو ما وم صلاة الظهر والى صلاة التي صلى الله عليه وسلم حلت أي بكر هي صلاة الصبح
يوم الاثنين وهي آخر صلاة صلاة واحدة في يومه المذبح وأرجل أم أمرا وهو يوم
وموحد (وروي النازعي) وأحمد والحاكم (من طريق المعمر بن سعد بن عبد الله رسول الله صلى
الله عليه وسلم قال ما من يوم) أراد به ما سجل الرسول (حتى يومه من أمه) وأخرجه
الترامس حديث الصديق من فوجا ما قص في الخ وفي حديث المعمر بن سعد بن عبد الله صلى
صلى الله عليه وسلم حدثني عن عبد الرحمن بن عوف ما قص في خط حتى صلى صلاة وحصل
ما في من أمه فأرسل هذا كله ورد في الأئمة وحاصله في الحديث = أصابه لا يجوز
لا سدان يومه لأنه لا يجوز التقدم في الصلاة ولا بد من الصلاة ولا لغيره وفيه صلى الله
الموضع من ذلك ولا يكون أحد سادها وقد قال أعظم معارفكم ولذلك قال أبو بكر ما كان
لا من أي شافه أن يقدم بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم فليكن كان مع صلاة لا أحد
أن يومه ما بعد ولول بعد ما إذا أم عمر شافا وأما عليه السلام فهو رطل في أي بكر وبعد
الرجل فأما الصديق فأما أم بعد ثمرة وأما من وف فاعلم لعنه بعد ثمرة الناس في حين
سأوا طلوع الشمس وأما هذا الذي صلى الله عليه وسلم هم كل من ما ان سكن حتى أمان الله
أن است وأما علم (ولما كان بعد شهر من مقدمه عليه الصلاة والسلام) المذبح (لا في
عشر) ليلة (حلب ربيع الآخر) كما في سر معطى ومدر بعضهم بأنه الأول (قال
الدولاي يوم الملا) فالتواضع بلا ما وان سلسله رويوا كما في المساح في هذا
الذي مع كان الأولى بعدد على الأذان لكن أخر لتعلمه بالسراة من الصاري وأما
صلاة خلف عبد الرحمن بن عوف عن هذا كثيرا صرح في الحديث بأنه في عرو رسول الله
آخر معار به فاجاد كرت أسطران المذبح الأذان (وقال السبيعي بعد الحجر نعام أو شئ
ردي صلاة الحضر ركعتان ركعتان) والكبر لا فاد عموم المذبح لكل صلاة (ويرك
صلاة العصر) أي الصبح (الطول السرا مع) أصنافا والظهر وان وليها في الطول يومها
(وصلاة المغرب لا ما أو النهار) فلم ولم تقص (وأدرك صلاة) رواه ابن جرير وابن
حسن والبيهقي عن عائشة قالت در صلاة الحضر والصبر ركعتين ركعتين لما قدم صلى الله
عليه وسلم المذبح وأطمان ردي صلاة الحضر ركعتان ركعتان ويركع صلاة العصر لطلوع
المرام وصلاة المغرب لا ما أو النهار (وفي الصاري) في مواضع والمذكور بها فطه
في الحجر والصبر من طريقه مع من الزهري وعرو (عن عائشة) قالت (مركب
الصلاة) عكة والصاري في أول الصلاة في حديث علي بن مخرج عن كسان عن عرو عن
عائشة قالت در من الله الصلاة حين فرضها (ركعتين ركعتين) ردا الصاري في الصلاة
في الحضر والصبر وراذا أحمد من طريق ابن مخرج عن صالح عن عرو عما المأخوذ فأمها
كتاب بلا ما (م خارج على السلام إلى المذبح ومركب أو بها) أو بها (ويرك صلاة الحضر)
ركعتين ركعتين (في الفريضة الأولى) نصم الظهر ولا يدر في الأولى أي من عدم وجوب
الرائد صلاة الحضر في ردي ملا معها وكعتان وفي حديث مالك كرو وأدرك

صلاة السر وزيد في صلاة الحضر واجتنب ظاهره الملقية به وافقوههم على ان التمسع من عنة
 لار خمسة فلا يجوز ولا مسافر الا نعلم واجيب بان معناه لمن اراد الاقتصار بما بين الاخبار
 لان عائشة تنقسم آفت في السر والعبادة عند الحاشية برأى الصابي لاهويه فقد خالفوا اصلهم
 واسباب الحافظ بان عروة الراوى عنها المحدث عن ائمتها في السر قال انها تأملت كتابنا وزلت
 عثمان فلا تعارض بين روايتها وروايتها صحيحة وروايتها صحيحة على ما تأملت انتم
 واختلف العلماء في تأويلها وما هو الضم الذي عليه المحققون كما قال الراوى انتم ما بالانقصر
 بآثار والاعتماد بآثارنا شذا باحد الجاهلين وهو الاعتماد انتم وللباح كاشافى وأحمد
 قوله تعالى نلتس عليكم جناح ان تقصر وامن الصلاة لا تنقضي الجناح لا يدل على العزيمة وقوله
 صلى الله عليه وسلم صدقة تصدق الله بها عليكم رواتهم سلم (وقيل انما قرئت أربعاً ثم خفي
 عن المسافر ويدل الحديث) الترمذى وصححه عن انس بن مالك الكوفي القشيري عن النبي
 صلى الله عليه وسلم قال (ان الله وضع) أى امقط (عن المسافر شرط الصلاة) أى أنه فيها
 وأخرجه أبو داود والنسائي وأحمد وابن ماجه عن انس المذكور وهو قوله ما يقطع الله الله وضع عن
 المسافر الصوم وشرط الصلاة فبما تم ما كانا واجبين ثم نسخ وجوبهما جاز القطر والقصر
 والطلاق السكلي وارادة البعض لانه قال بشر وانما وضع شرط ثلاث على ان الشرط قد يطلق على
 غير النصف فانه الحائض الزين العراقي (وقيل انما قرئت في الحضر أربعاً وفي السر ركعتين
 وهو قول ابن عباس قال رضى الله عنه فرض الله الصلاة على لسان نبيكم في الحضر أربعاً وفي
 السر ركعتين رواتهم سلم وغيره) كان داود والنسائي وهو من صحيح من قال القصر زينة
 (وسأني من يد) قليل (فقال ان شاء الله تعالى) أوائل الصلاة من مقصد عباداته عليه
 السلام) وهو التاسع (قال ابن اسحق وغيره ونصبت) انما قرئت وتوافقت (اجبار) بفتح جيم
 بفتح الحاء وكسر هاء أى علماء (يهود) ومعنى منهم جوي وباصروا حتى يضم الجيم وقع الدال وثمة
 الباء بنوا خطب وسلام بن مشكم وكثارة بن الربيع وكعب بن الاشرف وعبد الله بن صواب
 وابن صواب وغيرهم ثم اسلم وحصب وأوصى بماله وهو جميع حوائط النبي صلى الله عليه وسلم
 كما قاله عاصم وغيره وكان نصيبهم عند الاذان فنى النعبون بعد ذكره ونصبت عند ذلك اجبار
 يهود (العداوة قلني على الله عليه وسلم قتيلاً وحسداً) الحسد هو ما يلقى به العرب من أخذ رسول
 منهم ولما هدمتم كمال شرف المصطفى وتأيد الله له نصره وعبادته المؤمنين وتأييده بن قلوبهم
 بعد مزيد العداوة وذلك يقتضى ضعف ثقتهم ويجعلهم اتباعاً بهذين كذا كذا وذا خسر واعين
 سابق العداوة وجعلوا تحتون على النبي صلى الله عليه وسلم ليبلوا الحق بالباطل فكان القرآن
 ينزل في غالب ما يبالون عنه ولما استمر على العداوة وتزايدوا فيها حتى حصروا المصطفى بعد
 عودهم من المدينة ناسب ان يقول هنا (وسحروا) يا صرهم (ليسد) بفتح اللام وكسر الموحدة
 واسكان القصبة وداله هـ صلة (ابن الاعصم) بمهملتين ونداء أجر (وهو من يهود بن زريق)
 بنهم الزاوى وفتح الراء كراوى عن عائشة وذكرها الواقدي انه كان حليفاً لهم وبين السنة التي سحر
 فيها قريش يستدل به عن عمرو بن الحكم من سلاطع صلي الله عليه وسلم من الحديث في ذي الحجة
 سنة ثمان وثمانين وهو الذي لبس بن الاعصم وكان حليفاً في بني زريق وكان سحرافاً فقالوا انت

امرنا وقد مصرنا فلم نسمع شيئا ونحن نعلم ان جعلنا على ابن نصره لنا حرا ينكوه بقلعه
 ثلاثة دنانير فصره (فكان) كما في الصحيح عن عائشة (يخيل اليه) في امور الدنيا (انه يضل
 الامل وهو لا يفعله) لانه في ذلك عرض لما يعرض للبشر كالا مراض فقير بعيد ان يخيّل اليه
 في امور الدنيا ما لا يحققة مع عهده عن مثله في امور الدنيا قاله المازري وأيد برواية الصحيح
 أيضا حتى كأن يرى انه يأتي القضاة ولا يأتهم وتعال غير لا يلزم من التخييل ان يجزم بشيء وانما
 يكون من جنس الظاهر فيخبروا لا يثبت (وبجعل مصره) أي تشبه في الله قد الاحدى عشرة
 وقتال الشيع الذي على صورة النبي صلى الله عليه وسلم فيه ابره فروزة كما في رواية (في مشا)
 الالة التي يمشي بها والجعل مشاط ووقع في رواية القابسي مشاط الحسد وغلط في الحافظ
 وفي القاموس المشط مثلث المم وككتف وعنت وعسل ومثرا لآل عيشة بها (وششاة) بضم
 الميم ما يجتمع من الشعر ويخرج في المشط منه وروى بالتفاف بدل اللطاف وهناك مشط وقيل
 ما يشط من المكان قاله الحافظ زاده الجوزي وبحث طبع نسخة ذكر ضم الميم بعد تشديد اللام
 وروى في نسخة أخرى في جوفه وهما معا وما والطلع أي عشاؤه قاله ابن الاثير وهو روى
 وغيرهما من شراح الكتاب مما في بعض نسخ النسخة بالقاف تصريف من التناخ (ودف
 في يثري أدوان) كذا رواه الاصيل وكانه الاصل فلهذا الهزة ولكن غلطوه (و) اذا كان
 (اكثر أهل الحديث يقولون) وهو رواية غير الاصيل (ديوان) بفتح الدال الميم واسكان
 الراء (تحت راعوفة البئر) براء فالتب عند أكثر الرواة وبعدهم بفتحها فسمه ثاؤا ودفناه
 وفي رواية بثلاثة بدل القاء وهي لقته وفي القارة رابعة زعموا براء في نسخة واحدة وهي
 في ثبوت البئر اذا حفر في اجلس الميع المستحق عند نزولها (كما يثني في الصحيح) من حديث
 عائشة وهو يرق على بعض المبتدعة انكاره لانه بعد صحت لا يشكر وفي حديث كعب بن مالك
 عند ابن سعد انما صرعه بنات لبده وليده والقي ذهبه فان مع قسب اليه بخان الكونه
 أشبه من بناته وذهب به الى البئر وكتب على الله عليه وسلم في الصراة بعين يومار واه
 الاسماعيلي وعند أحدثه أشهر وجمع بانهم من أشداء تغبر من اجه والاربعين يوما من
 استسكانه (وليس هذا) أي مصره (بخادح في التوبة فان الاثمياء يثلون في أيديهم
 بالجر احان) كما جرح عليه السلام في أحد (والسوم) كسجه في الشاة (والقتل) قتل
 يحيى وغيره (وغير ذلك مما جوزه العلماء عليهم) وفي الحديث أشد الناس بلاء الانبياء ثم الاصل
 قاله مثل وانما القادح فيها ما يخجل بالقتل منها كعدم ضبط ما يليق وهو معه وممنه فتجوز به
 عليه بنصره بالطل لا يدور عليه قاله المازري وغيره (وانضاف) انفسهم الى اليه وجماعة
 من الاوس والخزرج منافقون على دين آباؤهم من البشرك والتكذيب بالبعث الا انهم قهروا
 بنواهم والاسلام بينهم واجتماع قلوبهم عليه (فاناهوه واتخذوه جنة) وقاية (من القتل
 وناقوا في السر) فالتفاق في القلب وهو اسم اسلامي لم تعرفه العرب بالمعنى القصور به وهو
 فعل المتفاق الذي يستركره ويضبه بالاسلام كما يستر الرسل بالتقية يقتضيه وهو السرب في
 الارض لم يخرج من موضع خفي الذي يدخل اليه منه فقبل اشتق من هذا وقيل من نافق
 اليزبوع اذا دخل قامعه ونخرج من نافقته وبالعكس فان جحر البروج التناقض والقامعه

قوله ويضبه كذا في
 التسميع والمعروف
 يقوه وهي الذي
 اقتصر عليه في
 المسباح اذ مضجه

والرحطاء والهدام (منهم عبد الله بن أبي) بالتسوين واليوزن مالك بن الحارث المزني (ابن
سلول) رفع ابن وكاتبه باللائق لان عادتهم اذا اشبهوا بن الى اتى كتب بالائف وعدم صرف
ملول للعلمة والتأنيث وهي ترأصة ثم جد الله على الصريح كما في النور وقيل جدته أم أبيه وبه
برز ابن عبد البر والسهرلي وابن الاثير (وكان رأس المناقذين) ومن نقاه ما أخرجه النعالي
والواحدى يستدواه عن ابن عباس قال قتلوا واذا القوا الذين آمنوا في عبد الله بن أبي
وأصحابه وذلك انهم خرجوا ذات يوم فاستقبلهم فتورق العصابة فقال ابن أبي انظر واكيف
أردت عنكم هؤلاء السباة فما أخذ بيد أبي بكر فقال مرحبا بالصديق سيد بن تيم وشيخ الاسلام
وثاني رسول الله في القار بالاذل نفسه وماله لرسول الله ثم أخذ بيد عمر فقال مرحبا بسيد بن
عدى القاروق القوي في دين الله الباذل نفسه وماله لرسول الله ثم أخذ بيد علي فقال مرحبا
بأبي عبد الله رسول الله وختمه سيد بن هاشم مسلخا رسول الله ثم افتروا فقال لأصحابه كيف رأيتموني
فقلت فأتوا عليه شعرا فرجع المسلمون الى النبي صلى الله عليه وسلم وأخبروا بذلك فقلت هذه
الآية (وهو الذي قال لئن رجعتا الى المدينة ليخربن الاخر) يهتدون أنفسهم (منها الاذل)
يعتدون النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه فرد الله عليهم بقوة وقته العزة ورسوله والمؤمنين
الآية (كما سألنا ان شاء الله تعالى في غزوة بني المصطلق) والمناقضون كثير ذكرهم ابن الجوزي
واليعمرى وغيرهما والله أعلم

• (بسم الله الرحمن الرحيم) •

• (كتاب المغازي) •

(وأذن الله تعالى لرسوله عليه السلام بالقتال) لا تقي عشرة ليلة مضت من صفر في السنة
الثانية من الهجرة (قال الزهري) محمد بن مسلم شيخ الاسلام (أول آية نزلت في الاذن بالقتال)
كما أخبرني عروة عن عائشة (اذن للذين يقاتلون بأنهم ظلموا وإن الله على نصرهم لقدير أخرجه
النسائي بإسناد صحيح) موقوفا عن عائشة كما هو في النسائي وحكمه الرقع لأبي الزهري كما
أوحىه المستند ثم رواه ابن عائذ عن الزهري معطلا بإسقاط قوله كما أخبرني عروة عن عائشة
وزاد ثلاثة الآيات التي تلها الى قوله لذي عزز وأخرج احمد والترمذي وحسنه والنسائي
وابن سعد والحاكم وصححه عن ابن عباس قال لما تخرج النبي صلى الله عليه وسلم من مكة قال
أبو بكر أنخروا نبيهم لعفك فقلت اذن للذين يقاتلون بأنهم ظلموا الآية قال ابن عباس
فأول آية أنزلت في القتال وقيل قوله تعالى فأتوا في سبيل الله الذين يقاتلونكم أخرجه
ابن جرير عن أبي العباس وفي الاكليل للحاكم أول آية نزلت فيه ان الله اشترى من المؤمنين
أنفسهم (قال في البحر) ايج التفسير الكبير لا حيان (وأنما ذنوبه أي في الآية محذوف)
أي في القتال لدلالة الذين يقاتلون عليه وعلى في الآية فهو موصى للمفعول أو الفاعل أي الله
الاذن لهم في القتال (بأنهم ظلموا) كانوا يؤذون رسول الله صلى الله عليه وسلم من بين مضروب
ومشجوع فيقول لهم أصبر واقا في لم وأمر بالقتال حتى جازوا فاذن له بالقتال ولم يقرض
عليهم ونظاره انه لم يؤمن بالصبر بعد الصبر فضع انه أمر بالصبر على أذى الله ورسوله بالضر
عليهم كما قال العلامة في التلخيص لانه كما قدم بالثبته لا ذى أهل مكة فانه كان

بالمدينة في غابة العزة والقوة من أول يوم وأدى اليهود غلبته بالمجادة والتعنت في السؤال وكان
 جبريل يأتيه من ربه بفالق الجوبة أو قلته مقدته أي بالثقيب أي فأذن له بعد مسير قليل على
 أذى اليهود المارقين الشوكه واشتد الجناح (بعد ما انتهى عنه في نف وسبعين آية) غلبه بمكة
 (انتهى) ثم فرض عليهم قتال من قاتلهم دون من لم يقاتل ثم فرض عليهم قتال المشركين كافة
 وبين المستنف في غزوة قينقاع ان الكفار بعد الهزيمة كانوا معه ثلاثة أقسام (وقال غيره)
 في بيان حكمته تأخر مشروعة الجهاد حتى هاجر (وانما شرع الله الجهاد في الوقت الذي لا يقبله
 لانهم لما كانوا بمكة كان المشركون أكثر عددا فلما هاجر الله (المسلمين وهم قليل) بقتال الباغين
 لشيء عليهم فلما بقي المشركون وأخر جود عليه السلام من بين أظهرهم وهموا بقتله) عطف على
 بني (واستقر عليه السلام بالمدينة واجتمع عليه أصحابه) المهاجرون والأنصار (وقاموا
 بنصره وصارت المدينة دارا لسلام ومقلا) بفتح الميم وكسر الشافط (طبا) (بطون إليه) تصريح
 بجماع لمن له قبل وفي هاتين تفسير المقتل بالحقن الكبير (شرع الله به الإهداء) جواب
 لما بيني وفي نسخة ولما احتقر بن زياد لما وسد فيها أولى لاحتياجهما إلى تقدير جواب لما بيني
 أي هاجر (نبعث عليه السلام البعوث والسر يا وغزا) بنفسه وقدرت عادة المحدثين وأهل
 السير واصطلاحاتهم غالباً ان يسموا كل عسكر حضره النبي صلى الله عليه وسلم بنفسه الكريمة
 غزوة وما لم يحضره بل أرسل بعض من أصحابه إلى المدينة وسريه وبها (وقال طرو وأصحابه حتى
 دخل الناس في دين الله أفواجا) جبايات بعد جبايات بآية بعد الفتح من أقطار
 الأرض طائعين (وكان عدد من غزاه عليه السلام) قال في الفتح جمع مغزى يقال غزا غزوا
 ومغزى والاصل غزوا الواحدة غزوة وغزاة والميم زائدة وعن ثعلب الغزوة المرة والغزاة على سنة
 كانه وأصل الغزاة القصد ومغزى الكلام مقصده والمراد بالمغزاة هنا ما وقع من قصد النبي
 صلى الله عليه وسلم الكفار بنفسه أو بجيش من قبله وقصد هم أهم من ان يكون إلى بلادهم
 أو إلى الأمان كن التي حملوها حتى دخل مثل أحد وانفذت انتهى (التي خرج فيها بنفسه
 سبعا وعشرين) كما قاله أئمة المغازي موسى بن عتبة وابن اسحق وأبو معشر والواقدي وابن
 سعد وأسندوه عن هؤلاء وجزم به ابن الجوزي والذهبي والعمري وغيرهم وقال ابن اسحق
 في رواية البكاء عنه سبعا وعشرين وجزم به في رواية الاستيعاب قاتلا وهذا أكثر ما قيل حال
 السهم إلى وانما جاء الخلاف لأن غزوة خيبر أصابت بغزوة وادى القرى فجعلها ابن اسحق غزوة
 واحدة وقيل سبعا وعشرين ولعل هذا رآني يسند صحيح عن ابن المسيب أو سبعا وعشرين وعند
 أبي يعلى بإسناد صحيح عن جابر أنها إحدى وعشرون غزاة وروى الشيخان والترمذي عن زيد
 ابن ارقم أنها تسع عشرة وفي خلاصة السير للجب الطبري جملة المثلث وروى عنها ابن عسكروان
 ويمكن الجمع على نحو ما قال السهيلي بأن من عدها دون سبع وعشرين تنظر إلى شدة قرب بعض
 الغزوات من غيره فجمع بين غزوتين وعدهما واحدة فخصم للإبواب والقرى به أبداً إذ
 الأبواب في مشر وبواط في ربيع الأول وتم حبراء الأسد لاحتياجهما لصيحتها وقربها
 للفتن لكونها ناشئة عنها ولأنها وادى القرى لم يبق لوقوعها في وجوع من خيبر قبل دخول
 المدينة والطائفتين لانسراقهما إليها ذاتي اثنين وعشرين وإلى هذا أشار لما قلنا

فقال بعد نقل كلام السهيلي المار وقول سيار سدي وعشرين قتل الستة لثمان من هذا
القبيل وأمان قال تسع عشرة قتله أسقط الأيواد واطا وكان ذلك حتى عليه لغيره وبوب
ماقتة ما وقع عندهم بل يقتل ما أولغز وقترها قال ذات العسرا والعسرة والعسرة هي
الثالثة انتهى (وقاتل في سبع منها) قال ابن تيمية لا يعلم انه قاتل في غزاة الا في احد ولم يقتل
أحد الا ابن بن خلف فبما اقلهم من قولهم قاتل في كذا انه بنفسه كافيه بعض الطلبة بمن
لا اطلاع له على أسواله عليه السلام انتهى فني قوله (بتقنه) شيء واجب بان المراد قتال
أصحابه بحدود قتب اليه لكونه سيافيا قتالهم ولم يقع في باقي الغزوات قتال منه ولا منهم قال
في الدرر قد ردد على ابن تيمية حديث كاذبا لثبنا كنية وأجيبنا أول من يشرب النبي صلى الله
عليه وسلم ويمكن تأويله (بدوا أحدوا للرئيس والخذف وقرينة وخبر وفتح مكة وحسن
والطائف) وقال ابن عسبة قاتل في غان وأعمل مدع قرينة لانه معها التمسك لكونها اثرا
وأفردا غير له غيره ما أفردت به من جملة الاسراب وكذا وقع لغيره هذا الطائف ومن واحدة
لكونها كانت في اثرا هكذا في فتح الباري وأما كان لا يتي انه قاتل في جميعها غايته انه على
هذا لا تثن واحدة بالاعتبار والمذكور يكون قاتل في موضعين منها (وهذا على قول من قال)
وهم الجمهور (فقتل مكة عنوة) أي بالهز والقبلة وأما هل قول الأثر فقتل صلحا فيكون
القتال في غان (وكانت سرايا) أرادهم أما بهل البعث لقوة الا في وكان أول بعوثه ولقوة
(التي بعث فيها سبعه أو أربعين سرية) كما رواه ابن سعد عن ذكر في عد الغزاة وبه يوم أول
الاستيعاب فيها قال الشامي والذي في التور قال ابن عبد البر في دياحة الاستيعاب كانت بعوثه
وسراياها تسعا وثلاثين من بعث وسرية انتهى وقال ابن امصق رواية البكائي غنايا وثلاثين
وقال الفتح عن ابن امصق ستا وثلاثين والواقدي غنايا وأربعين وابن الجوزي ستا وخمسين
والمسعودي ستين ومحمد بن نصر المروزي سبعين والحاكم في الاكامل انها فوق المائة قال
العرافى ولم أجدها غيره وقال الحافظ لعله أراد بعث الغزاة اليها وقرأت بخط حلفاى ان
بمجموع الغزوات والسرايا مائة وهو كما قال انتهى (وقيل) وسكاه الميمرى بلسن وفي بعض
رواياتهم (انه قاتل في بن النضير) ولكن الله يجعله الله لا خاصة وقاتل في غزوة وادى القرى
وقاتل في الغابة انتهى ولم يقدم هذا على عد السرايا لانه أراد حكاية المروى عن الجماعة على
حدة ثم ذكر ما في بعض رواياتهم وأفاد صلى الله عليه وسلم بحكمة بعوثه وسراياه فقال والذي
نفسى يده لولا ان أشق على المسلمين ما فعلت خلافا سرية تغزو في مديله الله أبدا ولكن لا أجند
سعة فأجلهم ولا يجندون سعة فيبعوثون ويشق ان يعقدوا بعدى والذي نفسى يده لو ددت أنى
اغزو في سبيل الله فأقتل ثم أحيا ثم أقتل ثم أحيا ثم أقتل ثم أحيا ثم أقتل ثم أحيا ثم أقتل ثم أحيا
وأحد والشيخان عن أبي هريرة يتكرر ثم استعرات (وأفاد في فتح الباري ان السرية بفتح
الهمزة وكسر الراء وتزيد الصيغة التي تخرج بالليل) وجمعها سرايا سرديات مثل مطبة
وعطابا وعطبات (والسارية) بالقصة أيضا وقراءته غير حذو غلط (التي تخرج النهار) نحووا
بذلك لانهم يكونون خلاصة السكر وخيارهم من التي النقيس كافي النهاية (قال) في الفتح
(وقيل سميت بذلك لانهم اتفقوا في ذهابها) تنسرى في خفية (وهذا يقتضي انها أخذت من السر)

ولا يصح لاختلاف المادة) لأن لام البسراء وهذا ما قاله ابن الأثير وأجاب شيخنا بأن
اختلاف المادة (انما يتبع الاشتقاق الصغير وهو يفرغ إلى أصل متناهيته من ماني المعنى
والحروف الأصلية ويجوز أنه أراد بالاختلاف مجرد الزيادة المتناسبة والاشتراك في أكثر الحروف
(وهي قطعة من الجيش يخرج منه) فتغير (وبه وداليه) وكل ما أريد بالجيش عسكر الامام
فيتمهل ما ذاب طائفة مستقلة كسرية جزة (وهي من مائة إلى خمسمائة) فذهب أن
مادونم الاربعة مائة وهو مخالف لقوله تعالى في مقدمة الفتح قال ابن السكيت السرية مائة
التي إلى الثلاثمائة وقال الخليل نحو أربعمائة انتهى وغوه في القاء وس بل في النهاية
يبلغ أربعمائة (وما زاد على الخمسمائة يقال منسرب بالتون ثم المهملة) وتون بجلاس
ومثرب كما في القاموس وهذا الاوافق المصباح ولا القاموس فإنه سكي أقول ألا تذكره ان المنسرب
من المائة إلى المائتين ومنسربه المصباح وقوله يقول القاري جماعة من الخليل ويقال هو
الجيش لا يخرج مني الا اقلعه (فان زاده في الثلاثمائة) الاولى حذف ال التي لهم انهم اندخل
على قول المتناهيين مع خبر الثاني باجتماع كل ثلاثة أو اربائة في المسمع الا ان يقرأ مائة
بالنصب باجاء ال في تصحيح المعبر بحري التنوين والتون كما في التصريح في شجرة (سعي جيتا)
وقال ابن خالويه الجيش من ألف إلى أربعة آلاف وأسقط المصنف من الفتح قوله وما بين المنسرب
والجيش يعني هبطه لأنه فسر الجيش عازدا على ثمانية فقل يمكن بين المنسرب والجيش واسطة ثم
جزر وضبط هبطه (فان زاده في أربعة آلاف سعي بطلا) بفتح الجيم والفاءين حاء هاء لا ساكنة
وأسقط من الفتح قوله فان زاد في جيش جزر اربفتح الجيم وداين مهملتين الاولى مشددة
(والجيش) بلغة اليوم (الجيش العظيم) الكثير وكذا الجبر والمدهم والعمرم كان سامي
الاماي وقال ابن خالويه الجيش من أربعة آلاف إلى اثني عشر ألفا (وما اقترب من السرية
يسمى بعنا) وقدم ان سبأها مائة فظاهرها ان مادون المائة يسمى بها لكن بقية كلام الفتح وهو
قال عشرة فاصبها ثمان مائة والاربعون عصبة والى ثلثمائة تنقيب بقاء وتون وموحدة تأتي
بكسر الميم لم يكون الفتح وقبح التون فان زاده في جرة يجيم مقبوضة وسكون الميم انتهى
في تخصيص البحث بمادون العشرة (والكتيبة) بفتح الكاف وكسر القوفية واسكان
القصة لموحدة ثمان مائة (ما يقع ولم يتنسرب) وفي القاموس الكتيبة الجيش أو الجماعة
المختصة من الخيل أو جماعة الخيل اذا غارت من المائة إلى الالف (انتهى) كلام فتح الباري
في قول البخاري في واخر المغازي باب السرية التي قبل نجد (مختصا) بمعنى انه أسقط منه
ما ذكره عنه لا التخصيص المتعارف وقضاء ان ما أرسله الامام مستقلا وهو دون مائة لا يسمى
بعنا ولا سرية وفي القاموس البحث ويحذف الجيش بجمع يثون وقال ابن خالويه في اقل العساكر
الجزيرة وهي قطعة جزوت من سائر الخالوية مقام السرية أكثرها وهي من خدي إلى اربعة جانة
ثم الكتيبة من اربعمائة إلى ألف ثم الجيش من ألف إلى أربعة آلاف وسكنة في اثنان
واطفل ثم الجيش من أربعة آلاف إلى اثني عشر ألفا والعسكر بجمعها انتهى روى أحمد
وأبو داود والسنائي والترمذي وحسنه عن مجازين وداعة مرفوعة اللهم تبارك لا تمضي في
يكور ما قال مختار وكان صلى الله عليه وسلم اذا بع سرية بعثها أهل النهار وكان حضرة ناجرا

وكان لا يبعث غلامه الامن اقول النهار فكثر ما له حتى كان لا يدري أين يضعه وروى الطبراني عن عمران كان صلى الله عليه وسلم اذا بعث سرية أغزاه اقول النهار وقال اللهم بارك لأميتي في يكورها

• (بعث حمزة رضي الله عنه) •

(وكان اقول به وروى صلى الله عليه وسلم) سال كونه (على رأس سبعة أشهر في رمضان) قاله ابن سعد أي تقر ما أو اعتبرت السبعة من اقول تهيئة للخروج من مكة فلا يثاني ما مر ان قدومه كان لا تبقى عشرة ليلة خلت من ربيع الاول أو ثلاثة عشر أو اثنين وعشرين أو ليلتين (وقيل في ربيع الاول سنة ائمتين) قاله المدايني وقال أبو عمر بعد ربيع الآخر (بعث حمزة) كما روى ابن عائذ عن عروة وبن حزم به ابن عتبة والواقدي وأبو عشرين وابن سعد في آخرين وقيل أولها بعث حمزة وقيل عبد الله بن جحش قال ابن عبد البر والاول أصح (وأمره على ثلاثين رجلا من المهاجرين) قاله ابن سعد وغيره (وقيل من الانصار) كذا في النسخ وصوابه ومن الانصار بالواو اذ لم يزل أحد يجتلوهم من المهاجرين وقد سكي مقلطاي وغيره القولين على ما صوب وقد كره بعضهم انهم كانوا مشركين من المهاجرين والانصار (وقبه نظر لانه) كما قال ابن سعد (لم يبعث أحد من الانصار حتى غزاهم بدر الا انهم شرطوا له) ليلة العقبه (ان ينعوه في دارهم) ولذا المأرا بديرا صار يقول أشيروا لي حتى قال الانصارى كأنك تريد يا رسول الله قال في التورود كراين سعد في غزوة واطمأن سعد بن معاذ حل الاواء وكان أيضا في هذا تناقض منه وشك في ان خروج سعد فيها من غير أن يثديه عليه السلام الا ان حل الواو يكره على ذلك والطاهر ان ابن سعد أراد أنه لم يبعث أحد منهم وتختلف عليه السلام في غزوة بدر وبعد هاجزهم وقد لكن آخر الكلام يكره على هذا التأويل انتهى (فخرجوا بغير ضون عبد القريش) جاءت من الشام تريد مكة أي يترضون لها ليعتروها من مقصدها بامتثالهم عليها (فبعث أبو جهم الهيثم فلقبه في ثلثمائة راكب) قاله ابن اسحق وابن سعد وقال ابن عتبة في ثلاثين ومائة راكب من المشركين (فبلغوا سيف) بكسر الميم له وسكون القصة وبالقاء ساحل (البحر من ناحية المص) بكسر العين وسكون القصة ومصاد مهملة (فلبثا اقوا) للقتال (حز) بفتح الحاء والميم وبالزاي فصل (بينهم مجدى) بفتح الميم وسكون الميم وكسر الهمزة المهملة وباء ياء التسمية (ابن عمرو الجهمي) وكان مواعدا لثريقين أي مصالحيهما لما قال في التورود لا أعلمه اسلا ما فأنصرف بعض القوم عن بعض ولم يكن بينهم قتال وأفاد الواقدي ان رط مجدى قد مواع عليه صلى الله عليه وسلم فكاهم وقال في مجدى انه ما علمت ميمون النقبه مبارك الامر أو قال وشيد الامر (وكان عليه الصلاة والسلام قد عقد له) أي لجزء (لواء) بكسر اللام والميم روى أبو يعلى عن أنس ونفعه ان الله اكرم أميتي بالاولوية وسنده ضعيف (أيض) نا داين سعد وكان الذي جعله يومئذ البدرى أي بفتح الميم واسكان الراء وفتح المثناة وداله مهملة كذا يفتح الكاف وشدا التون قال في غزاي ابن الحصين مهملة من صفر القنوى يفتح الهمزة والتون نية الى غنى بين بعصر حليف حمزة (والواء) كما قال الحافظ في غزاة خيبر (هو العلم الذي يجعل في الحرب يعرف به موضع صاحب) أي أمير (الجيش وقد

بجمله أسير الجيش وقد بدعه لتقدم العسكر) وفي الفتح أيضا في الجهاد اللواء الراية ويسمى أيضا العلم وكان الأصل أن يمسكها رئيس الجيش ثم صارت تحمل على رأسه (وقد صرح جماعة من أهل اللغة بتأداف اللواء الراية) فقالوا في كل منهما علم الجيش ويقال أصل الراية الهمز وأثرت العرب ترك تفتيشنا ومنهم من شكر هذا القول ويقول لم يسمع الهمز (لكن روى أحد والترمذي عن ابن عباس) قال (كانت راية رسول الله صلى الله عليه وسلم سودا ولواؤه أبيض ومثله عند الطبراني من بريدة) بن الحبيب يملتن مصفرا لاسلي (و) مثله (هذه ابن عدي) الحافظ عبد الله أبي أحمد الطبراني أحد الأعلام مات سنة خمس وستين وثلاثمائة (من أبي هريرة) وزاد مكتوب فيه لا اله الا الله محمد رسول الله (وروى أبو داود عن رجل رأيت راية رسول الله صلى الله عليه وسلم صفراء وجمع الحافظ بينهما باختلاف الاوقات قال وقيل كانت راية تسمى العقاب سوداء مربعة وذات تسمى الرية بيضاء وربما جعل فيها ثمن أسود (وهو ظاهر في التباين) بين اللواء والراية وبه جزم ابن العربي فقال اللواء غير الراية فاللواء ما يرفع في طرف الرمح ويلقى عليه والراية ما يعقد فوق وترها حتى تعصفه الرياح وقيل اللواء دون الراية وقيل اللواء العلم النخع والعلم علامة أهل الأمير يدور معه حيث دار والراية يتولاها صاحب الحرب (فلهذا التفرقة فيه عريفة) فلا يخالف ما صرح به الجماعة من الترادف وقد جنح الترمذي الى التفرقة فترجم الاولية فأورد حديث البراء أنه صلى الله عليه وسلم دخل مكة ولواؤه أبيض ثم ترجم الرايات وأورد حديث البراء كانت راية رسول الله صلى الله عليه وسلم سوداء مربعة وحديث ابن عباس المذكور أولا (وذكر ابن أمصق) محمد امام المغازي (وكذا أبو الأسود) محمد بن عبد الرحمن بن نوفل بن خويلد بن أسد بن عبد العزى بن قصي القرشي الأموي النوفلي المدني يتيم مروة ونشأ أبو حاتم والنسائي وأخرج له الجميع (من عروة) بن الزبير أحد الفقهاء (أن أول ما حدثت الرايات) جمع راية (يوم خيبر وما كانوا يعرفون قبل ذلك الا الاولية) وهذا أيضا ظاهر في التباين بينهما (انتهى) لفظ فتح الباري في خيبر

(معرفة عبيدة المطلب)

(ثم سرية عبيدة) بضم العين وفتح الموحدة واسكان التشديد لانه (ابن الحرث) بن المطلب ابن عبد مناف المستشهد بدر (الذي كان رافع) بموحدة منكسرة وبغير مججمة (في شوال على رأس ثمانية أشهر) من الهجرة تقريبا أو تحقفا على ما مر وأورد هذا ابن هشام وأبو الربيع في الاكشاف بقصة غزوة الأبواب في السنة الثامنة في ربيع الأول ورواه ابن عاتق عن ابن عباس وبه صرح بعض أهل السير لكن ذكر غير واحد أن الزاج الأول فلذا اقتصر عليه المصنف (في ستين رجلا) أو ثمانين كذا عند ابن أمصق فيصطلح انه شئ أو إشارة الى قولين ولتقله في ستين أو ثمانين راكبا من المهاجرين ليس فيهم من الأنصار واحد (وعقد) عليه السلام (ه) لعبيدة (لواء) أبيض حملا (مطج) بضم مكسورة وسبقه كنه وطا مستوحدة وسميهم لات (ابن أنانة) بضم الهاء وخفئة المثلثين ابن عباد بن المطلب بن عبد مناف بن قصي المطلب اسمه عوف ومطج لقبه أسلم قديما ومات سنة أربع وثلاثين في خلافة عثمان ويقال عاش الى

خلافه على وشهد معه عقين ومات تلك السنة سبع وثلاثين (بلى أبا شيان) حضر (بن
 حرب) أسلف في الفتح رضى الله عنه (وكان على المشركين) كما قال الواقدي أنه ثبت عندنا
 وصدره مغلطاي (وقيل) أي قال ابن هشام عن أبي عمرو بن العلاء المدني بلى (مكرز)
 بكسر الميم واسكان الكاف فتح الراسواي كما ضبطه النساب وغيره قال الهبلي وكذلك
 الرواية حيث وقع قال ابن ماكولا وحدثه بخط ابن عبدة النساب يفتح الميم قال الحافظ ويخط
 يوسف بن خليل بضم الميم وكسر الراء والعقد الاول (ابن حنبل) بن الاخيف بفتح الهمزة
 وسكون الهمزة وفتح الحنة وبالقاف ابن علقمة العامري وهو الذي يأتي في فناء سهل بن عمرو بعد
 بدرويهام أيضا في قصة الخديجة قال في الاساية والنور ولم أر من ذكره في الصحابة الا ابن حبان
 فقال في ثقاته: قال له حصة (وقيل) أي قال ابن اسحق بلى (مكرمة بن أبي سهل) أسلف في الفتح
 (في ماتين) ولم يكن منهم قتال الا أن سعد بن أبي وقاص (مات) (مري) يومئذ (بسمهم) فكان
 أول سهم رى به في الاسلام) كذا عند ابن اسحق والمراد بقرسهم فلا يشافي قول الواقدي أنه
 تركه كونه وتقدم امام اصحابه وقد تروى عنه فري بما في كتابه وكان فيها عشرون سهما ما منها
 سهم الا ويخرج انسانا أو دابة قال ابن اسحق ثم انصرف النجوم من القوم والمسلمين حامية وقر
 من المشركين الى المسلمين المقدادين عمرو وعتبة بن غزوان وكانا مسلمين ولكنهما شارعا بالتيار
 بالكفار (قال ابن اسحق) وكانت راية جديدة فيما بلغنا أول راية عقدت في الاسلام) قال
 وبعض العلماء هم أنه صلى الله عليه وسلم بعثه حين أقبل من غزوة الإيوة قبل أن يصل الى
 المدينة قال (وبعض الناس يقول) كانت (راية حرة) أول راية (قال) وانما أشكل أمرها
 لأنه عليه السلام بعثه مامعا فاشبهه ذلك على الناس) فكل من قال ذلك في واحد منها فهو
 صادق (انتمى) قول ابن اسحق يمازته من سيرته (وهذا يشكل بقولهم ان بعث حرة كان
 على رأس سبعة أشهر) في رمضان وبعث عبيدة على رأس ثمانية في شوال فكيف يشبه مع
 هذا (لكن يحتل أن يكون صلى الله عليه وسلم عقد رايته مامعا ثم تأخر خروج عبيدة الى
 رأس الثمانية لأمرا اقضاء) فبلى القولان (واقه أعل) بحقيقة الحال
 (مري سعد بن مالك)

(ثم سرى سعد بن أبي وقاص) واصله مالك الزهري آخر العشرة مونا من السابقين الاولين
 المختصين بكثرة جمع أسلف في يوم أحد حيث كره له ارم قدالة أبي واى رضى الله عنه
 (الى الخزار بن جماعة) مشرورة (وراء بن مهملتين) الاولى شيلة كما ذكره الصغاني في خزر
 واجحد في فصل الخلاء من باب الراء وهو الذي في التور في نسخة صحيحة مقروم على ابن مثنى
 خلق نسخة مشرقة منه من سيرة الشامي وتشديد الزاى الاولى لا يلتفت اليه ولعلها كانت
 حرة عقب الألف فصفتها فقلت وايا من تحريف التباخ (وهو) كما في سيرة مغلطاي
 (واحد الخازن يسبق الحقة) وفي قيل الصغاني موضع قريب الحقة وفي القاموس عن قروب
 الحقة (وكان ذلك في القعدة) بكسر القاف وفتحها (على رأس تسعة أشهر) عند ابن سعد
 وشيخه الواقدي وجعلها ابن اسحق في السنة الثانية وتبعه أبو جهر فقال يندبر (وعقله)
 (واحد من جله المقداد) بكسر الميم وسكون القاف ودالين مهملتين (ابن عمرو) بن ثمانية

وذلك (وبين ما نقله عنه البخاري) ان قولها الايواء (اختلاف لان الايواء ووزان مكانان متقاربان بينهما مائة اميال) وبه حرم العمري (أو ثمانية) كما قال غيره زاذني الفتح ولهذا وقع في حديث الصعب بن حنيفة وهو الايواء أو يوزان كما مر في الحج وفي معاني الامور حديثي أبي عن ابن ابي عمير قال ثم خرج النبي صلى الله عليه وسلم نازيا يشقه حتى انتهى الى وزان وهي الايواء وعند ابن علقمة عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم وصل الى الايواء انتهى فكما وقع في العيون ان سار حتى بلغ وزان وقع في غيره انه سار حتى بلغ الايواء وروى البخاري في التاريخ الصغير والطبراني من حديث ابن عمر بن عمرو بن عوف عن أبيه عن جده قال اول غزوة غزونا مع النبي صلى الله عليه وسلم الايواء.

• ثم غزوة بواط فتح الموحدة متدا لا صلي والمسلمي من رواية البخاري والعذري من رواية مسلم ومثوبه في الفتح تتبعه السوطي والمصنف هنا ثلثين (وقد نضم) صريح في قوله مع انه لا يعرف كما قاله في المطالع واقتصر عليه في المتقدمة والمصنف في الشرح وصاحب القاموس (وتحقيق الواو) نايف (واتره) طاء (مهمل) جبل من جبال جهينة بقرب يلبس على أربعة برد من المدينة وقال السهيلي بواط جبلان قرعان لاصل واحد أحدهما جلبي والاخر غروي وفي الجلسي شود بنار ينسبون الى دينار مولى عبد الملك بن مروان (فزاها) صلى الله عليه وسلم في شهر ربيع الاول قاله ابن ابي عمير وقال أبو عمرو وليد بن حزم في ربيع الاخر (على رأس ثلاثة عشر شهرا من الهجرة حتى بلغها من ناحية رضوى) بلغها من (فزاها) وسكون الضاد (المجمعة مقصور) جبل بالمدينة والنسبة اليه رضوى قاله الجوهري وفي السبل على أربعة برد من المدينة وبه يفسر قول المجد على أبراد وفي خلاصة الوقت ورضوى كسرى جبل على يوم من يبع وأربعة أيام من المدينة وشعاب وأودية وبه مياه وأشجار هذا هو المعروف ومنه يقطع اشجار المارة فيسبى هو اول تهامة التي هو مابين الكلام ولكن يكسر ويذكر ان رضوى من الجبال التي في منى البيت وأمن جبال الجنة وفي حديث رضوى رضي الله عنه وقدس وزعم الكيسانية أن عمدا بن الحنفية مقيم به حتى يزرق (في مائتين من أصحابه) المهاجرين رجل لواءه وكان ايض سعد بن أبي وقاص كما في الشامية وغيرها وفي العيون سعد ابن معاذ فعلة كرا بن سعد وثقه مناقشة البرهان له وتاويله ولكن الاقرب انه ابن أبي وقاص لتسريحه بأن الذين خرجوا من المهاجرين ثم قيل انه استغلب ابن معاذ على المدينة قال شيخنا فاعلمه التباس الاختلاف بالحمل (بعض عمرا) لتجار قريش عدتها اثنتان وخمسة مائة بعير قاله ابن سعد وشيخه الواقدي (قيم أمة بن خلف الجهمي) ومائة رجل من قريش (واستعمل على المدينة) فيما قال ابن هشام وابن عبد البر ومغلطاي (السائب بن عثمان ابن مظعون) الجهمي أسلم قديما وهاجر الى الحبشة وشهد بدرا في قول الجميع الا ابن الكلبي فقال الذي شهدها معه ووجه ابن سعد لما قتله جميع أهل السيرة واستشهد يوم البصرة وفي نسخة من سيرة ابن هشام كما في الفتح استغلب السائب بن مظعون وجرى عليه السهيلي انتهى وهو أخو عثمان شهد بدرا عند ابن ابي عمير وفيه كره موسى بن عقبة فيهم وبعاء لم من انهم استغفنان عن ابن هشام سقط اتفاق البرهان وتبعه الشاعى على السهيلي بأن الذي في الهشامية السائب

ابن الاخ لاعمه وقال الواقدي استخلف عليا بعد بن معاذ (فرجع) عليه السلام (ولم يلق
 كيدا أي س با قال ابن الاثير) في النهاية أبو العادات الماردي بن أبي الكرم بن محمد الشيباني
 الجزري العالم النبيل أحد الفضلاء صاحب التصانيف الشهيرة ولد في سنة أربع وأربعين
 وخمسمائة ومات بالمرسل يوم الخميس سلخ ذي الحجة سنة ست وستائة (والكيد الاحتيال
 والاجتهاد وبه سميت الحرب كيدا) مجازا لاقتراها بالاشتراك فيه وذكر القاموس من معاني
 الكيد الحرب فقتناه اشتراكه وفي غيره وضعوا جمع شيئا بأن القاموس أراد التنبيه على
 المعاني التي يصدق عليها الكيد أعم من أن يكون حقيقة أو مجازا واقعها علم
 (ثم غزوة العسيرة) العيين الممهلة المشهورة و(العين المجهمة والتصغير) أي غزوة هاه
 السهلي واحدة العسيرة مصغر (لم يختلف أهل المعاني في ذلك) السبط قال في المشارق وهو
 المعروف قال الحافظ وهو الصواب ووقع في الصحيحين خلافة قتيبة عليه فقال (وفي البخاري)
 ومسلم والترمذي من طريق أبي اسحق سألت زيد بن أرقم الحديث وفيه فأيهم كانت أول قال
 (العسيرة والعسيرة) هكذا ثبت في أصل الحافظ من البخاري فقال في التبع (بالتصغير) فيها
 (والاخرى بالمججمة بلاهاء والثانية بالهمزة وبالألف) وفي أصل المصنف من البخاري العسيرة
 أو العسيرة فقال بالتصغير يسما وبالمهمل مع الهاء في الاولى والمججمة بلاهاء في الثانية ولا ي
 ذكر العسيرة بالمهمل بلاهاء أو العسيرة بالمججمة بلاهاء ولا يصلي العسيرة والعسيرة بالمججمة في
 الاول والهملة في الثاني مع حذف الهاء والتصغير في الكل وفي نسخة عن الاصيل العسيرة
 بفتح العين وكسر الشين المججمة بغير هاء كذا رأيت في القصر كاهله انتهى وفي مسلم العسيرة
 أو العسيرة قال النووي هكذا في جميع نسخ صحيح مسلم بنتم العيين والاخر بالسين الممهلة
 والثاني بالمججمة انتهى ورواية الترمذي كرواية مسلم كما أفاده الحافظ وبهذا كله ان خطأ
 من زعم أنه بالهمز ومنشؤه قراءته العسيرة بالمقدو العسيرة بالواد (وأما غزوة العسيرة بالمهملة بغير
 تصغير فهي غزوة تبوك) قال الله تعالى الذين اتبعوه في ساعة العسرة (وسأقي أن شاء الله
 تعالى) سميت بذلك لما كان فيها من المشقة كما يأتي بيانه ولما كان يتوهم في هذه على ضبطه
 الثاني انها سميت بذلك لما سميت به تبوك وصغر من دفع هذا الزعم ونقصها دون السابقين فقال
 (وثبت هذه الى المكان الذي وصلوا اليه وهو موضع لبنى مدح يسبح) ليس فيها وبين البلد
 الا الطريق السالك كما في النور وغيره وفي القاموس موضع ناحية بفتح وقفه يسبح كينصر
 حصن له عيون وغنبل ووزع بطريقين ساج مصره وغيره صرف كيشكر وفي القنديل كرويوث
 قال ابن اسحق موضع يعان يسبح وفي الروض معني العسيرة والعسيرة انه اسم مصر من
 العسيرة والعسيرة واذا صغر تصغير ترخم قيل عسيرة وهي بقله تكون افة أي عسيرة ثم
 تكون محاء ثم يقال لها العسيرة (وخرج اليها صلى الله عليه وسلم في جادى الاولى) قاله
 ابن اسحق وتبعه ابن حزم وغيره (وقيل الاخرة) قاله ابن سعد أي المتأخرة وفي نسخة الاخرى
 وعبره لقا بلها بالاولى فانه نفع اللعين بالواحدة المتناولة المتقدمة والمتأخرة وقد ذكر السيوطي
 في الشماريخ ما حمله انه اذا دلت قرية على الموضع التعبير بالآخر والاخرى وفي نسخة
 الاول وقيل الاخرة بذكرهم اذ هابا الى معنى الثمر وان كان المصباح انما نقل تاويله اذا

وقع في شعره والاعجمادان مؤثتان دون الشهور ويخرج تذكيرا لا استراشا على مقاد
 الثمار في (على رأسه عشر شهر من الهجرة في حنين ومائة ليل وقيل في (ماتين)
 حكاهما ابن سعد وزاد من قريش من المهاجرين من استدل ولم يذكره أحد على الخروج
 (رجلا) غير مائتين وهو شاذ كقول

إذا عاش القتي مائتين عاما هـ فقد ذهب المسرة والفناء
 ولا يقاس عليه عند الجهور والقياس في مائتي رجل بالاضافة (ومعهم ثلاثون بعيرا
 يعقبونها) يركبها بعضهم ثم ينزل فيركب غيره (وسمى اللواء وكان أيضا منزه) استأفقه وأسد
 وسوقه (يريد قريش التي هدرت من مكة إلى الشام بالبحارة) وكانت قريش رجعت أموالها
 في ثلاث العبر ويقال ان في احسين القديس اربع مائة ولا يزيد على هذا ان العبر الابل التي
 تجعل الميرة تقول الصباح اتما غلبت على كل فائلة (تخرج اليها اليتمها فوجدها قد مضت)
 قيل ذلك بأيام ابي العبر التي خرج اليها حين رجعت من الشام فكان يسيرها فعمدة الكبري
 كما في العيون وغيرها قال ابو عمرو فقام هذا بقية جادى الاول وليالي من جادى الاستمر
 يعلم ان في قول الله صلى الله عليه وسلم في ما قام به جادى الاول في الحج فخرجنا بابل قوله ان لا يخرج في الشتاء جادى
 الاول (رواه) في هذه السقرة (في مدح) زاد ابن اسحق وحلفاءهم من بني شجرة وتقدم
 في زمان انه واقع في شجرة فلعلها تأكله لاولى أو ان حلفاء في مدح كانوا اربعة عشر من بني
 شجرة لا مراما وبسببه ساقوا في مدح فكان ابتداء صلح بني مدح (من كانته) هو قبيص في
 مدح وبني شجرة لان كلا قبيلة من كانته وذكر الوائد أن هذه السقرات الثلاث كان صلى الله
 عليه وسلم يتوخر فيها التي صار قريش حين يتركون إلى الشام ذهابا بابا وبسبب ذلك كانت وقعة
 بدو كذلك السرايا التي بهتها قبل بدر (تسمي) روى ابن اسحق وأبو عبد الله عن طريقه عن عمار
 ان النبي صلى الله عليه وسلم كنى عليا أبا تراب حين نام هو وعمر فاروق في مدح فجمع بين
 هما التراب قال البخاري النبي صلى الله عليه وسلم فخر كما برجله وقد ترمنا قبيصا قال له ابن أبي
 طالب ما لك يا أبا تراب وبه ادشعما أخرجه الشيخان وغيرهما عن أبي بن سعد قال سئل رسول
 صلى الله عليه وسلم في فاطمة فلم يجبه عليها فقال له ابن أبي عمير قالت كان بيني وبينه
 ففاشيتي فخرج فلم يبق عندي فقال صلى الله عليه وسلم لا تسنان انظر أين فوجيء فقال يا رسول
 الله هو في المسجد واذا صلى الله عليه وسلم وهو مضطجع قد سقط رداؤه عن شدة وأصابه
 تراب فجعل صلى الله عليه وسلم يمسحه عنه ويقول عم أبا تراب وفي رواية اجلس أبا تراب حين
 قال هل وما كان له اسم أحب اليه منه وغلط ابن القيم رواية السيرة وقال انما كتابه كان بعد
 بدو له وأول يوم كآفبه وقال السهلي ماقى الصبي أصعب الا ان يكون كآفبه امرأة في هذه
 الفتوة ومرة يسدها في المسجد ومال الحافظ وصاحب التوراني ذا الجمع لكنهما قالان صخ
 فكون كآف الخ اشارة لتوقفه فان اسناده لا يخلو من قال قيل ولهذا اختص على بقوله
 كرم الله وجهه دون غيره من الصحابة والآل وقيل لانه لم يسجد لهن قط وقيل غير ذلك وروى
 الطبراني عن ابن عباس وابن عساكر عن سائرهم صلى الله عليه وسلم لما أتى بين أصحابه ولم يزل
 بين علي وبينه أشد غضب فذهب إلى المسجد فذكر حديث العجيج قال الحافظ ويمنع الجمع

بهم ما لان المؤاخاة كانت اول ما قدم المدينة ودخول على علي فاطمة به ذلك عدة ومافي الصحيح
 أصح انتهى ولم يظهر من قوله ابتاع الجميع فانه يمكن غسل ما جعوا به بين الخديشين قبله فيكون
 ككاه ثلاث مرات اولها يوم المؤاخاة في المسجد وثانيها في هذه الغزوة في ختل في مدبلج وثالثها
 بعد بدري في المسجد لما غلب الزهراء وانما يمتنع لو قال في رواية الصديقين انه اول يوم كاه فيه كما
 ادعى ابن التيم (وكانت نسخة المروعة) عليه صلى الله عليه وسلم وبين بقى شجرة الواقعة في
 غزوة وذان وذكرها عن ابيه ان كان الاول في تسديها ثم كما فعل السهيلي واتباعه لانه اراد ذكر
 الغزوات الثلاث على حدة ولم يخص ليس انما البني مدبلج لتصريح الكتاب انها البني شجرة ولدا
 أسقط اول قول ابن اسحق وحلقوا بهم من في شجرة (فيما ذكره ابن اسحق) كما افاده السهيلي
 في الروض (بسم الله الرحمن الرحيم) فيه نذب اقتراح الكتب بالسبلة فقط وقد جئت كتيبه
 صلى الله عليه وسلم الى الملول وغيرهم فوجدت منسقة ماديون حذلة وغيرها (هذا كتاب من
 محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم) بالباء الموحدة كما هو المتقول في الروض وغيره ويقع في نسخ
 فانهم بالفاء وفي جميع ما عسر (آمنون على اموالهم وانفسهم وان لهم النصر على من راعهم)
 أي قصدهم بسوء بشرط (ان لا يحاربوا) أي يحالفوا (في دين الله) بارادتهم بابطال ما جاء به
 الشرع أو الهوى على من قبلهم يريد منهم ان لا يحاربوا في نصره دين الله (ما بل يجر صوفة)
 كناية عن تأييد مناصرتهم اذ معلوم ان ماء البحر لا يتطعم (وان النبي صلى الله عليه وسلم
 اذا دعاهم لنصر اباؤه عليهم ذلك ذمة الله) يكسر الذال المجمة أي هذه (وم عهد
 رسول) وفسر الشايباني والاول اولى وفي مقمعة الشيخ ذمة الله أي ضيمته وقبل
 الذمام الامان زاد في الروض ولهم النصر على من يترسهم واتي على معنى الذمام أي لمن يترسهم
 واتي النصر منا على عدوهم (قال ابن هشام) عبد الملك (واستعمل) صلى الله عليه وسلم
 (على المدينة) في خروجه للعشيرة (أبا سلمة) وعبد الله (بن عبد الأسد) بين ودال سهمتين
 الخزرجي البدوي أحد السابقين

• (ثم غزوة بدر الاولى) •

(قال ابن اسحق) ولما دجع عليه الصلاة والسلام أي من غزوة العشيرة لم يتم الايلي قلائل
 لا تلحق العشر كما هو نص ابن اسحق (وقال ابن حزم بعد العشيرة بعشر أيام) نقلا عنه مغلطاي
 وتقول الشايباني عنه انه عليه السلام خرج في ذي ربيع الاول على رأس ثلاثة عشر شهرا وهو مبني
 على أن هذه قبل العشيرة كما ذهب اليه ابن سعد وقرين وغيرهما وابن اسحق الى انها بعد ها
 (حتى) غاية الدلائل المستند من نقض النبي بالافكانه قال اسقرت اقامته الى أن (أغار كرن)
 يضم الكاف وسكون الراء وبالزاي (ابن جابر الفهري) قسبة الى جند الاعداء في رعين مالت ب
 النصر كان من رؤساء المشركين ثم أسلم وصحب وأمر على سريره واستشهد في غزوة فقع مكة
 (على سرح المدينة) بفتح السين وسكون الراء وبالطاء المهملة الابل والمواشي التي تسرح
 قريش بالقداء كما في النور والسبل وله في المراد بالمواشي المال السام كما في المختار في السرح وان
 كانت للمواشي كما في التاموس الابل والغنم وفي البصير السرح ما رعى من قطعهم ويرى أنه
 اغار عليهم من بعد وفي خلاصة الوفا صرح بكونه في سرح الوادي جبل بأصل حتى لم تال فيهم

منه الى بطن المشق كان يرعىهم التبرج (تخرج على اقله وسلم حتى بلغ سقوان بفتح
المجمل وفتح) فتح (القاه) وبالنون (موضع من ناحية بدر) ذكره في النهاية وتبعه السهوي
فقال سقوان يتصل وادمن ناحية بدر وقيل القاه ساكنة (قائه كزمن يامر وتسمى بدرا
الاولى قال ابن هشام واستعمل على المدينة زيد بن حارثة وجعل اللواء) وكان أيضا كافي
الشمسية (علي بن أبي طالب ورضي الله عنه) فرجع ولم يلق كيدا
(ثم سر به أمير المؤمنين عبد الله بن جحش) بن رباب بن أمية وسيرة فضيلة فوجد ابن معمر
الاسدي أحد السابقين البدرى وهاجر الى الحبشة واستشهد بأحد وروى أبو القاسم البغوي
عن سعد بن أبي وقاص به شاعلى الله عليه وسلم في سرية وقال لا بد من عليكم رجلا أصبركم على
الطوع والعطش فبعث عليا بن عبد الله بن جحش فكان أول أمير في الاسلام قال البعري سمى في
هذه السرية أمير المؤمنين وقال غيره سماه صلى الله عليه وسلم أمير المؤمنين فهو أول من تسمى
به في الاسلام ولا يتأخيه القول بأن أول من تسمى به عمر بن الخطاب أو علي بن العاص
وهذا على منعه (قد يجب) عند لا كفر وقطع به الحاقه في سيرته وفي القح وقيل في جنادي
الاشرة (على رأس سبعة عشر شهرا وكان معه غانية) كزاراه ابن اسحق وسماههم فقال
أبو حذيفة بن عتبة العنسي وحكاشة بن محسن الاسدي وعتبة بن غزوان وسعد بن أبي وقاص
وعاصم بن ذريعة وواقد بن عبد الله وثالب بن ألبكر ومهيل بن يشاء (وقيل اثنا عشر) فزيد
عامر بن أبياس والمتداد بن عمرو وعضوان بن يشاء فقلع القاتل بالنار عدا الامير ثم ظهر
ظاهر قول الحاقه في كتاب العلم وكانوا اثني عشر رجلا انتهى وزياد بعضهم وباء والسلي تحضا
لانه انصاري وقد قال المؤلف كنفه (من المهاجرين) زاد ابن سعد ليس فيهم من الأنصار وأحد
يعقب كل اثنين منهم بعيرا (الى نخلة على ليلة من مكة) بين مكة والطائف وفي المجمع نخلة على
يوم ويسل من مكة وهي التي ينسب اليها بن نخلة التي استعمله الحسن فيها وروى ابن اسحق عن
عروة مرسلا ووصله الطبراني باسناد حسن من حديث جندب الجعفي أنه صلى الله عليه وسلم
بعث عبد الله بن جحش وكتبه كذا وأمره أن لا يتفرقه حتى يسير يومين ثم يتفرقه فيمضي
لما أمر به ولا يستكره من أصحابه أحد انما سار يومين فتح الكتاب فاذا فيه اذا انقربت الى كافي
هذا فامض حتى تنزل نخلة بين مكة والطائف فترصد فيها فرسا وتعلم ثامن أخبارهم فقال سمعنا
وطاعة وأخبر أصحابه انه جاء أن يستكره أحد منهم فلم يتخلف منهم أحد وسلك على الجاهلية
اذا كان بصران بفتح الموحدة وضعا اقل معدو عتبة يبعدها الذي كافي عتبة ان عليه فقلنا
في طلبه ومضى عبد الله وأصحابه حتى نزل نخلة (يرصد قريشا فرت به عنهم بحمل زبيبا
وأدما) بفتح الهمز واللام على ما يولد اذا زاد ابن القيم وغيره ونجارت من تجارة قريش اى ما لا من
أموالهم وفي القح لقرا أبا ساس من قريش واجهته بخماره من الشام (فبعث عمر بن الخطاب
بجعله رجعة ساكنة) عبد الله بن عباد وأبو عمار له عمر وهما وعاصم والعداء واشتهم
الصعبة أسلم والعلاء كان من أفاضل الهامة ونسكذ الصعبة وهي أم طلحة بن عبيد الله وفيها
أيضا عثمان وروى ابن أبي عمير انه انخر وسيان والحكيم بن كيسان فترقا قريشهم قها يوم فارتددهم
عبد الله الى ما بين يديهم غلغى عكاشة رآه وقيل واقدوا شرف عليهم فلما رآهم أمنا قالوا

عمار بنهم الدين وشدة الميم أي معقرون لا يأس عليكم منهم فصيدوا ركلهم وسرحوها وضنوا
 لها ما (فتشروا المسارن وقالوا نحن في آخر يوم من رجب) ويقال أول يوم من شعبان وقيل
 في آخر يوم من جادى الآخرة وفي الاستيعاب الأكثر سرية عبد الله في غرة رجب إلى ثغله
 وفيه أقتل ابن الحضرمي بالسلة بقيت من جادى الآخرة قال البرهان وهو تباين وله غلط من
 النسخ صوابه ليلة بقيت من رجب فيبقى الكلامان مع تأويل أي قوله في غرة رجب وقوله
 بقيت من رجب على ما سبق مع تأويل اليوم بالسلة لقريب منه أو بالسلة باليوم وقد يقال
 لا تباين ولا غلط بل هو إشارة للشك الذي وقع لهم في حديث جندب عند المأثرات وغيره ولم
 يدروا أن ذلك اليوم من رجب أو من جادى وحاصله أنهم شكوا في اليوم أهو من الشهر الحرام
 أم لا (فان قتلناهم هناك من الشهر الحرام) (وان تركناهم الليلة دخلوا حرم مكة) فامتنعوا
 به من أن يجمعوا أنفسهم عليهم (فاجعوا على قتلهم) أي قتل من قدر وأعله منهم كما في الرواية
 (فقتلوا عمارا) الحضرمي وفيه تجوز لأنه لما كان برضاهم نيب اليهم والافانثا له كما في
 الرواية واقتد بن عبد الله رماه بهم فقتله (وامتنعوا) أي امتنعوا (عنه بن عبد الله) بن
 المغيرة الحضرمي (والحكم بن كيسان) بنح الكاف وسكون النسيبة وسين مهملة ونون روى
 الواقدي عن المقداد قال أنا الذي أمرت الحكم فأرادوا قتله فأسلم عند رسول الله صلى الله عليه
 وسلم (وهرب من هرب) وروى في الرواية منهم نوفل بن عبد الله (وامتنعوا العير) أي ساقبوا
 فالجرد والمزبد يعني كما في القاموس أي أخذوها (فكانت أول غنجة في الإسلام) قال في الفتح
 وأقبل قتل وقع في الإسلام (ففسها ابن يحيى) بين أصحابه (وهزل الناس من ذلك) باجتهاد منه
 لرسول الله صلى الله عليه وسلم (قبل أن يفرض) النجس كجاءه ابن اصبغ عن بعض آل عبد
 الله قال ابن سعد فكان أول خمس خمس في الإسلام (ويقال بل قدموا بالغنجة كلها) المدينة
 ففسها صلى الله عليه وسلم بعد بدو ويقال تساهلها منهم وخشعوا ثم فسها عليهم ولم يمكن لأبدا
 للمروى عند ابن اصبغ والطبراني بل قد قدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم (فقال النبي
 صلى الله عليه وسلم ما أمرتكم بقتال في الشهر الحرام فأمر الأميرين والغنجة) لتوقته في حل
 ذلك وأبي أن يأخذ شيئا من ذلك وفيه أن شرع من قبلنا شرع لنا حتى يردنا مع قال في الرواية
 فلما قال صلى الله عليه وسلم نكس في أيدي القوم وظنوا أنهم هلكوا وعنفهم أشوانهم فجاء
 مشعرا (حتى رجع من بدر ففسها مع غنائها) على غنائها فقط لأنه سخطها مع غنائهم بدروهم
 بها الجميع وذكر ابن وهب أنه صلى الله عليه وسلم ورد الغنجة وروى القسطل قال ابن القيم والمعروف
 في السير خلافة (وتكلمت عمر بن الخطاب في أن يجمعوا ما أخذوا من) أي امرهم بما (في الشهر
 الحرام) أو هو حقيقة بأن علموا وظنوا أخذوا عليه السلام الغنجة من أصحابه زاد ابن اصبغ
 في روايته وأسر فيه الرجال فقال من يرد عليهم من المسلمين عن ركابكم انما أصابوا ما أصابوا
 في شعبان وقالتهم وقد قاتل بذلك عليه صلى الله عليه وسلم عمرو بن الحضرمي قتله واقتد بن عبد
 الله عمرو عثرت الحرب والحضرمي حشرت الحرب وهو اقتد وقد قتلت الحرب جعل الله ذلك عليهم
 لا لهم (فأنزل الله تعالى) بعد أن أكل الناس القوت (يسألونك) قال الميماوي أي الكفار
 بعثوا يبعثون وقبل أصحاب السرية (عن الشهر الحرام قتال فيه) بل اشتمال (الآية)

قال في الرواية ففرج الله عن المسلمين وأهل السرية ما كانوا فيه ولكنهم ظنوا أنه أعانهم
 الاثم فلا يزال سم قطعهوا فيه فقالوا يا رسول الله أنقطع أن تكون لنا غزوة وتغني فيها أمير
 الجاهدين وفي رواية إن لم يكونوا أصاوا وازوا فلا يزال لهم فأنزل الله ان الذين آمنوا والذين
 هاجروا واجاهدوا في سبيل الله أولئك يرجون رحمة الله والله غفور رحيم فوضعهم الله تعالى
 من ذلك على أعظم الرحمة (وفي ذلك يقول عبيد الله بن جحش) كما قال ابن هشام وقال ابن
 اسحق الصديق ورجع اليهم الاقل بما في الاستيعاب عن الزهري ان ابا بكر لم يقل شعراف
 الاسلام حتى مات فان صبح فلا به ارضه كل امرئ مصعب في أهله البيت لانه قتل به وابنه
 لم يظله من سائر كما قاله عمر بن شبة وقد ذكرها ابن اسحق ستة آيات اقتصر المستفاد كالعنبري
 على ثلاثة وأدب كرمادته فقال (تعدون قتلا في) النهر (الحرام عظيمة) وأعلم) أكبر
 وأشد منه من القتل الواقع منافسه ووجهه (لوري الرشد راشد) وهو غزوة ووجهه
 لو يذوق أي له لم أن فعلكم أعظم (مدودكم) خبر أعظم (عما يقول محمد) وكثير به ما قاله
 وشاهد) (جمله سألته والثالث والرابع

واثر أبيكم من مسجد الله أهله • لئلا يرى الله في البيت ما يجد
 فاناروا ن صيرت ونايتله • واربط بالاسلام باغ وحسد
 (سفيان بن عمرو بن عبد الله) الحضرمي راحنا • بفضله لما • حين (أو قدام الحرب واقد)
 ابن عبد الله السبي برية ابن الحضرمي بسم قتل به ومفعول سفيان الثاني دعاني البيت
 السادس وهو دما وابن عبد الله عثمان بننا • شازعه فلي من القيد عاقده
 وغلب بضم الجمة طوق من حديد يجعل في العنق وأما يكسر ما فالحقيد بكافي الجساح وليل ذكر
 الناطم الحكم مع انه اسير أيضا لجواز انه بعد اسلامه أو قبسه وسرقه الله عن ذلك له انه
 من السعداء السعداء (وبعثت قريش الى رسول الله صلى الله عليه وسلم في قدا) الاسير
 وهما عثمان بن عبد الله (الغزوي) (والحكم بن كيسان) فقال صلى الله عليه وسلم
 لا تفديكموها حتى يقدم صاحبنا يعني سعدا وعنه فاما تخشاكم عليهما فان تقتلوهما فمقتل
 صاحبكم يقدم سعدا وعنه به يوم (فتداهما رسول الله صلى الله عليه وسلم) كل واحد
 بأربعين أوقية بكافي الشامة (فاما الحكم) بن كيسان مولى عمرو الغزوي وأما أبي جهم
 (فاسلم وحسن اسلامه وأقام عند رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى قتل يوم بدر مع شهيد)
 ذكره ابن اسحق وابن عسبة وعروة بن الزبير وروى الهيثم بن سدي عن أنس بن مالك
 وعن أبي بكر بن أبي جهم قال تزوج الحكم بن كيسان مولى بني مخزوم وكان مجابا آتية
 عثمان أخت عثمان وكانت عاشقة ذكره في الامامة (وأما عثمان فقتل بحكمة فباتها كالنار) ومن
 يضل الله فلا هادي له

• (تحويل القليلة وقرض رمضان وركاة القطر) •

(ثم حوالت القليلة) أي الاستقبال لا ما يستقبله المصل أدلالية تعلق به تحويل أو جمل أي غير
 وجوب استقبال المقدس (الى الكعبة) التوبيخ ذكرى لازمان فلا بد عليه من ان السرية
 على رأس سبعة عشر شهرا في رجب وحكاية الخلاف الإتي في التحويل (وكل من جلى الله

عليه وسلم (يصل إلى) حفرة (بيت المقدس) التي كان موسى يصلي إليها بجذاء الكعبة وهي قبله الانبياء كلهم نقله القرطبي عن بعضهم وأخرج ابن سعد عن محمد بن كعب القرظي قال ما خالفني تيمنا في جملة ولا سنة الا أنه صلى الله عليه وسلم استقبل بيت المقدس ثم تحول إلى الكعبة وروى أبو داود في النسخ والمسنوع عن الحسن بن قنبر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان أول بيت وضع للناس الا به قال أعلم قبله فلم يبعث نبي الا وقبلته البيت وهذا اقوال الحفاظ العديدة فقال في تذكرة الراجح عند العلماء أن الكعبة قبله الانبياء كلهم كما دللت عليه الآثار قال بعضهم وهو الاصح انتهى واختار ابن العربي وتلميذه السهيلي ان قبله الانبياء بيت المقدس قال بعض وهو الصحيح المعروف فعدة صاحب الاعنوف من خصائص المصطفى وأمنه استقبل الكعبة انما هو على أحد القولين المرجحين ثم ذكر فيما اختص به على جميع الانبياء والمرسلين ان الله جمع بين القبليتين صلى الله عليه وسلم (بالمدينة) حال (سنة عشر) شهرا كما رواه مسلم عن أبي الأحوص والنسائي عن ذكر بن أبي قائدة وشريك وأبو داود عن حماد بن زيد بنحوه الرازي مع فرار بهم عن أبي اسحق عن البراء بن عازب بن مازروا أحمد بن حنبل صحيح عن ابن عباس وروحه النووي في شرح مسلم وفي رواية تذهب عنده البصري واسرائيل عنده وعند الترمذي عن أبي اسحق عن البراء سنة عشر شهرا أو سبعة عشر شهرا بالشك (وقيل سبعة عشر) شهرا رواه البراء والطبراني من حديث عمرو بن موف والطبراني أيضا من حديث ابن عباس وهو قول ابن المسيب ومالك وابن اسحق قال القرطبي وهو الصحيح قال الحفاظ والجمع بينهما على أن من جرم بسبعة عشر لق من شهر القدوم وشهر التحول شهر والنبي الايام الزائدة ومن جرم بسبعة عشر عداه معا ومن شك تردد في ذلك وذلك ان القدوم كان في شهر ربيع الاول وبلا خلاف وكان التحول في ربيع الثاني من السنة الثانية على الصحيح وبه جرم اليهود ورواه الحاكم بنده صحيح عن ابن عباس وقال ابن حبان سبعة عشر شهرا وثلاثة أيام وهو موقوف على ان القدوم كان في ثاني ربيع الاول انتهى قال البرهان ويمكن أن هذا مراد من قال بسبعة عشر بالقاء البكر (وقيل ثمانية عشر شهرا) رواه ابن ماجه من طريق أبي بصير عن ابن عباس عن أبي اسحق عن البراء قال الحفاظ وهو شاذ وأبو بكر سيئ الحديث وقد اضطرب فيه فعمد ابن جرير من طريقه في رواية سبعة عشر وفي أخرى ستة عشر قال ومن الشذوذ أيضا رواية ثلاثة عشر شهرا ورواية تسعة أشهر وأربعة أشهر ورواية شهرين ورواية سنتين ويمكن جعل الأخيرة على الأصواب وأما ما يجمع ضعيفة والاعتماد على الثلاثة الاول فجمله ما حكى نفع روايات انتهى وكأنه لم يهتد روايت الشك والا كانت عشرة وكذا لم يهتد البرهان وعدا الاقوال عشرة فزاد القول بأنه بسبعة عشر شهرا ولم يهتد الحفاظ لانه يمكن تفسيره بكل ما زاد على المشرة (وقيل) ابراهيم (الحري) قدم عليه الصلاة والسلام المدينة في ربيع الاول فعلى الى بيت المقدس تمام السنة ومضى من سنة اثنتين سنة أشهر ثم حوّل القبلة وهذا محتمل لكون المراد ان مدة الصلاة لبيت المقدس دون ستة عشر ولما قال في النور هذا كاذب أن يكون قولنا انتهى ويحتمل لأن يكون مراده ستة عشر شهرا القدوم (وقيل كان تحويلاه الى جدادى) الأخيرة وبه جرم ابن عقبة (وقيل كان يوم الثلاثاء في نصف

(شعبان) قاله محمد بن حبيب وبزمنه في الروضة مع ترجمته في شرح مسلم ورواية ستة عشر شهرا
 للبرزخ في علم كرامته قال الحافظ ولا يستقيم انه شعبان الا لثبوت شهر القدر والقدر
 انتهى فموافق رواية خمسة عشر تلقى واحسن شهر القدر والتحويل والقول
 الشاذ بانه ثمانية عشر قاله الكسروا اختيار شهر القدر والقدر (وقيل يوم الاثنين
 نصف رجب) رواه أحمد بن ابن عباس بن مسعود صحيح قال الواقدي وهذا ثبت قال الحافظ وهو
 الصحيح وبزمن الجوهري وكما هو صالح لرواية ستة عشر وسبعة عشر والشاذ قاله مسلم في
 الشهر ثلاثة أقوال وفي اليوم قولان (وظاهر حديث البراء) بتقصير الراي والمذلة على الأشهر
 ابن عازب الأنصاري الأوسي الصافي ابن الصافي (في البضايي أم) أي الصلاة التي وقع
 فيها التحويل (كأن صلاة العصر) لقوله وأنه أي النبي صلى الله عليه وسلم صلى أول صلاة
 صلاها صلاة العصر أي متوجها إلى الكعبة (ووقع عند السأي من رواية أبي سعيد بن
 العلى) يضم المير وقع المعلقة وثمة اللام صافي جليل أحمد سعيد وقيل رافع وعاء ابن عبد
 البرزخ في الأول (أمم التهور) وكذا عند الطبراني والبرزخ من حديث أنس وعند ابن سعد
 حوت في صلاة الظهر أو العصر وجمع الحافظ فقال في كتاب الإيمان التحقيق أن أول صلاة
 صلاها في بني مكة لحملت بشر بن البراء من معمر ورواه التهور وأول صلاة صلاها بالمدينة القوي
 العصر (وأما أهل قبا) فلم يلقهم الخبر في صلاة التغير أي الصبح (من اليوم الثاني) وقال
 في كتاب الصلاة لا منافاة بين الخبرين لأن الخبر وصل وقت العصر إلى من ورد داخل المدينة وهم
 بنو حارثة وصل وقت الصبح إلى من هربوا وجها وهم أهل قبا (كما في الصحيحين) البخاري
 في الصلاة والتفسير ومسلم في الصلاة وكذا القسائي (عن ابن عمر) بن الخطاب (أنه قال يا
 الناس) المحدثون في الذن (بقبا) بالذوات وكبروا الصبر على الأشهر ويجوز أن قصر
 وعدم الصبر وبؤت موضع معروفا بظاهر المدينة وقبها مجازا لحذف أي بمسجد قبا
 (في صلاة الصبح) وسلم في صلاة الغداة وهو أحد اسمائها وتقل يدعهم كراة تسميتهم بذلك
 (أجابهم أن) قال الحافظ لم يسم وان كان ابن طاهر وغيره نقلوا أنه عباد بن بشر فبشره فظن أن
 ذلك اغماز في حق بني حارثة في صلاة العصر فان كان ما نقلوه فهو خطأ فيحصل أن عبادا أي
 بني حارثة أو لأولئك العصر ثم توجه إلى أهل قبا فاعلمهم بذلك في الصبح وعامل على تعدد عباد
 صالمروى عن أنس أن رجلا من بني سلمة مروى ركوع في صلاة الفجر فقاموا فوافقوا رواية ابن
 عمر في تعيين الصلاة وبسبعة غير بني حارثة انتهى وكوثر بخبر بني حارثة عباد بن بشر ورواه ابن
 شاذ وابن أبي شيبة وقيل عباد بن شريك ففتح الزون وكسر الهاء ورجع أبو عمر الأول وقيل عباد
 ابن نصر الأنصاري قال الحافظ والمحقون عباد بن بشر انتهى وقيل عباد بن وهب قال
 البرهان ولا أعرفه في الصحابة إلا أن يكون نسب إلى جد له أو جده الأعلى إلى أن خلافا للظاهر
 انتهى (فقال إن رسول الله صلى الله عليه وسلم) أمضا من الحديث ما نقله فدا نزل عليه
 الليلة قرآن قال الحافظ في إطلاق التسمية على بعض اليوم الماضي وما يليه مجازا والتشبيه
 لأرادة البعثة والمراد قوله تعالى قدرى قلبك وجهك في السماء الآية (فأمر) يضم
 الهمزة مبتدأ المنعزل (أن) أي بأذن (مستقبل) بكسر الهمزة أي باستقبال (الكعبة)

فاستقبلوها) فتح المودة عند أكثر رواة العصبة على أنه فعل حاضر أي تحول أهل قبا إلى
 جهة الكعبة (وكانت وجوههم إلى الشام فاستداروا إلى الكعبة) وشبهوا استقبالها
 ووجوههم لأهل قبا بمحفل أنه النبي صلى الله عليه وسلم ومن معه وفي رواية الأصل البضاري
 والحدادي لمسلم فاستقبلوها بكسر اللام صفة بصفة الأمر قال الحافظ وفي تهذيب وجوههم
 الاحقاف المذکوران وعودته إلى أهل قبا أظهر وترجح رواية الكسر رواية البضاري
 في التفسير بلانظ وقد أمر أن يستقبل الكعبة الخاصة بقبولها فدخل حرق الاستفتاح يشعر
 بأن الذي بعده أمر لانه بقية الخبر الذي قبله انتهى وفي التوراة أن بعض الحفاظ قال الكسر
 أصح وأشهر وهو الذي يقتضيه علم الكلام بعد (وفي هذا) الحديث من الفوائد (أن
 الناس لا يلزم حكمه إلا بعد العلم به وإن تقدم نزولهم لم يلزمهم وبإعادة الضرر والمغرب
 والعشاء) زاد الحافظ واستنبط منه الطحاوي أن من لم تبلغه الدعوة ولم يكنه استعلام
 فالقرض غير لازم له وفيه جواز الاجتهاد في زنته صلى الله عليه وسلم لانهم لما تعادوا في الصلاة
 ولم يقدروا على أن يجمعوا حرم القنادر والتمسوا على القطع والاستئناف ولا يكون ذلك
 إلا من اجتهاد كذا الجليل وفي تعاريفهم أن من قدم في ذلك قبينا ما باق له عليه السلام كان
 حرقا لا قبول فلا مانع من تعاليمهم ما منوا من القنادر والتمسوا وفيه قبول خبر الواحد
 ووجوب العمل به وكسح ما يقر بغيره العلم به لأن صلاتهم إلى بيت المقدس كانت عندهم
 بطريق القطع لما عهدتهم صلاته صلى الله عليه وسلم إليه وتحوّلوا إلى جهة الكعبة بخبر هذا
 الواحد وأجيب بأن الخبر المذكور واحتج به قرآن ومقتضيات افادت العلم عندهم بصدق
 الخبر فلم ينسخ عندهم ما عهد العلم إلا بما شهد العلم وقيل كان النسخ بخبر الواحد نجوا في زمنه
 صلى الله عليه وسلم مطاقا وأما مانع بعده وبحثنا في الدليل انتهى (وروى الطبري) محمد بن
 جرير بن طريق علي بن أبي طلحة (عن ابن عباس) قال (لما هاجر صلى الله عليه وسلم إلى
 المدينة واليهود أكثر أهلها يستقبلون) خبرنا لليهود أول بيت أحمد وفي أي وجه يستقبلون
 (بيت المقدس أمر الله تعالى أن يستقبل بيت المقدس) ليجمع له بين التسلين صك ما عده
 السور على من شأنه على الإنبياء والمرسلين وبالله اليهود كما قال أبو العالية (فقرعت
 اليهود) لنظمت أنه استقبله اقتداء بهم مع أنه إنما كان لأمر به (فاستقبلها ليلة عشر شهر
 وكان صلى الله عليه وسلم يحب أن يستقبل قبله إبراهيم) وعند الطبري أيضا من طريق مجاهد
 عن ابن عباس قال إنما أحب أن يقول إلى الكعبة لأن اليهود قالوا لا نأخذكم ويبيع قبائنا
 وعند ابن سعد أنه صلى الله عليه وسلم قال يا جبريل وددت أن الله صرف قريش عن قبلة يهود
 فقال جبريل إنما أنا عبد فارغبك وسله وعند السدي في التاميم والتسوخ عن ابن عباس
 كان صلى الله عليه وسلم يحبه أن يصلي قبل الكعبة لأنها قبله آياته إبراهيم وإسماعيل فقال
 لجبريل وددت أنك سألت الله أن ييسر قريش إلى الكعبة فقال لجبريل لبست أستطيع أن أتدبر
 الله عز وجل بالسهلة ولكن إن سألتني أخبرته (فكأنه يدين) دعاء محبة ذلك بالخال لا بالقال
 ففي التفسير في بيان شرف المصطفى وكرامته على ربه لا تحطاه له ما حب من غير تصريح بالسؤال
 وعليه قاله طاب تفسيره في قوله (ويستلوا إلى السماء) يتنظر جبريل ينزل عليه كما عند السدي

وغيره ولا تم اقبله المباحي (فتزلت الآية) يعني قوله تعالى قد ترمى قلبك وبه لك في السماء
 فتقولونك قبله ترماها قول وجهك شطر المسجد الحرام وبقية حديث ابن عباس هذا عند ابن
 جرير فارتاب في ذلك الى ودوة الواما ولا هم عن قبلهم التي كانوا عليها فانزل الله تعالى المشرق
 والمغرب فاقبلوا لوقا ثم وجهه الله (قال في فتح الباري) في كتاب الصلاة (وظاهر حديث ابن
 عباس هذا ان استقبال بيت المقدس اتمار وقع بعد الهجرة الى المدينة لكن اخرج أحمد من
 وجه آخر عن ابن عباس) قال (كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي بمكة نحو بيت المقدس
 والكعبة بين يديه) فحصل تخالف بين حديثيه اذ مقتضى الاول انه انما امر به في المدينة وهذا
 صريح في انه كان بمكة (قال) يعني في الفتح (والجمع بينهما ممكن بان يكون امر) صلى الله عليه
 وسلم (لما ابرأ أن يرمي على الصلاة لتليت المقدس) قالوا امره بان يستقبله كان بمكة والذي
 بالمدينة ياستمراره ثم نسخ باستقبال الكعبة فلم يقع نسخ بيت المقدس الامرة واحدة (وأخرج
 الطبري) محمد بن جرير (أيضاً من طريق ابن جرير) بجيزه فرع عبد الله بن عبد العزيز
 ابن جريح الاموي مولاهم الكي الكفة الحافظ اذ الاعلام مات سنة ثمان ومائة
 (قال صني النبي صلى الله عليه وسلم اول ما صلى الى الكعبة ثم صرف الى بيت المقدس وهو
 بمكة صلى ثلاث حجج) بكسر الميم وفيه الجيم الاولى وكسر الثانية منون أي سني بناء على ان
 الاسراء قبل الهجرة بخمس سنين أما على انه قبلها ابنة أو نحوها فالمراد ما كان يصلي قبل
 فرض الخمس (ثم جابر قتل اليه بعد قدومه المدينة سنة عشر شهراته ووجهه الله الى الكعبة)
 فهذا الاثر صريح في الجمع المذكور فلا يأس به وقوله في حديث ابن عباس الثاني والكعبة بين
 يديه بخالف قول البراء عند ابن ماجه صلنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم نحو بيت المقدس
 ثمانية عشر شهرا وصرفت القبلة الى الكعبة بعد دخول المدينة فان ظاهره انه كان يصلي بمكة
 الى بيت المقدس مضافاً وحكي الزهري خلافاً في انه كان بمكة يحصل الكعبة خلف ظهره
 أو يجهله ايئنه وبين بيت المقدس قال الحافظ فعل الاول كان يجعل المذاب خلفه، وعلى الثاني
 كان يصلي بين الركبتين البائتين وزعم ناس انه لم يزل يستقبل الكعبة بمكة فلما قدم المدينة
 استقبل بيت المقدس ثم نسخ وحصل ابن عبد البر هذا على القول الثاني ويؤيد على ظاهره
 امامة جابر بل في بعض طرقه ان ذلك كان عند البيت وفي الفتح أيضاً اختلفوا في الجهة التي
 كان يصلي اليها بمكة فقال ابن عباس وغيره كان يصلي الى حيث استقبل لكن كان لا يستدبر
 الكعبة بل يجعله ايئنه وبين بيت المقدس وأما في آخرون انه كان يصلي الى بيت المقدس
 وقال آخرون كان يصلي الى الكعبة فلما جبر استقبال المقدس وهذا ضعيف يلزم منه دعوى
 التسع مرتين والاول أصح لانه يجمع بين القولين وقد رحمه الحاكم وغيره من حديث ابن
 عباس انتهى ولا يخالفه قول ابن العربي نسخ الله القبلة وتكاح القبلة وطول الحرام الاحلية
 مرتين مرتين ولا أحفظ وايضا وقال أبو العباس المزني يفتح الله له والراي والناظر ايها
 الوضوء مما مستات النار وتعلم ذلك السيوطي لان مراد الحافظ ان نسخ من نسخ بيت المقدس
 لم يتركز وما أثبتته ابن العربي التسع للقبلة في الجهة بمعنى انه أمر باستقبال الكعبة ثم نسخ
 باستقبال بيت المقدس ثم نسخ بالكعبة كما هو معلول كلامه ما يدل عليه ابن جرير (وقوله)

في حديث ابن عباس الا قول امره الله بركة قول من قال) وهو الحسن البصري (انه صلى الى بيت المقدس باجماع) وكذا قول الطبري كان تخيرا بينه وبين الكعبة فاختلفوا معه في ايمان اليهود وبرقة ايضا سوا الطبري بل اذلو كانه تخيرا لاختار الكعبة لما سبها من غير سؤال قال شيخنا الان يقال بعد اختياره وجب عليه لكنه استبعد هذا الجمل لانه فيه تضيقا عليه ولو خير كان كخبره بين المصنع على الخطين وغسل الرجلين والذي عليه الجمل وكما قال القرطبي انه اذا كان بامر الله ووجهه (وعن أبي العالية) وضع يدهم الرامع فربان موارن بكسر الميم الرماح بكسر الراء وتحتة مولاهم البصري الثاني الكبير اخرج له الجميع (انه صلى الى بيت المقدس بالنسبة لآهل الكتاب) وعن الزباج ايضا قال المشركون لانهم اتوا الكعبة (وهذا لا ينفي ان يكون بتوقيف) فقد يكون الامر به لتأليه هم (واشتهوا في المسجد الذي كان يصلي فيه) حين خولت القبلة (فمعاذ ابن سعد في الطبقات انه) صلى الله عليه وسلم (صلى ركعتين من الطلوع في مسجده) النبوي (بالمدين ثم امر ان يتوجه الى المسجد الحرام) أي الكعبة وعبره كالاتية دون الكعبة لانه كما حال البيضاء كان عليه السلام بالمدينة والبيد يكفيه صراعاة الجاهلية فان استقبل عينا أي لم يجد صرح عليه بخلاف القرين (فاستدار الى رداره معه المسلمون) فعلى يوم ركعتين آخرين لان التاهر كانت ومشدرا بما فاستن منها لبيت المقدس وثمان للكعبة ووقع التصوير في ركوع الثالثة كما في التوراة فغلت كلها ركعة للكعبة مع ان قيامه واقراره اذ ابتدأ ركوعها للقدس لانه لا استعداد بالركعة الا بعد الرفع من الركوع ولذا يدركه المروق قبله (ويقال انه عليه السلام ناداهم بشرين البراءين معروفين) بمولات يقال اسمها خلدية كما في التبريد (في بني سلمة) بكسر اللام والنسبة اليها اشتبهت على المشهور في الانسية والسلي اقصة في الانصاري وفي آلب كسرهما المحدثون في التسمية ايضا (قصعت له طهاسا وكات) أي وجدت (الطهر) أي دخل وفيها فسكان تامة لكن المذكور في الفتح الخبي هو ناقل عنه وكذا العيون والنبل عن ابن سعد بلقا ومات الطهر معه له أي ذاقها (فصلى عليه السلام باصحابه ركعتين ثم امر) باستقبال الكعبة في ركوع الثالثة (فاستداروا الى الكعبة) بأن يقول الاحام من مكانه الذي كان يصلي فيه الى مؤخره وكسوت الرجال حتى صاروا خلفه ونحوات النساء حتى صرن خلف الرجال ولا يشك بأن عمل كثيرا خفيا أنه قبل تحريمه فيها كالسلام أو اغتفر هذا العمل للمصلحة ولم يتوال الخطأ عند التصوير بل وقعت منفرقة (فسمي مسجد القبلتين) لتزول التسخ وتحويله عليه السلام فيه ابتداء من ابره ان التصوير وقع في مسجدى قيامه بنى سارته ولم يصح بذلك وأيضا فحكمة التسمية لا يلزم اطرادها (قال ابن سعد قال الزاقدى هذا عند ثابت) من القول الا قول ان التحويل وقع في المسجد النبوي (ولما حوّل الله للقبلة حصل لبعض الناس من المناقضين والكفار) المشركين من قريش (واليهود ارباب) شك (ورمض) ميل (عن الهدي وشك) فيه (وقالوا) ما ولاهم عن قبلتهم التي كانوا عليها على استقبالها في الصلاة (أي ما هؤلاء ينافرون يستقبلون كذا وانهم يستقبلون كذا) ومصرحه أن هذا القول المرواثة الثلاث وبه صرح البيضاء وسيد كرامتس مقابله أخيرا (فأنزل الله جوابهم في قوله) يستقبلون الله بها بنى النام

ما ولا هم عن قبلتهم التي كانوا عليها (قل لله المشرق والمغرب) أي الجهات كلها لانهم ما احسنوا
 الارض قياما بالتوجه الى أي جهة شاء لا اعتراض عليه كما في الجلال فعمله على الحقيقة وحده
 المصنف على الجواز فقال (أي الحكم والتصرف والامر كله لله) لا يستل عما يقوله (تخيما
 وبدون ان وجهنا فالطاعة في امتثال امره ولو وجهنا كل يوم مرات الى جهات متعددة ففمن
 عبده وفي تصريفه) نحن (خداه حينما وجهنا توجهنا) وقد قال تعالى وفيه المشرق
 والمغرب فابتاعوا لواقته وجهه الله تصدق عن ابن عباس ان سبب نزولها انكار الجود قال
 السيوطي واسناده قوي فليصدق في صحابه وايات أخرى صفة (وقه تعالى يبيننا عليه الصلاة
 والسلام وبأياته عنايه) أي رعاية (عظيمة اتخذوا هم الى قبله خليفه ابراهيم) وألقى حينها
 في قلب حبيبته عليه السلام ولم يفعل قلبه بقرامته بل تركه واعلى ضلالهم الذي وقوا فيه
 مع انهم اقبلوا الانبياء كلهم على أحد التوفيق كما مر ورعا يزيده الحديث الذي ذكره بقوله (قال
 عليه الصلاة والسلام فبينما واه أحد من عاتقه ان اليهود لا يسجدوننا على شيء كما يسجدوننا على
 يوم الجمعة التي هذا الله اليها) قال الحافظ يحفل بأن نص لنا عليه ويحفل بالاجتهاد ويشبهه
 أن ابن سيرين في جمع أهل المدينة قبل قدوم المهدي فانه يدل على ان أولئك المحبة استأذوا
 يوم الجمعة بالاجتهاد ولا يمنع ذلك ان المغرب صلى الله عليه وسلم عليه بالروح وهو بمكة فلم يتمكن من
 أفاضتها ثم قد ورد فيه حديث ابن عباس عند الدارقطني ولما جمع بهم أول ما قدم المدينة كما سجد
 ابن ابي عمير وغيره وعلى هذا فقد حصلت الهداية للجمعة في معنى البيان والتوفيق انتهى ملخصا
 (وضلوا عنها) لانه فرض عليهم يوم من الجمعة وكل الى اختيارهم ليقروا فيه بشرعهم فاختلوا
 في أي الايام حروا ولم يثبت اليوم الجمعة قاله ابن بطال وصال اليه معاش وقوا وقال النووي يمكن
 انهم أمروا به مرسيا فاختاروا هل يلزم بعينه أم يسوغ ابداله يوم آخر فاختاروا فاختاروا
 قال الحافظ ويشبهه ذلك ما نظري عن مجاهد في قوله تعالى انما جعل السبت قالوا رادوا الجمعة
 فاختاروا واخذوا السبت مكانه وقد روى ابن ابي حاتم عن السدي التصريح بأنه فرض عليهم
 يوم الجمعة بعينه ولتنته ان الله فرض على اليهود الجمعة فأبوا وقالوا يا موسى ان الله لم يخلق يوم
 السبت شيئا فاجعله لنا فجعل عليهم وليس قلنا يجب من مخالفتهم كما وقع لهم في قوله تعالى
 ادخلوا الباب سجدا وقولوا حطة وغير ذلك وكيف لا وهم القائلون نعمنا وحبنا انتهى
 (وعلى القبلة التي هذا الله اليها) بصرح البيان بالامر المكرر أو البيان تساوي حكم السفر
 وغيره وثالثا تكيد (وضلوا عنها) لانهم لم يؤمروا باستقبال المصخرة كما ل عليه هذا الحديث
 وهو يؤيد ما رواه ابوداود وفي التامع والنسوخ عن خالد بن يزيد بن معاوية قال لم يجسد اليهود
 في التوراة القبلة ولكن تابوت الكينة كان على المصخرة فلما عتب الله على بني اسرائيل رفعه
 وكانت حلاتهم الى المصخرة عن مشورتهم وروى ابوداود ايضا انهم وبناهم اذ العلية
 في القبلة فقال أبو العلية كان موسى على عند المصخرة ويستقبل البيت الحرام فكانت
 الكعبة قبله وكانت المصخرة بين يديه وقال اليهودي يني عليك مسجد صالح النبي عليه السلام
 قال أبو العلية فاني ملئت في مسجد صالح وقلته الى الكعبة وفي مسجد ذي القرنين وقلته
 اليها وفي البغوي في تفسيره قوله تعالى واجعلوا يسركم قبله روى ابن جرير عن ابن عباس قال

الكتاب يعرفونه كما يعرفون أبناءهم الآية قال أي يعرفون أن قبيلة النبي الذي بعثت من
ولدا معبد قبل الكعبة كذلك هو مكتوب عندهم في التوراة وهم يعرفونه بذلك كما يعرفون
أبناءهم وهم يتكفرون ذلك وهم يعلمون أنه الحق يقول الله تعالى الحق من ربك فلا تكونن من
المعترين أي الشاكين وأمر الله في المنافقين قل لله المنرد والمغرب وفي المشركون لا يكون
لناس عليكم حجة (ثم فرض صيام شهر رمضان) ذكر بعضهم حكمة كونه شهرا انقل لما تاب
آدم من أكل الشجرة تأخر قبوله فوشى له لاني في جسدي من تلك الاكلة ثلاثين يوما فلما عفا
جسده منها تيب عليه ففرض على ذرية صيام شهر انتهي روى الواقدي عن عائشة وابن
عروا بن عبد العزيز قالوا نزل فرض شهر رمضان (بعد ما ولى القبلة الى الكعبة بشهر
في شعبان) أي في نصفه بناء على أن التحويل في نصف رجب أو في أوله بناء على أنه في آخر
جادي الآخر ولا يأتي هنا القول بأنها حلت في نصف شعبان لأنه يلزم أن تفرض الصوم
في نصف رمضان (على رأس) أي أول غماتية عشر شهر رامن مقدمه عليه السلام) المدبنة
تقرى سافلا بضم السين الجوز أو ثمانى شهرا وفي غماتية عشر (و) فرض (زكاة الفطر) في هذه
السنة كما في حديث الثلاثة وزاد المؤلف تعاملا إلى أمدة الغاية (قبل العيد يومين) وهي كما
في حديثهم (أن يخرج عن الصغير والكبير والحر والعبد والله عز وجل لا يباع من غير أوصاع
من شعير) يخرج الشعير وتكسر (أوصاع من زبيب أو صاع من بر) أي الخبز كذا في حديث
الثلاثة رواية عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده عند أبي داود وأحمد والترمذي وسنده وذكر
أبو داود أن عمر بن الخطاب جعل نصف صاع من بر مكان هذه الأشياء وفي الحديث إن معاوية
هو الذي قوم ذلك وعند الدارقطني عن عمرو بن ميمون رضي الله عنه وسلم عمرو بن حزم نصف صاع
من شطة ورواه أبو داود والنسائي عن ابن عباس عن عمرو بن عفان فقال علي أما الذبيح الله
من شطة فأمرنا بالحق صاعين بزوغره وبري صاعين دقيق ولكنهما وهم من سليمان بن عيسى به
عليه أبو داود (وقد قيل أن فرض زكاة الأموال) من جهة حديث عائشة وابن عمرو بن
سعد (وقيل أن زكاة الأموال فرضت خيرا) أي السنة الثانية وقيل بعد دهاء وقبل سنة تسع
(وقيل) فرضت زكاة الأموال (قبل الهجرة) حكاه مغلطاي وغيره واعتض بأن لم يفرض
بسكة بعد الإيمان إلا الهذلاء كل التروض بالمدينة وإن قيل فرض الحج قبل الهجرة فالصحيح
شلافه الأكثر أن فرض الزكاة إنما كان بعد الهجرة (واقعه أعلم) بالصواب من ذلك وصلى
الله وسلم على سيدنا محمد وآله وصحبه

(باب غزو بني داهظ)

(٢) به مجموع ماذكر (بخرو بدر) أوفى العطف تغليب أو الترسيب كرى ولا بد تأخر ذكره
الطرح من وقت بدر (الكبرى) فستلزوم لا بد (وتبقى العنقلى والثانية وبدر القنال)
لوقوعه قهراً دون الارضى والثالثة ونسب أيضاً بدر القهران (وهى قريمتها ورة) بين مكة
والمدينة على نحو أربع مراحل من المدينة قاله النووي وفى منجى ما استجزم على غنائه وعشرين
فرضاً من المدينة كروا يؤتى بجمعها اسمها (٢- بيت الى يدربن بجلد) بفتح الضمة واسكان
الحاء المعجمة وضم الهم غير منصرف المعلىة ووزن القمل هكذا فى نسخة مخطوطة وهو المفضل لما

في كثر النسخ كبعض نسخ القمح عظم بالميم تحريف من الساخ (ابن التشر) بصاد جمة
 جاع قریش ولا يستعمل الابل باللام فلا يلتبس بغيره لانه ولا لام (ابن كاتبة) لانه (كان
 زلها) وعلى هذا اقتصر البصري وصعد به في القمح (وقيل يدربن الحارث ساقو يثرها) وبهذا
 مقدم غلطى وأسماء الاول قاتلا وقيل يدربن كاتبة (وقيل) نسبت القرية الى (يدرب) فهو
 مجرور متون (اسم البئر التي بها سميت) البئر يدنا (لاستدراستها) كبد والسماء (أو) يعني
 وقيل كما في سيرة مغازي سميت البئر يدرا (لهذا ثانيا) أي مفاصلها (وروي في البدر) وقال
 ابن قتيبة كانت البئر لرجل يسمى يدرا من غفار وقيل يدرب من بني ضمرة وحكي الواقدى
 انكار ذلك كانه عن غير واحد من شيوخ بني غفار وانما هي ماؤنا وماؤنا تلسا وما ملكتها أحد قط
 يقال لبدر وانما هو علم لميم كغيرها من البلاد قال البغوي وهذا قول الأكثر (قال ابن كثير
 وهو) أي يوم يدرب (يوم الفرقان) المذكور في قوله تعالى وما أنزلنا على عبدنا يوم الفرقان
 لأن الله فرق فيه بين الحق والباطل فانه ابن عباس ورواه ابن جرير وابن المنذر وجمعه الحاكم
 (الذي أعزاه فيه الاسلام) فتواه وأما هـ (و) قوى (أهل دغ) الله (فتبه الشرك)
 اخفاء وأذهب شركه يقال دغ دغته كسر عظام دماغه فتبه الشرك بالدماغ المكبوبة
 استعارة بالكناية وابتدع له تحسلا أو الاستعارة في قوله هي تبعية (وغرب له) أي
 أهله الذين كانوا يقاتلونه أو غرب الاماكن التي يكن ظاهرا فيه أو الاول أظهر لان تخريب
 اماكنه انما كان بعد فتح كبحه دم الزبي وتكبره رجل وازالة جميع الاصنام (وهذا) المذكور
 من عز الاسلام ودمع الشرك حاصل (مع قوله عدد المسلمين وكثرة العدو) فهو آية ظاهرة على
 عذابة الله تعالى بالاسلام وأهله (مع ما) أي حال (شكوا) أي العدو (فتبه من) القوة
 الحاملة لهم بلبس (سوانج الحديد) أي الدروع الحديد السوانج أي الواصفة من إضافة
 الصفه للموصوف ونقـد دبر القوة الخ لان الواصف ليست ملاحق يسمي بها ما كانوا عليه
 (والعدة) بضم العين (الكاملة) أي الاستعداد والتأهب والعدة ما أعدته من المال
 والسلاح وغير ذلك كما في المصباح فطفه على ما قبله عطف عام على خاص على الثاني ومنه
 على سبب على الاول (والخيل) جمع لا واحد له من لفظه (المؤمنة) الرابعة أو من السعة وهي
 العلامة أو البارة الجمال وذكره بعد العدة من الخاص بعد العام (والجلاء) بضم الجيم
 وكسرها الكبير (الزائد) فذكر رعاية له لانه وفي نسخة الزائد فيها ما رعاية له لانه ألف
 التانيث (أعزاه به رسوله وأظهر وجهه وتزيده) أي القرآن عطف على أعز أو تفسير
 ان أريد الاعز على أن الوحى بمعنى الوحى والتزييل بمعنى المنزول أعز من أن يكون لفظا أو معنى
 (ويضرب وجه النبي) كناية عن ظهروا وجهه السرور فاطلقوا الضم وأريد لازمه فهو يوم
 تبين وجوه أي اظهروا سرور النبي صلى الله عليه وسلم (وقيل) أي أتباعه بالتحصن عطف على
 رسوله أو على وجهه بتقديره مضاف أي ويضرب وجه قبيله في ذلك المضاف وأقيم للمضاف اليه
 مقامه (وأخرى الشيطان) ألبس وغيره من الشياطين (وجله) أتباعه من أهل الضلال
 والزبغ نسبوا اليه لقبولهم ما وسوس به فضلوا بين الحق وبينه وألما بالبدليس وأعوانه من
 الشياطين والاول أولى لأخذه العموم في أنه أخرى شياطين الجن والإنس (ولهذا قال تعالى

عنت على عباده المؤمنين) قال شيخنا الصادق عليه السلام قالوا في الايمان فقولوا
 (وحزبه) أي انصار دينه (المتقين) ساءوا لقبه بالمتقين والوجود وهو ما صدق عليه
 المؤمن والمتق ويصير في المقهور فان العبد معناه الذي لا يملك لنفسه شأ مع سيده فكأنه قال
 على عباده الذين لا يملكون لانه هم ضرا ولا تعابيل صكافوا متقادين له لا مثال او امره
 واجتناب نواحه (ولقد نصركم الله يدعونكم اذله) سال من الضمير ولم يقل ذلائل ليدل على
 قلة (أي قليل عددكم) فهو من ذكر الميود او اذله وبوالا فاذله جمع ذليل فذعزير
 وقلة العدد سبب لذلك أي قليلون بالنسبة الى من لقيتم من المشركين من جهة أنهم كانوا مشركين
 الا قليلا وبارزين من السلاح لانهم لم يأخذوا اجهزة القتال كما ينبغي وانما خرجوا والتقى العير
 بغير لاف المشركين (لعلوا ان النصر انما هو من عند الله) كما قال تعالى ان نصركم الله فلا
 غالب لكم (لأنكم عدد) بفتح العين (والعدد) بضمها جمع عدة كقرفة وغرف (انتهى)
 كلام ابن كثير (فقد كانت هذه الغزوة أعظم غزوات الاسلام) أي أفضلها وأشرفها قال
 في الاستيعاب ليس في ترواته ما يصل له في التمثيل ويقترب منها غزوة المدينة حيث كانت
 بيعة الرضوان انتهت فليس المراد العظم من حيث كثرة الجند والشدة لان في غيرها ما هو
 أقوى منها في ذلك ويدل له أقواله (اذمها كأن ظهروه) أي كمال اتشاد الاسلام وكثرة
 المداشرين فيه (وبعد وقرة لها إشارة على الاتفاق) جمع اتق بضمتين وبسكون القاء أيضا
 كما مر في رؤس ثبوت الاتق وفي القاموس الاتق بضمة وبضمين الناحية انتهى أي من
 الارض والسماء (فوه) عليه واصلاحه بعد الشدة التي كان فيها من المشركين معاه تروا له
 برز البقاع وظهره والمفوق (ومن حين) أي وقت (وقرة لها اذله السكتار) يقتل
 صناديدهم وأمرهم (واعز الله من حضره من المسلمين) والملائكة (فهو عتده من الأبرار)
 الاتقياء المحترمين فقد قال صلى الله عليه وسلم له ل الله اطلع على أهل بدر فقال اعملوا ما شئتم فقد
 ربيت لكم الجنة أو فقد غفرت لكم وقال في حارث بن سراقته الإله اري وقد اصاب وعتدوا له
 في الجنة الفردوس وجاء جبريل فقال ما تدين أهل بدر فيكم قال من أفضل المسلمين أو كلمة نحوها
 قال وكذلك من شهد بدر من الملائكة ورواها كلها الصادق وهي بشارة عظيمة وقد قال العلماء
 الترجي في كلام الله ورسوله الوقوع على أن أحد أو أباد أو د وغيرهما ورويه يلقب أن الله اطلع على
 أهل بدر فقال اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم وقال صلى الله عليه وسلم لا يدخل النار من شهد
 بدر أو المدينة ورواه مسلم (وكان ترويه يوم السبت) كما يرويه مطلقا وعند ابن عبد ربه يوم
 الاثنين وقال الامام (انتهى مشرة) ليلة (خلت من رمضان) وزاد مطلقا (على رأس تسعة
 عشر شهرا) لان باقي سنة القدوم عشرة أشهر وتقريبا والمضي من السنة الثانية ثمانية أشهر
 كاملة وما مضى من رمضان في مقابلة الماضي من ربيع الأول (وبقال الحسن بن علي بن فضال)
 أي هذا القول الثاني بعد الثالث (بن هشام) تفسير القول شيخ شيخه ابن اسحق تخرج ليعال
 مضت من رمضان (واستخلفه بالجنة) بشيرا وقيل وقاعة بن عبد المتذر الاوسى رده من
 الرسول واليها على المدينة كذا قوله ابن اسحق قال الحاكم لم يتابع على ذلك انما كان اوليا به
 زميل النبي صلى الله عليه وسلم ورواه مطلقا يتابعه له هو في المستدر ولا قال ويضوه ذكره ابن

سعد وابن عتبة وابن حبان انتهى فكونه زميل المصطفى صلى الله عليه وآله أيام من الرواح اقرب
 على ليلتين من المدينة وعند ابن هشام من زيادته انه استعمل على الصلاة ابن أم مكتوم وفي
 الهدى انه استغفله على المدينة والصلاة معا قبل رد أي لباية من الرواح انتهى أي بقي على
 الصلاة فقط (وخرجت معه الانصار ولم تكن قبل ذلك خرجت معه) وما نقلوا انه يقع قتال لان
 خروجهم انما كان لتلقي العير (وكان عترة) البسرين ثلثمائة وثلاثة عشر كرا واه أحد
 واليزار والطبراني عن ابن عباس وهو المشهور وعند ابن اسحق وجاعة من أهل المغازي
 واليزار واليه في عن أي أيوب قال خرج صلى الله عليه وسلم إلى بدر وقال لأصحابه تعادوا
 فوجدهم ثلثمائة وأربعة عشر رجلا ثم قال لهم تعادوا فاعتادوا مرتين فأقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم على بكره
 ضعيف وهم تعادون فقتل العترة ثلثمائة وخمسة عشر واليه في أيضا بنسب حسن عن عبد الله بن
 عمرو بن العاصي قال خرج صلى الله عليه وسلم يوم بدر معه ثلثمائة وخمسة عشر ولا تثنى
 لاستعمال أن الاقل أربعة المصطفى ولا الزجل إلا في آخر وفي حديث عمر بن عبد مسلم ثلثمائة
 وتسعة عشر قال المقاتلة فيصبل على انه ضم اليهم من استصغروا ولم يؤذن له في القتال كابن عمر
 والبراء وأنس وجابر واليزار من حديث أبي موسى ثلثمائة وسبعة عشر وسكن السهلي أنه سخر
 مع المسلمين سبعون نفسا من الجن كانوا أسلوا واذا تحزروا فليعلم أن الجوع لم يشهدوا القتال
 وانما عترة (من خرج معه) واستخرج في شهد القتال (ثلثمائة وخمسة) قاله ابن سعد ولا ين
 جرير بن عثمان ابن عباس ومئة قال المقاتلة فكان ابن سعد لم يعد النبي صلى الله عليه وسلم فيهم قال
 ابن سعد المهاجرون منهم أربعة وستون وصارهم من الانصار وهو يقصر قول البراء عند البصري
 كان المهاجرون يوم بدر ثمانين على شين والانصار ثمانين وأربعين وثمانين وفي البصري عن الزبير
 قال شريعت يوم بدر للمهاجرين ثمانين منهم وجمع المقاتلة بأن حديث البراء فيمن شهد حاسا
 وحديث الزبير فيمن شهد حاسا وحكما أو المراد بالعدد الأول الاسرار والثاني بالانتماء
 مواليم واتباعهم ومردان اسحق أسماء من شهدا من المهاجرين وذكرهم هم حلفاءهم
 ومواليم قبلوا ثلاثة وثمانين رجلا وزاد عليه ابن هشام ثلاثة وسرهم الواقدي خمسة
 وثمانين ولا يجدوا البراء والطبراني عن ابن عباس أن المهاجرين بدر كانوا سبعة وسبعين فله لم
 يذكر من شرب له بسهم عن لم يشهد حاسا وقال الدودي كانوا على الثور بأربعة وثمانين
 ومعهم ثلاثة أفراس فأسهم لهم يسعين وشرب رجال أسلهم في بعض أمره بسهمهم فصع
 انها كانت مائة فهذا الاعتبار قال المقاتلة ولا بأس بما قاله لكن ظهري أن إطلاق المائة انما
 هو باعتبار انهم وذلك أنه عزه ثم قسم مائة على ثمانين سهما عد من شهدا ومن ألق بهم
 فاذا اضغله الخمس كان ذلك من حساب مائة سهم انتهى وقد تنازع فيما ظهر له بان الخمس
 لا يكون نسبتة للمهاجرين فقط وسود البصري المهاجرين بأربعة وتسعين واخترت مائة
 وخمسة وتسعين والاولس أربعة وسبعين فذلك ثلثمائة وثلاثة وستون قال وانما ذلك من جهة
 الخلاف في بعضهم وفي الكواكب فائدتهم ذكرهم مائة قضية الحق وترجيهم على غيرهم
 والاعمالهم بالرضوان على البعير وقال العلامة الذواني سمعنا من مشايخ الحديث أن الدعاء عند
 ذكرهم في البصري مستجاب وقديري (وتمانيه لم يحضرها) ولكنهم (انما) تخلفوا

وسلم دفع الآوا وكان أيضا إلى حميد بن عمار قال وكان أمامه عليه السلام رايتان سوداوان
احدهما سمع علي والأخرى مع بعض الأنصار وقد راين سعدا أن لواء المهاجرين مع مصعب بن
عمير ولواء الخزرج مع الحباب بن المنذر ولواء الأوس مع سعد بن معاذ قال البعدي والمعروف
أن سعد بن معاذ كان على فارس وسول الله صلى الله عليه وسلم في العريش وأن لواء المهاجرين
كان يدعى ثم روى بنده عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم أعطى عليا الراية يوم بدر
وهو ابن عشرين سنة وأجيب عن الأول بأن هذا كان عند خروجهم وفي الطريق فيقتل
أن سعد ادفعه لغير ماذه على الله عليه وسلم ليصره في العريش انهو يدور (وكان المشركون
لنسا) كجرا واه مسلم وأبو داود والترمذي عن ابن عباس عن عمر ورواه ابن سعد عن ابن سعد
(ويقال) هم (تسع مائة وخمسون رجلا) مقاتلا (معهم مائة فرس وسبع مائة بئر) قاله ابن
نقيب وأبو عائد والتقييد بمقاتلة لقتلهما فيمكن الجمع بأن باقي الألف الخمسين غير مقاتلين
عند ابن إسحق أنه صلى الله عليه وسلم بعث عليا والزيبر وسعد بن مالك في نفر إلى ما يبدو يقتلون
الظبر فاصابوا ويكفرين فيهم أسلم غلام في الطباح وغيره بن أبي يسار غلام بن العاصي
أنوا بها والنبي صلى الله عليه وسلم بعث علي غلاما قال أشجرائي عن قريش قالاهم ورواه هذا
لكتيب الذي تراه بالمدوة القصوى قال كم القوم قالوا كثيرا قال ما عدتهم قال ما عدري قال كم
يعرون كل يوم قالوا مائة يوما عشرة قال صلى الله عليه وسلم القوم ما بين التسعمائة
لأسم قال لمن فيهم من أشراف قريش فسمي خمسة عشر فاقبل صلى الله عليه وسلم على
سهم فقال هذه مكة قد ألفت اليكم أنلاذ كبدها أي قطع كبدها شبهه أشرافهم بقلعة الكبد
أي بمهجة المستوفى في الحرف وهو أفضل ما يشي من البعير عند العرب وأمره قال ابن
سنة وزعم أن أول من لحرواهم عشر برزوا حين خرجوا من مكة أبو جهل ثم صفوان ثم
سنان ثم سهل عشر بقديد وما لوا منه إلى نحو البصر فقتلوا فأخاها يوم ما نصر شيعة تسع
بصرها أبو أنصر مقيس الجعفي تسعوا وجر المباس عشر والحرث تسعوا وأبو البصري على ماء
عشر ومقيس عليه تسع ثم شغلهم الحرف فاكلوا من أزوادهم (وكان قتالهم يوم الجمعة)
الأكبر من قال ابن عساكر وهو المختار (السبع عشرة خلت من رمضان) قاله ابن إسحق
في الاستيعاب والعيون والاشارة ولما وافق ما مر أن خروجهم يوم السبت لثنتي عشرة
ت من رمضان الآن يكون وقع خلاف في هلاله فالتاقل بخروجهم ثاني عشره بناء على أن
الثلاثاء والتاقل بأن القتال في سابع عشره بناء على أن أوله الأربعاء (وقيل يوم الاثنين)
ابن عساكر في تاريخه بأسناد ضعيف قال أبو عمر لا جفقه عند الجميع (وقيل غير ذلك)
السبع عشرة بقيت من رمضان وقيل لثنتي عشرة خلت منه ومثال لثلاث خلون منه
ها كما هو مغلطى وعلى الأخير فخرجهم قبل رمضان (وكانت من غير قصد من المسلمين إليها
بعد كما قال نهالي ولو أعددتم) انتم وهم لقتالهم عليهم السلام (لاختلافهم) انتم
(في الميعاد) هبة منه ويأمن من التفرع عليهم ليحققوا أن ما اتفق لهم من الفتح ليس
نعمان الله حار فالعادة في زيدا وإجماعا وميكرا (ولكن) جمعكم بغير ميعاد (ليقتل الله
أكلان مقولا) حسيما بأن يشهد وهو نصر وألباه وقهر أعدائه (وإنما قصد صلى الله عليه

وسلم والمسلمون التزموا لعير قريش التي خرج عليه السلام في طلبها وهي ذاهبة من مكة
 الى الشام حتى بلغ العشرة فوجدوها بقتة بآيام فلم ير له من قريش رجوعا من الشام (رواه
 كما أخرجه ابن اسحق حقه في يزيد بن رومان عن هروقة (أن أبا سفيان) حضر من سر به المسلم
 في الفتح رضى الله عنه (كان بالشام في ثلاثين وراكبا) كذا نقله الفتح عن ابن اسحق والذي
 في ابن هشام عن البكاء عنه في ثلاثين أو أربعين وسبعة اليعمرى وغيره فأما أنه اقتصر على
 الحقيق أو رواية أخرى عنه (منهم) مخزومة بن نوفل و (عمرو بن العاصي) أما ما بعد ذلك وصحبا
 رضى الله عنهما وقال ابن عقبة وابن عاثق في سبعين رجلا وكانت يعرفهم ألف يعمرون لم يكن
 لمو يطيع ابن عبد العزيز شي فلم يخرج معهم (فأقبلوا في قافلة عظيمة فيها أموال قريش) يقال
 كان فيها شاة و ألف دينار وكان لبيق قريش ولا خرسية له من قال الابعث به في العير (مضى
 اذا كانوا قريبا من يد وبلغ النبي صلى الله عليه وسلم ذلك) حذف الفاء أولى لأن ما بعده
 جواب اذا وهو ما مضى متصرف فلا تقترب به الفاء (فندب أصحابه) أى دعاهم (اليهم وأخبرهم
 بكثرة المال وفلذة العتق) اقفاية ما قبل انهم سيعتقون (وقال هذه عير قريش فيها أموال)
 كثيرة (فأخبروا اليها هل اقله أن يملككموها) مثله في العيون وفي نسخة يفتكموها ومثله
 في المسجل وكل عزى لأن ابن اسحق والطيب صلا قال في الرواية فاستدب الناس خلف بعضهم
 وثقل بعضهم لاتهم فلتوا انهم يلقوا حرميا وكان أبو سفيان حين دنا من الجواز ينصب الأشرار
 ويسأل من لى من الركبان (فلمسمع أبو سفيان يسره عليه السلام) من بعض الركبان أن
 عهده اقد استقررت ولعيرك (استأجر ضمضم) يخضع المبتغي بعد كل ميم أو لهما ساكنة (ابن
 عمرو والنخاري) بكسر الميم وتقف الفاء قال في التواريخ الفاضلة لا كذا على كثره (ان ابن
 قريش بركة) بعشرين مثالا وأمره ان يودع بعيره أى يقطع الله ويحول رحله ويشق قميصه
 من قبله ومن دبره اذا دخل مكة (فيسفرهم) يحتمهم على ان يروى بسرعة (ويخبرهم ان محمدا
 قد عرض) أى ظهر (لعيرهم في) مع (أصحابه) فلما بلغ مكة فعل ما أمر به وهو يقول يا بعير
 قريش الطيبة الطيبة أموالكم مع ابي سفيان قد عرض لها محمد في أصحابه لا أرى ان تدركوها
 الذوث الغوث فقالوا أين تلقى محمدا وأصحابه أن تكون كعير ابن الحضرمي كذا وألفه ليعلم غنى
 ذلك (ثم شوافى قريش من المتسقين) وكانوا ما بين رسلين واما خارج واما ما عشت مكانه وجلا
 (ولم ينفك أحسن اشراف قريش الا أبو لهب) وفي نسخة الأما لهب وكلاهما صحيح (وبعث
 مكانه العامي بن هشام بن المغيرة) انما في جهل كان له عليه أربعة آلاف درهم انفس لها
 فاستأجر بها على ان يجرى عنه بعته واشتد حذرا في سفيان فأخذ يطرئ السائل ويحذر
 في النير حتى فات المسلمين فلما آمن ارجل الى قريش بأمر هب الربوع فاستمع أبو جهل (وخرج
 رسول الله صلى الله عليه وسلم) قال ابن اسحق وضرب عسكره يترأى غيبة كواحدة الغيب
 الما كول على ميل من المدينة فعرض أصحابه ووقف استمعوا وشار (حتى بلغ الروحاء) بفتح الراء
 وسكون الواو واسمها له تمد وقرى على قعر أربعين ميلا من المدينة وفي مسلم على ستة وثلاثين
 وفي كتاب ابن أبي شبة على ثلاثين وثلاثين صلى الله عليه وسلم مضيجا بفتح السين المهملة وسكون

الجيم بعدد حمانه حارحي يقرار وما سميت بذلك قال السهيلي لانها بين جبيلين وكل شيء بين
 شيئين جميع انتهى وهو تفسيره أدق في القاموس الصحيح الارض ليست ببلدة ولا مملكة
 وما بين طلوع القمر الى طلوع الشمس (فأما التفسير) بعد ان سار من الزواجر وقرب من الصفر
 كما عند ابن اسحق (عن قريش عيسوهم لينعوا عن عيرهم) من رسله الذين بعثهم
 يتجسس ان الاخبار من ابي سفيان احد حبابيس بوحدة من مقتوحين وهم ملتين أو لهما
 سائكة ووقع الجميع رواة مسلم وبعض رواة أبي داود بسية بضم الموحدة وفتح الممهلة
 واسكان التبعة وفتح السين وتاء تانيته والمعروف قال الذهبي وغيره وهو الاصح الا قول وكذلك
 ذكره ابن اسحق والدارقطني وابن عبد البر وابن ماكولا والسهيلي قال في الاصابة وهو الصواب
 فقد قال ابن الكابي انه الذي أراد الشاعر بقوله

أقم لها صدور حبابيس • ان مطايا القوم لا تجسس

وهو ابن عمرو الجاهلي كما نسبته ابن اسحق قال السهيلي ونسبه غيره الى زياد الانصاري حليف
 انزرج والثنائي عدى بن أبي الزغباء سنان الجاهلي حليف في التبارك الزغباء فتح الزاي وسكون
 المجهمة وموحدة معدود فخاص حتى نزل يدور فأنما الى ثل تحرب من الماء وأخذ يستشيان من
 الماء معاجاريتين تقول احدها لها صاحبتها ان أتاني العير غدا أو بعد غدا أمل لهم ثم
 افضيك الذي لك فالتفتا حتى أتيا رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبرا بما سمعا (فاستشار
 النبي صلى الله عليه وسلم الناس) أصحابه رضي الله عنهم (في طلب العير) في (حرب التفسير)
 القوم النافذين العرب يعصى خبرهم بين ان يذهبوا للعير او الى بخارية السافرين لقتالهم
 وأخبرهم عن قريش عيسوهم (وقال ان الله وعدكم احدي الطائفتين انما العير وما قريش) كما
 قال تعالى واذيعكم الله احدي الطائفتين انهم لكم (وكانت العير احب اليهم) كما قال تعالى
 وثقة وان أغر غدرات الشوكه تكون لكم والمراد بذات الشوكه الطائفة التي في السلاح
 قال أبو عبيدة في الجاهل يقال ما أشد شوكه في فلان أي حقه وكانها استمارة من واحدة الشوكه
 وروى الطبري وابونعيم في الدلائل عن ابن عباس اقبلت عير اهل مكة من الشام بفرج النبي
 صلى الله عليه وسلم يريدوا قتل ذلك اهل مكة فأسرعوا اليها فسبق العير المسلمين وكان الله
 وعدهم احدي الطائفتين وكانوا ان يلتقوا العير احب اليهم وايسر شوكه واخضر فتملج ان
 يلقوا التفسير (فقام أبو بكر) وفي السامية استشار الناس فتكلم المهاجرون فأحسنوا ثم
 استشارهم فقام أبو بكر (فقال فأحسن) أي ما بكل كلام حسن ولم أر من ذكره (ثم قام عمر فقال
 فأحسن) ذكر ابن عقيبة وابن عائد أنه قال يارمول الله انتم اقرش وعزها واهه ما ذلك منذ عزت
 ولا أشئت منذ كثرت والله لتقاتلن قتاهب لذلك ايهه وأعدت ذلك عدته وعزها بالنسب
 مشعول منه أو مبتدأ حذف خبره أي ثابت لم يتغير (ثم قام المقداد بن عمرو) وهذا النسيب
 المختص به يمدح على فارس (فقال يارمول اقم امض لما أمرك الله فغن معك والله لا تقول)
 بنون الجمع أي معاشر المسان (لك كما قالت بنو اسرائيل لموسى) وفي رواية البخاري كما قال قوم
 موسى (أذهب أنت وملك فتاتلا أنا ههنا فاعدت) قالوه لسهلته وعصم بالالة بالله ورسوله
 وقيل قد بدله اذهب أنت وملك فتمتلك فانا لا نستطيع قتال الجليمة وقال السمرقندي أنت

وسدلة هرون لانه أكبر من موسى يستثنى أو ثلاثة (ولكن) تقول (أذهب أنت وبنك
فما تالانا معكم استأثرون) هذه رواية ابن اسحق ورواها البزارى وكذا قتيل بن عبيد
شمالك وبين يديك وخلقت فادان اسحق (قوال الذى بعثك بالحق لوسرت بنابر) بفتح الموحدة
عند الاكثروى رواية بكسرهما وسوق به بعض القوم بين لكن المشهور والمعروف فى الرواية
الفتح والرا ما كس وحقى عياض عن الاصيل قصتها قال الثورى وهو غير مبضع آخر
كافا (الغمام) بكسر الميم وتصحيف الميم قال الخازنى موضع على خمس لبال من مكة الى جنة
العين وقال الكرى هي افاضى جبر وقال الهمدانى هو فى أقصى العين قال الحافظ والاقل أول
وحكى ابن فارس ضم القين والقزازة قصها وأعاد الثورى أن المشهور فى الرواية الكسر
وفى اللغة الضم وفى فتح البارى قال ابن خالويه حضرت مجلس الحملى ونفسه زهاء ألف فابلى
عليهم حديثا فيه لودعوا تالالى برك الغمام قالها بالكسر فقلت المستثنى هي بالضم قد ذكر
له ذلك فقال فى رواه وفقلت سألت ابن دود عنه فقال هو شقة على جهنم فقال الهاملى وكفا
فى كتاب أبى على التفسير شمت قال ابن خالويه وأشد ابن دريد

وإذا تنكرت البلا • دفأوا لها كتب البعاد

واجعل مقامك أو مقرك جاني برك الغمام

لست ابن أم القاطم عيش ولا ابن عم السباد

وبعض المتأخرين قال القولى بأنه موضع بالعين لا يثبت لانه صلى الله عليه وسلم لا يصحهم الى
جهنم ونفى عليه أن ذلك طريق المبالغة فلا يرد به الحقيقة على أنه لا تثنى بين القولين فيحصل
قوله جهنم على مجازا لجودة بناءه على القول ان برحوت ماوى أرواح الكفار وهم أهل النار
انتهى ملخصا وقد دلل رواية ابن عائذ فى نسخة سعد بن عباد بالفتح لوسرت بناحقى بلغ البركة
من محمد بن يحيى بن على انها من جهة العين وذكر السمرى انه رأى فى بعض كتب التفسير انه (يعنى
مدينة الحبشة) قال الحافظ وكأنه أخذه من قصة الصديقين مع ابن البشة فأذا فيها انه لقيه ذاهبا
الى الحبشة ببركة الغمام كما ترى ويجمع بأنهم من جهة العين مقابل الحبشة وبينهما عرض البحر
انتهى ونقل عياض عن ابراهيم الحارثى برك الغمام وشقات جبر يقال فيما تباعد ولا قال
مبعض الاول فى تفسيره هنا أقصى معسور الارض كما هو أحد مدعاياه فى القاموس لانه أتم فى
استئصال أمره واتباعه (بالمائة) أى اسأنا بنا (معك من دونه) أى برك الغمام يعنى لوطيقته
وعارض ذلك قبله أحسن الاله ومنعناه (حتى يبلغه فقال له صلى الله عليه وسلم خذوا زعماءه بغير)
هذا النظر رواية ابن اسحق وروى البزارى عن ابن مسعود وشهدت من المقصداد مشه والآن
أكون صاحبه احب الى مما عدا ذلك به الحديث وفى آخره قرأت النبي صلى الله عليه وسلم
اشرق وجهه وترمى به قوله حورى ابن مردويه وابن أبي عمير عن أنس بن مالك قال لما روى
الله صلى الله عليه وسلم وضمن بالمدينة الى اخبرته عن صراى شقان فهل لكم ان تغزوا اليها
لعل الله يفتحها ويا لها قلنا نعم فخرنا على اسيرنا وما أو قومين قال قد أخبروا خبرنا فاستعدوا
للتغزى فثنا لا والله ما لنا طاعة في قتال القوم فأبى فقال المقصداد لا تقول ان كالت بنوا اسرائيل
لموسى ولكن تقول انهم معكم مقاتلون قال فحينئذ معشر الاسارى أو أمانتنا كما قال المقصداد قال

قوله لا يثبت لانه الخ
هكذا فى التفسير

ولا يثنى ما فيه آذ

التمثيل الذى كور

انما يصلح تشبيه

ملقعة فى جهنم ويصور

ذلك ويراجع اه

صحيحه

فانزل الله تعالى كما اخرجك ربك من بيتك بالحق وان قرأت القرآن فاستمع له كل سواد غليظ من لونه فاقبل منه (أيها الناس اسعوا على واثقوا بالانصار) كما ذكره سعد
 جوابه والمصنف تابع للفظ الرواية عندنا في احصى قلذ الذي كره جواب سعد ثم بعثه بذلك وان
 كان أولى على انه قد يقال الاولى ما في الرواية لانه لم يسم بجملة تكسيرا للاقتداء من سعد
 الحكام مع حصول الجواب الكافي من المقداد بحضورهم وسكونهم عليه وتعيمهم لو كانوا قالوا
 مثله (لانهم حين يبعوه بالعقبة قالوا يا رسول الله انا برأى من فعلك) يكسر الذا لانه
 البرهان بالحكمة وعلق على الضمان أيضا قال شيئا ولعله المراد أي من ضمان مناصرته
 (حتى تصل الى دارنا فاذا وصلت اليها فانت في ضماننا معكم بما تمنع منه أنفسنا وأبناءنا ونساءنا
 وكان صلى الله عليه وسلم يخوف) يعني (أن لا تكون الانصار ترى) تمتد (عليها انصره
 الا من دهمه) بفتح الدال وكسر الهاء وقصها كما في المصباح أي نزل به وبخاء (بالدية من
 عدوه) وذكر ابن القوطية ان اللقيين في دهمتهم انليل وأن دهمه الامر بالكسر فقط (وأن
 ليس عليهم ان يسعهم الى دهر من بلادهم فلما قال ذلك عليه الصلاة والسلام قال له سعد بن
 معاذ) السيد الذي هو في الانصار بمنزلة الصديق في المهاجرين صرح به البرهان في غيره هذا
 الموضع (واقاله لكانك تريد يا رسول الله قال أجل) أي نعم (قال قد آمننا بك وصعدت قتالنا
 وشهدنا أن ما جئت به هو الحق واعطيناك على ذلك مهودا وموانيقا على السمع والطاعة
 فامض يا رسول الله ما أردت) وفي رواية لما أمرت به وعندنا في عاتق من مرسل عروة وابن أبي
 شيبة من مرسل علقمة بن وقاص عن سعد ولهك تحقن ان تكون الانصار ترى عليها ان
 لا يصروك الا في ديارهم راني أقول عن الانصار وأجيب عنهم ولهك يا رسول الله خرجت لاهر
 فاحدث الله غيره فامض لما شئت وصل جبال من شئت واخضع جبال من شئت وسالم من شئت
 وعاد من شئت وشحن أموالنا ما شئت وأعطنا ما شئت وما أشدتنا منا كان أحب اليها بما
 تركت وما أمرت به من أمر فأمر تاسع لاهر لثلاث مرت حتى تأتي برك الغنم من ذي بن لفظ
 علقمة ولفظ عروة لوسرت بنا حتى تبلغ البرك من غمد ذي بن ونجد فيهم المجهة وسكون الميم وال
 مهمله لتسير معك وفي رواية ابن اسحق (قوالذي بعثك بالحق لو استعرضت أي طلبت أن
 تقطع بنا) عرض (هذا الجسر) أي الميخ (تخضع لفضاء معك ما تخلف من اجل واحد
 وما تذكره أن ثلثي عدونا انا العير) يضم السادر والموسدة (عند الحرب صدق) يضم الصاد والذال
 (عند اللقاء) هكذا ضبطه البرهان وبعه الشاى وهو جمع صبور وصديق بزنة فصيل وفعل
 بالفتح يعني فاعل على فعل يضمت قياسا مطرودا (ولعل الله ان يريك) منا (ما تنزهه عينك)
 وقد فعل نأراه ذلك منهم في هذا اليوم وفي غيره رضى الله عنهم (فسرعلى بركة الله تعالى فسر
 عليه السلام بقول سعد ونشطه) أي حيره (ذلك) مسرعا على طلب العدو ووقع عند ابن
 مردويه عن علقمة أن سعدا قال قصص عن عينك وشمالك وبين يديك وخلفك ولا تكون كالذين
 قالوا لموسى اذهب أنت وربك فاعلم ان الله وراءك عاصيا فلما قالوا فاعلم ان الله وراءك عاصيا
 والمقصود أن هذا الكلام لا يقدردان سعدا لانه قال ما ذكره عنه (ثم قال سيعروا على بركة الله
 تعالى وأبشروا) بفتح الهمزة وكسر الشين اخر (فان الله قد وعدني إحدى الطائفتين) اما

قوله وموانيقا هكذا
 في نسخ الشارح ولا
 يخفى ما فيه فلهذا
 يحذف عن موانيقنا
 كما هو في بعض نسخ
 المتن وأعطيناك على
 ذلك هو ودنا وموانيقنا
 اهـ مصححه

والعبر واما التبر وقد قامت العبر فلا بد من الطائفة الاخرى لان وعد الله لا يخلط والى هذا
 ارشد ايضا بقوله (واقه لك اني استرالات الى مزارع القوم) الذين سيقولون يدور
 واقامه على ذلك وهو الصادق الصدوق زيادة في تفسيرهم وطما ينتمى (قال ثابت) الثاني
 فيما رواه مسلم من طريقه (عن انس) بن مالك عن عمر كافي سلم فقب من الطائفة الاستاذ
 ضابي عن ضابي (قال) عمر ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يصر مزارع اهل بدر يقول (عليه
 الصلاة والسلام هذا مصرع فلان) غدا ان شاء الله وهذا مصرع فلان (ويضع يده على
 الارض ههنا وههنا) يشير الى مواضع قتلهم اشارة بحسوة (قال فاما ما أحدهم أى ما بقي)
 وفي شرح التورى أى تباعد (عن موضع يده عليه السلام) فهو مجزئة ظاهرة قال الحافظ
 وهذا رقع وهم يسد روى الملة التي التوا في مبيعتها انتهى فقديين الحديث أنه سمي وعين
 جماعة وفي رواية أنه أخبر بمادهم قبل الواقعة يوم أو أكثر وفي أخرى أخبر بذلك يوم
 الواقعة وجمع ابن كثير بأنه لا مانع من أنه يعبر به في الوقتين (تتبعه) قال ابن سيد
 الناس الحافظ أبو القعص العمري (في عيون الأثر) في فنون المغازي والشمائل والسير
 (روى ما من طريق مسلم أن النبي قال ذلك) المذكور عن سعد بن معاذ (سعد بن عباد قبيد
 الخزي) ولقظه عن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم شاور حين بلغه اقبال أبي حنيفة
 فتكلم أبو بكر فأعرض عنه ثم تكلم عمر فأعرض عنه فقام سعد بن عباد فقال أيا نريد يا رسول
 الله والذي نفسي بيده لو أمرت أن نخيض البحر لاختضنا ولو أمرت أن نلصق أيا نريد يا رسول
 الله لعلنا لعلنا الحديث (والمعروف ذلك) القول (عن سعد بن معاذ كذا رواه ابن اسحق
 وغيره) كان أبي شيبة وابن عثرون مر دويه قال الحافظ ويمكن الجمع بأنه صلى الله عليه وسلم
 امتشاهم صرحت الأولى بالثبوت أول ما بلغه خبر العبر وذلك بين من لفظ مسلم أنه شاور حين
 بلغه اقبال أبي حنيفة والثانية كانت بعد أن خرج كما في حديث الجماعة ووقع عند الملبأ إلى
 ان سعد بن عباد قال ذلك بالحديثة وهذا أولى بالسواب انتهى (واختلف في شهود سعد بن
 عباد تدرا ولم يذكره) موسى (بن عتبة ولا ابن اسحق في البدرين وذكره الواقدي) محمد بن
 عمر بن راشد الذي أبو عباد له الأعلى الحافظ المتروك مع سعة عام (والمدائني) أبو الحسن على
 ابن محمد بن عبد الله الأشجاري صاحب تصانيف وثقه ابن معين وقال ابن عدي ليس بالقوي
 مات سنة أربع وخمسين ومائتين عن ثلاث وتسعين سنة (وابن الكلبى فيهم اه) كلام البيهون
 وفي فتح الباري اشارة الى انه ليس بخلاف حقيق لانه قال لم يشهد سعد بن عباد تدرا وان عده
 منهم فكونه من شروبه بسمه وأبوه وفي العيون بعد ما نقله المصنف عنه وروى عن ابن سعد
 انه كان يتبعها للتروج الى بدو ويا في دور الاقصاد يحضههم على الخروج فنهم قبل ان يخرج
 فقام فقال صلى الله عليه وسلم ان كان سعد لم يشهد هالقد كان عليا حريصا قال وروى بعضهم
 انه عليه السلام ضرب به بسمه وأبوه انتهى وهو أيضا إيماء الى ان الخلاف بالاعتبار
 لاحقين (ثم ارتفع) من المكان الذي كان فيه وهو ذفران شيخ الميعة وكسر القاء فراق
 فنون وادقر به الصفراء وسار حتى نزل (قرى سلم بن دوزل قرى سلم بن دوزل) يضم العين
 وكسر هاء ج ما قرى في السبع وقرى شاذيا يقتضه آيات الروادى وساقته وقال أبو عمرو المكان

قوله ايجادا هكذا
 في النسخ ولعل يعرف
 عن ايجادها ليصير
 لفظ الحديث اه
 مصححه

المرتفع (التسوي) البعدى من المدينة تأتت الاقدى وكان قيسه قلب الزاواكنا والعليا
تفرقة بين الاسم والصفتين على الاسم كما تعودوه كما استعلا من القضا كما في الانوار
(من الوادى وزلزل المسكون على كتيب) بمثلثة ومن مجفف (أعشر) أحرأ وأيض ليس
بالشديد ولعله المراد (تسوية الاقدام وحواقر القلوب وسقهم المشركون الى المعاديد
فأحزروه وحفروا القلب) جمع قلبه البئر قبل ان تنبت بالحجارة ونحوها (لا تقسم) ايعملوا فيها
الماس من الابار المعبدة فيسروا منها ويسقوا دوابهم ومع ذلك آلى الله عليهم الخوف حتى
شربوا وجوه خيلهم اذا سئلوا من شدة الخوف وآلى الله الامنة والنوم على المسلمين بحيث
لم يقدروا على منعه (وأصبح السلون بعضهم يحدث وبعضهم جنب وأصابعهم الخفا) العطن
(وهم لا يصلون الى الماء) لسبق المشركين له ثم نهض المسلمون الى أعناقهم فغلبوهم على الماء
وعاروا القلب التي كانت تلى العدة وقطعت الكفار وباء التصرفه السهيلي ويأتى قريبا
حديث الجباب (ووسوس الشيطان لبعضهم وقال تزعمون لنكم على الحق وفيكم بن
الله وانكم اولياء الله وقد غلبكم المشركون على الماء وأنتم عظام وصلون محمد بن)
الاصغر (مجنين) محدثين الحدث الا كبر لانهم لم يناموا احتلأ كثرهم كما في الانوار
ولم تكن آية التيم نزلت فرأى ايليس لعنه الله تلك الفترة (ويأبئوا أعداءكم الا ان يقطع
العطش رفاكم) قطعنا مجازيا فلذا عطف عليه عطف تفسير (ويذهب قواكم) اذ لو كان
حقيقة ما استقام قوله (فيتحكموا فيكم كيف شاؤوا) من قتل من ارادوا وسي من ارادوا
(فأرسل الله عليهم مطرا سال منه الوادى فشرب المسلمون) واتخذوا الجياض على عدة
الوادى (واغتسلوا ونشوا ومقرا الركاب) الابل التي يسار عليها الواحدة راحلة لا واحدة
لهامن لتقلها كما في المختار (وملوا الاسقية وألقوا) المار (الضارب لبد الأرض) أي سها
(حتى شبت عاي الاقدام) والخرافر (وزالت عنهم وبوسة الشيطان) وقد كبده في شجرة
(وطابت أنفسهم) وضر ذلك المشركين لكون أورشهم كانت مع له نية وأصابعهم مالم يقدروا
معهم على الارتحال (فذلك قوله تعالى) ان يقضاكم التماس استغفنه (ويبرز عليكم من
السماء سحاب مطرهم به أي من الاحداث والجنابة) وهو طهارة الظاهر (ويذهب عنكم رب
الشيطان أي وبوسه) ونحوه ما ههنا من العطن وقيل الجنابة لانها من تخيله وهو
تطهير الباطن (وليربط على قلوبكم بالصبر) والاقدام على عبادة الصدوق وهو شجاعة
الباطن وفي الانوار بالوقوف على لطف الله بهم (ويثبت الاقدام) أي بالمطر (حتى لا تسوخ
في الرمل بلبيد الارض) وهو شجاعة الظاهر وفي الاساس ثلبه التراب والزلزل وليله المار
ثم قال ومن ايمار كذا فانا قد اذناهنا حقيقة وقيل ضميره ليربط على القلوب حتى ثبت
في المعركة قال ابن اسحق فخرج صلى الله عليه وسلم يادوهم الى الماء حتى جاء أدنى ما من بدر
فنزله فقال الحساب بن السدري بن الجرجع يا رسول الله هذا مشرك انزلك الله لاستغفنه
ولا تأسر عنه أم هو الرأى والجرب والمكيدة قتال بل هو الرأى والحرب والمكيدة قال فان
هذا ليس بمشرك فانهم بالناس حتى تأتى أدنى ما من التقوم فتسربل ثم تقروا ورواه من
القلب ثم نبي عليه حوا فتلوه ماء فتشرب ولا يشربون فقال صلى الله عليه وسلم انشروا

قوله كالتعود وهكذا
في التسخ ولعله
كالمصود قليلا مثل
١٨٦

قوله فبطله أي ضبط
فغردت لا تغرد كما
لا يفتي اه معصية

قوله ما تمسوا هكذا
بهدف الثوب في
السمع اه

بارأى ومعه ابن سعد قتل جبريل فقال الرأى ما أشاره الحباب فتمس على الله عليه وسلم
ومن معه من الناس قتل حتى ألقى ما من القوم قتل عليه ثم أمر بالقلب فغردت ربح
حرمها على القلب الذي نزل عليه فلقى ما من قذوف فيه الا شية وقوله تغرد بالعين المجرى وشد
الروأى فذموا وذهبوا بالعين المجرى فتمسوا عند الرأى وشدوا وقال أبو ذرعة في المجرى فتمسها
انتهى والسبيل في شبهة بنتم المجرى وسكون الواو على لغة من يقول قول القول وروح
المساع انتهى (وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم) ما شارة سعد كما رواه ابن اسحق حتى
عبد الله بن أبي بكر انه حدث أن سعد بن معاذ قال يا رسول الله لا يفتي لك عربيا تترك نفسه
وقد عذبتك وكاتبك ثم تلتقي بعددنا قال نعم والله وأظهر ما كان ذلك ما أحيينا وان كانت
الانرى جلست على ركابتك فقلت بين رواة فافقه يختلف منك أقوام يا بني الله ما نحن بأشدة
لشجاعتهم ولزيتوا أن تأتي حراما تقتلوا هناك يهلك الله بهم ما يصحون ويجهلون بعدك
فأتى عليه صلى الله عليه وسلم خبرا ودمه ما يجبر (عمرش) شبه الخليفة قال به قاله أبو ذر
في حوائبه وقال السبيل هو كل ما طلق وعلا من فوقه فان علوه أنت فهو عمرش لا عمرش
ووقعه فطحاى بأن فخرته بينهم في رها من لغوى والذي في العين انه ما يستل به (فكان
فيه) قال الله ودى مكانه الا أن عند مسجد يد وهو معروف عند القليل والعين في بيته
قال وبقره في بيته القليلة مسجدا آخر يسمى أهل بدر مسجد النصر ولم أقف فيه على شيء (ثم)
لما عدل على الله عليه وسلم صفوف أصحابه وأقبلت قريش ورأى ما عليه السلام وقال اللهم هذه
قريش قد أقبلت بجيلائها وغر حاشا ذلك وتكذب رسولك اللهم فتصرك الذي وعدتني اللهم
اسمهم الغداة كما رواه ابن اسحق (خرج عتبة بن ربيعة) بن عبد شمس بن عبد مناف ولفناه
التي صلى الله عليه وسلم في القوم على جبل أجرة قال ان يكن في أحد من القوم خير فعند
صاحب الجبل الاجران يطعوه يرشده واذكر ابن اسحق انه قام خطيبا فقال يا معشر قريش
واقه ما تسنوا بان تلقوا محمدا وأصحابه شيئا والله لئن أسيته ولا يزال الرجل يسكر في وجهه ربح
يكبر النظر اليه قتل ابن عمه وابن خاله ورجلا من عشيرته فاربوا وشكوا بين محمد وبنو العرب
فان أصحابه غيركم فذلك الذي أودتم وان كان غير ذلك التاكم ولم تعلموا منه ما تريدون وأرسل
ذلك حكيم بن حزام الى أبي جهل فأخبره فقال واقه ما بينة ما قال ولكنه رأى ان محمدا
وأصحابه كاذبون وفيهم انبياء فنفقوا فكم عليه ثم أفسد على الناس رأى عتبة وبعث الى عامر
ابن الحضرمي فقال هذا حليفك يريد الرجوع بالناس وقد رأيت بآرك بعينك فقم فائتد. قتل
أخيك فقام عامر نصيح وأمره وأمره أقميت الحرب وتبعوا لقتال والسيطان معهم
لا يفارقهم فخرج الاسود الخزرجي وكان شرسا سي الخلق فقال لا عاهد الله لا شرب من حوضهم
أولا تحسد منه أولا موت زوجه فبقيعه حزة رضى الله عنه فقتله دون الحوض فوقع على ظهره
تخفيف رجلاه ثم أقم الحوض راعا ان تبرع به فقتله حزة في الحوض ثم خرج بعد عتبة
(بين أخيه شية بن ربيعة وابنه الوليد بن شبة) حتى قبيل من الضف (ودعا الى المبارزة
فخرج اليه شية من الانصار وهم عوف) بالقاء قال ابن عبد البر وسما بعضهم هو ذا أي
بالقال وعوف أصم (ومقاد) كذا في التبع والذي في الرواية معوذ (ابن الحارث) الاتصا بيان

التجاربان (وأما عفره) بجهة استثنائية لشهرتها بما فيها لانها خرجت معهم وهي بنت
 عبيد بن نعلبة الانصارية النصارية العاصية قال في الاصابة لها خمسة وعشرون ولداً لعفرا وهي
 انما تزوجت بعد الحرق الكبير بن اليسل التي قولت لها ياسا وعاقلاً وخالداً وعاصراً
 واربعهم شهدوا بدناً وكذلك اخوتهم لاهم بنو الحارث يعني عوفاهم وذا وعاذاً فاستقيم من
 من هذا انما عاصية لها خمسة أولاد شهدوا بدناً وواسمه على الله عليه وسلم (وعبد الله بن رواحة)
 النسب البدرى الامير المستنجد بعبوة (فقالوا من انتم قالوا زهدنا من الانصار قالوا اننا بكم
 ساجدة) وفي رواية لابن اسحق قال عتبة اكفاه كرام انصار يدقوننا (ثم نادى مناد بهم) قال في
 التور لا أعرف اسمه والظاهر انه أحد الثلاثة (يا محمد أخرج) بقطع الهجزة (الينا اكفاهنا
 من قريش) وعند ابن عتبة وابن عاتق انه صلى الله عليه وسلم استجاب من خروج الانصار لانه
 أقول قتال التي فيه الملون والمشركون وهو عليه السلام شادهم فأسب ان تكون
 الشوكه ينفى عنه فناداهم أن اريدوا الى مصافكم وليقم اليهم بنوهم (فقال صلى الله عليه
 وسلم لم يابا عبيد بن الحارث فمباحز قريش على غلباتهم وادفوا عنهم قالوا من انتم) لانهم كانوا
 مستأجرين للحارث واخذوا برءانهم يعرفونهم لولادتهم بمكة ونشأتهم بينهم (تسمو اليهم) اختصار
 لقول ابن اسحق فقال عبيدة عبيدة وقال جزء جزء وقال علي (قالوا انكم اكفاه كرام فبادر
 عبيدة وكان أسن القرم) السنين (عتبة بن ربيعة) وكان أسن الثلاثة المشركين (وبار جزء
 شيبه بن ربيعة وبارز علي الوليد بن عتبة فنقل على الوليد) وقتل جزء شيبه واختلف عبيدة
 وعتبة بضرتين كلاهما اثبت صاحبه فمكر جزء وعلي ياسا فهما على عتبة فذفعا عليه واحفظ
 صاحبهما فحازاهما الى احماسه (هكذا ذكره ابن اسحق) محمد في السيرة) وعند موسى بن عتبة كما
 في فتح الباري برز جزء لعتبة وعبيدة لشيبه وعلي للوليد ثم اتفقا) معاً على قوله ما (فقتل علي
 الوليد وقتل جزء الذي بارز) وهو شيبه عند ابن اسحق وعتبة عند ابن عتبة) واختلف عبيدة
 ومن بارزه) وهو عتبة وأشبهه على الرواية (بضرتين) بأن ضرب كل واحد منهما صاحبه
 شربة فمقتلهما (فولدت الضربة في ركبتي عبيدة) فمقتلهما المار بجواب السقرا كما في الفتح
 قبل قوله (ومال جزء وعلي علي الذي بارز عبيدة فحازاهما على قتله) فهو قاتلهما عاتقهما وعلي رواية
 ابن اسحق هما اللذان قتلاه أي بعلامته والاقبيصة كان اخوته) وعند الحاكم من طريق
 عبد خير) بن يزيد الهذلي أبي حمزة الكوفي قال في التقريب خضرم ثقتة لم يصح له حصة
 (عن علي مثل قول موسى بن عتبة عند أبي الاسود) محمد بن عروة (عن عروة) بن الزبير
 (مثله) فثبت رواية ابن عتبة علي ابن اسحق (وأوربا بن سعد بن طريق عبيدة) بفتح العين
 وكسر الموحدة ابن عروة وقيل ابن قيس بن عمرو (السماني) الكوفي الثاني الكبير أحد
 الاعلام أسلم قبل وفاته صلى الله عليه وسلم بسنتين ولم يلقه ومات من تسعين وقيل ثلاث وقيل
 أربع وسنه بن (أن شيبه لجزء وعبيدة لعتبة) مثل ما عند ابن اسحق (وعلي الوليد ثم قال) ابن
 سعد القول (الثبت) أي التوري (أن عتبة لجزء وشيبه لعبيدة) لوروده عن علي الذي هو أحد
 الثلاثة من طرق عدة ومن وجوه الترجيح حضور الراوي القصة ثم قد اعتقد بحسب عروة وهو من
 كبار التابعين لاسباب كان عليه عن أبيه وهو من البدرين ويرحمه موسى بن عتبة في حنازيه

التي قالها يثاق والثاني انها اصح المعاري قال في فتح المباني قال بعض من تشبه انتفت
 الروايات على ان عليا هو الوليد وانما اختلف في عتبة وشيبة ايم العبيدة وحزبوا الاكثران شيبة
 لعبيدة قلت (و) في دعوى الاتفاق ثلث فقد (أخرج أبو داود) من طريق سارة بن مشير
 (عن علي قال تقدم عتبة وتبعه ابنه وأخوه فتأدى من يارزة فالتعب) أي اياه (شبان بن
 الانصار) فقال من أنت فاجبه فقال لاجبة لتأفكم انما أردت ما في عناء فقال صلى الله عليه وسلم
 قم يا حزة قم يا علي قم يا عبيدة فأقبل حزة إلى عتبة) فهذا طريق ثان عن علي انه لاثنية
 (وأقبلت إلى شيبة واختلف بين عبيدة والوليد ضربان فأثنى كل واحد منهما ما جابه
 فصرح بأن الوليد لعبيدة وشيبة له في خلاف ما ادعى عليه ذلك البعض الاتفاق مع حصه (ثم
 ملنا على الوليد فقتلناه واحقنا عبيدة) إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وبخ ساقه يسيل فقال
 أشهد أنا يا رسول الله قال نعم قال وددت والله ان أأطالب كان حيا ليعلم اننا أحق منه بقوة
 ونسلم حتى نصرع حوله • فذهل عن أبنائنا وأهلنا

ثم أنا يقول

فان يقطع وارثي فاق مسلم • ارجى به عشا من اقه عاليا
 والبقي الرحمن من فضل منه • لباسا من الاسلام ضل المسايا
 هذا بقية رواية أبي داود (قال الحافظ ابن حجر وهذا أصح الروايات) من جهة الاسناد لان
 اسناد أبي داود صحيح (لكن الذي في السبعين ان الذي بارزه على هو الوليد هو المشهور وهو
 اللذان بالتمام لان عبيدة وشيبة) مبارزه ضد الاكثرين (كأما شيبة) فان سن عبيدة يومئذ
 ثلاث وستون سنة (كعبه وجمرة) مبارزه على الاربع فان سن حزة حينئذ كانت ثمانيا
 وخمسين سنة (بخلاف علي والوليد فكأما شيبة) اقم على يومئذ عشرين سنة (وقد روى
 الطبراني بإسناد حسن من علي قال أعت أنا وجمرة عبيدة بن الحرث على الوليد بن عتبة فزيع
 التي صلى الله عليه وسلم ملنا ذلك) فسيجوز الازالة لمن قرع من قرعه (وهذا موافق لرواية
 أبي داود) في أن الوليد لعبيدة فكيف يقول ذلك البعض انتفت الروايات على أن عليا هو الوليد
 (واقه أعلم) بما كان من ذلك (انتهى) كلام الحافظ وفيه جواز المبارزة خلافا لما أنكرها
 كل من البصري وشروط الاوزاعي والنوري وأحمد وأصحق واليو وازان أمير الجيش وقبيلة
 ظاهرة لعبيدة وجمرة وعلى رضي الله عنهم وقد أقسم أبو ذؤان هذان خصمان اختصموا في بينهم
 نزلت في الذين برزوا يوم بدر فذكر هؤلاء الستة وقال علي أنا أول من يجتو بين يدي الرحمن
 للصومة يوم القيامة فينزلت هذه الآية هذان خصمان اختصموا في بينهم رواها البخاري
 وأخرج ابن جرير عن ابن عباس انه نزلت في أهل الكتاب قالوا المؤمنين نحن أول ما قدمتمكم
 وأقدم كتابا ونينا قبل نبيكم فقال المؤمنون نحن أحق بالله أسأله محمد بن يحيى وعما أنزل الله
 من كتاب وعن مجاهد انه مثل المؤمنين والكفار اختصموا في البعث وهذا يشمل جميع الأقوال
 ويقتم عليه قصة عبد وغيرهما المؤمنون يريدون نصر دين الله والكافرون اطفا نور الإيمان
 وسخذلان الحق ونهروا الباطل واشتاروا برئهم برهنا واستحسنوا وإذا قال فالذين كفروا
 قطعت لهم ثياب من نار (قال ابن اسحق و) لما قتل المبارزين ونزح صلى الله عليه وسلم

من العرش لتعبد للصفوة من عاد اليه (تواضع الناس) أي حتى كل قرن في جهة الآخر
(ودنا) قرب (به منهم من بعض) وعقلنا بن احمق أيضا قبل نفر من قرش حتى وردوا
حوضه على أنه عليه وسلم فقال دعوهم فلبس من وجعل يوسف الاقل الاسكندر بن حزام
ثم ارم وحسن اسلامه فكان اذا اجتمع في بيته قال لا والذي يجاني من يوم يدروا امر على الله
عليه وسلم اصحابه ان لا يصلاوا الى المشركين حتى يأمرهم وان اكتبوكم فالتصوهم عنكم
بالنيل ولا تصلاوا السور حتى يقضوكم واستبقوا اليكم فقال ابو بكر يا رسول الله قد دنا القوم
والواثنا فاستقنا وقد اراء الله اياهم في منامه قليلا فاعترأ اصحابه فكان حينئذ هم وفي العاصم
عن ابي اسد قال لما صلى الله عليه وسلم يوم يدا اذا اكتبوكم فارموهم واستبقوا اليكم قال ابن
السكت اكتب اليك اذا امكن من نفسه فالتصا اذا قروا منكم فامكنوكم فارموهم
وامتبقوا اليكم في الحالة التي اذا ربيت لا تصيب غالبيا (ورسول الله صلى الله عليه وسلم في
العرش معه ابو بكر ليس معه فيه غيره) وسعد بن معاذ من شماسه في قمر من الانصار على
باب العرش يمسونه (وهو عليه الصلاة والسلام شاذ) أي يسأل (ربه المجازاة وعده من
النصر) قال تعالى راذا بعدكم الله اسدى العاقبتين وكان سقاعا نصر المؤمنين وقد سقت
كلنا العبادنا المبرلين انهم يوم المنصورين وان جندنا لهم الغالبون (ويقول) مع سزال
ذلك (الهم انتم قد هذه العصابة) قال التروى ضعفه يفتح الله وشتمه الله في الفتح العصابة
بالرفع فاعل وعلى المشرك بالنسب مفعول والعصابة الجماعة انتهى وجوز ان يصاحف فتح الله على
انه متدة والمشكلة مع كسر اللام وفي نسخة ليني غيب يفتح اللام مع فتح التاء رجع ما يفسده نفسي
اربعة لكن الرواية بالاقراين فقط كما افاد التروى بقره ضبطه بل اقتصر الحافظ على فتح التاء
وكسر اللام ورجع العصابة فتبته اشارة الى انه أشهر الروايتين (من أهل الايمان المبرم فلا
تعبد الا ارض ابد) لغة ابن احمق الذي هو ناقل عنه القمهم انتم قد هذه العصابة اليوم
لا تعبد وفي حديث ابن عباس عند البخاري الهم انتم انتم الله عهدك ووعده الله ان تثبت
لم تعبد وفي حديث عمر عند مسلم اللهم ان تهلك هذه العصابة من أهل الاسلام لاقعبد في الارض
والاعشد المصنف بأنه نقل بالمعنى اشارة الى ان المراد من الايمان والاسلام واحد انما يصح
لوعزاء المصنف لاسم وهو انما الله عن ابن احمق ولم يقع ذلك عنده وفيه اشعار بان من اسباب
موا الله به المجاز ووعده بقاء عبادته في الارض (وابو بكر يقول) شقة عليه وسمة (بارسول
الله صل) اترلا (بعض شاذت) مصدر مضاف لقاعله (ويك) مفعول به لله بقره (فان
الله مخير) فاض أو مجمل (فما وعدك) من التصرف والتفرع عليهم وغير ذلك (وعند سعيد بن
منصور) بن شعبة أي عثمان انما راسي الحافظة النفاة احدا الاعلام صاحب السنن أخذه عن مالك
والثب وخلق وعنه أحمد ومسلم وأبو داود وغيرهم ما نكته سنة سبع وعشرين ومائتين وهو
في عشر التسعين (من طريق عبيد الله) يضم العين (ابن عبيد الله) يتبعها (ابن عتبة) يضم
العين واسكان القوقبة ابن مسعود الهذلي أي عبد الله الذي القابني الواسطة النفاة الثيب
انقبة كثير العلم والحديث أحد الشيوخ البقرة ثلثون سنة أو ربع أو ثمان أو خمس أو تسع
وقسعين (قال لما كان) ثمانية أي حضرة (يوم يفتقر رسول الله صلى الله عليه وسلم الى

المشركين) الى (تكاثرهم) وفي نسخة فتكاثرهم بفتح المثناة والراء من التفاعل وهي
التي يقول (والى المسلمين فاستسلمهم) من القلة (فوقع ركعتين) أى أسروهم بهم لا فرغ
منهم لما بعده (وقام أبو بكر من بينه) يحرمه لا يصلي معه ويؤذنه قول على قام أبو بكر شاهرا
السيف على رأسه صلى الله عليه وسلم لا يحوى الله أحد الا هو الى (فقال عليه السلام
وهو في صلته) لعله في مجرودها اذ هو الا ليقع مقام الدعاء فليبرأ أقرب ما يكون العبد من ربه وهو
ساجد (الله) أسقط من رواية من عزاه لا تودع منى الماهم (لا تخذلى) بفتح التاء ونسب المجبة
أى لا تتركى عرفت ونسرى (الله الى أشدك) بفتح الهمزة وسكون التثنية وضم المجبة والذال
أى اطلب منك (ما وعدت) وعند الطبراني بإسناد حسن من ابنه ود ما يصفنا ما شدا
يشد ضالة أشد من مناشدة محمد له يوم يدرى الماهم أشد لنا ما وعدت (وروى التسي والحاكم
عن على قال قالت يوم يدركها من قتال ثم جئت) لاستكشاف حاله صلى الله عليه وسلم
(فاذا رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في مجرود ما يأتى يوم) أى لا يزيد على ذلك كذا قاله
الشافى ولا يبارضه الحديث قبله الحق لانه قال ما فيه في مجرود لانه قاله قيل اتيان على
(فوجدت فتايت ثم جئت فوجدته كذلك) فعل ذلك أربع مرات وقال في الرابعة بفتح عليه
(وفي الصحيح ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما كان يوم بدرى العريش مع المسلمين رضى
الله عنه أخذت رسول الله صلى الله عليه وسلم سنة من التورم) فتورم بفتح التورم يحتمل بعد
قراغه من صلته ويحتمل فيما وعده ابنه صلى الله عليه وسلم من التورم في العريش خفقة قال
في التورم بفتح المجبة والقاف أى حرك رأسه وهو ناهض انتهى ففبه انهم يستغفرون على انه
لو استغفروا ما غفر لان يومه ليس ينافى (ثم أخذ قط متبعا فقال أبشر) بقطع الهمزة (يا أبا
بكر) نادى ابنه صلى الله عليه وسلم (هذا جبريل على ثيابه النزع) بفتح التورم وسكون القاف
وعين مهمله الغبار شأنه لا غفام مناصرته صلى الله عليه وسلم ليس يدخل عليه وعلى أصحابه
السرو وروى البخارى عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم قال يوم بدر هذا جبريل أخذ
برأس فرسه عليه اداة الحرب قال الحافظ وأخرج سعيد بن شعور هذا الحديث مشددا
من هرمل عطية بن قيس ان جبريل أتى النبي صلى الله عليه وسلم بعد ما فرغ من بدرى فرس
حرام مقودة النامسة قد عصب الفشار فبث عليه دمه وقال يا محمد ان الله بعثنى اليك وأمرني
أن لا افارقك حتى ترضى افرضت قال نعم وروى البيهقي عن على قال جئت راجع شديدا
أدملها ثم جئت راجع شديدا وأظنه ذكر ثلاثة فكانت الاولى جبرائيل والثانية ميكائيل
والثالثة اسرافيل فكان ميكائيل عن عيين النبي صلى الله عليه وسلم وفيها أبو بكر واسرافيل عن
يساه وأما فيما انتهى ورواه ابن سعد ذكر الثلاثة جز ما وقال فكانت الاولى جبريل في الي
من الملائكة مع النبي صلى الله عليه وسلم والثانية ميكائيل في أشد عن عيينه والثالثة اسرافيل
في أشد عن يساه وأخرج احمد وأبو يعلى والحاكم وصححه والبيهقي عن على قال فيسلى ولأبى
بكر يوم بدر مع احمد كما جبريل ومع الاسود ميكائيل واسرافيل ملك عظيم يقض الصف
ويشهد القتال قال الحافظ وأجمع يشبهه وفيه حديث راجع الخ يمكن (ثم خرج من باب العريش
وهو يتلو سوزم الجمع ويولون الدبر) قال الزجاج يعنى الاذيار لان اسم الواحد يقع على الجمع

أي سيقرب منهم ويغلبون وقيل أفرد لان كل واحد يؤلفه غيره وقيل لا شارة في انهم في التولية
 والمهزومة كنفس واحدة ولا يثبت احد فيهم دبر واحد وقيل لاجل رقص الاتي وفي هذا علم من
 اعلام النبوة لان هذا ما لا يترتب بكمه وأشهرهم بانهم موزعون في الحرب فكان كما قال وأخرج
 الطبري وابن مردويه عن ابن عباس لما نزلت سورة الجمع ويولون الدبر قال عماري جمعهم ثم فلما
 كان يوم بدر أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم نبت في الدرع وهو يقول سينزل الجمع ولان
 مردويه عن أبي هريرة عن عمر لما نزلت هذه الآية قلت يا رسول الله أي جمع قد ذكره ولان أبي
 سلمة فعرقت ثأري لها يوم بدر (فان قلت كيف جعل) أي شرع (أبو بكر ما مره عليه السلام)
 بسأله أو يلقب منه على التسوية بين الامر والدعاء والافتقار (بالكسب عن الاجتهاد في الدعاء
 ويقوى ريبا ويثبت مقام الرسول صلى الله عليه وسلم هو المقام الاحد) الذي لا يعلو اليه
 احد ومقام الصديقين رضي الله عنه ودونه بمراحل فانه بعد النبيين ومقام النبي عليه السلام فوق
 الجميع (ويقينه فوق يقين كل احد) أياب السبيل في نقله عن شيخه (القاضي أبي بكر بن العربي
 الحافظ) بأن الصديق في تلك الساعة كان في مقام الربا (ثقة بعد اقدانيه) (والنبي صلى الله
 عليه وسلم في مقام الخوف) قال القاضي أبو بكر وكلا المقامين حواء في الفضل قال السبيل
 لا يريد يعني شيخه ان النبي صلى الله عليه وسلم والصديقين سواء ولكن الخوف والرياء مقامان
 لا يقدرا على انهما فكان الصديق في مقام الربا والحي على الله عليه وسلم في مقام الخوف
 من الله (لان الله تعالى ان يفعل ما شاء يخاف ان لا يعبد الله في الارض) بعدها (تفوت ذلك
 عبادة النبي) ولا ريب ان خوفه اعلى من ريبا أبي بكر (وقال الخطابي لا يترحم) قطعه
 لا يجوز ان يترحمهم (احد ان أبي بكر كان أوثق ربه من النبي صلى الله عليه وسلم في تلك الحالة
 بل الحامل للنبي صلى الله عليه وسلم على ذلك شقيقته على أصحابه وتقديره فلو جسم قبل الغ في
 التوجه) بأن أقبل بيمينه على اقباطنا (والدعاء) الطلب بالسان (والابتنال) التضرع
 والاخلاص في الدعاء (تسكن نفوسهم عند ذلك لانهم كانوا يعلمون ان وسته مستجابة فلما
 قال له أبو بكر ما قال كسب عن ذلك) الاجتهاد في الدعاء (ولم أنه استجيب له لما) حين (وجد
 ابابكر في ثمن القوة والطهانية) الشين هباء لا ينجس العادة الربانية مع المصطفى
 وصحبه على عدم ضررهم وحصول عطاياهم (فلما أعتقه بقوله سينزل الجمع) الذين قالوا نحن
 جميع مشرك (ويولون الدبر) قال في الفتح وزلزلنا علم عنده عن نسب الى السوفية في هذا
 الموضع ولا تشديد فلا يلتفت اليه ولعل الخطابي أشار اليه (وقال غيره) وكان النبي صلى الله عليه
 وسلم في تلك الحالة في مقام الخوف وهو اكمل حالات الصلوة (الدعاء) أو الشريعة فان وقوهما
 في الخوف اعلى الاحوال والدرجات (وبما عنده) عليه السلام (ان لا يقع التصريح بمثلا لان
 وعد بالنصر لم يكن مبيها لتلك الواقعة وانما كان مجالا) فيقرض فاجره مدة لا يتاخر الله اعطاه
 ما وعده (هذا هو الذي يظهر من بادي الرأي) وهذا غير جواب السبيل لان ملخصه غير بيان
 النصر لا يقع بومئذ ويتأخر مدة وملخص جواب السبيل في الخوف ان لا يعبد الله في الارض
 وبيان ما نقله النووي من العلم وذهب فاسم بن ثابت في سبغ الحديث الى غير هذا فقال انما
 فاني ذلك الصديق رقة عليه صلى الله عليه وسلم لما رأى من نصيبه في المعامير التضرع حتى سقط

الرداء من منكبيه فقال له من هذا يا رسول الله أي لم تتعب نفسك هذا التعب وانه قد ورد ذلك
 بالنص وكان رقيق القلب شديدا لاشفاق عليه صلى الله عليه وسلم (وانما قال عليه الصلاة
 والسلام اللهم ان تهلك هذه العصابة من أهل الاسلام) صانه هنا بلفظ مسلم ونجما مرعناه
 (فلا تعبد به اليوم لانه علم انه حاتم النبيين فلو حلت حور من معه) انما ان العصابة هو أصحابه
 لاهم فقط بل وانما يدعو غيرهم فيؤمنون ويعبدون (لا يبعث أحد من يدعو الى الايمان)
 وذلك مستلزم عادة تقدم الايمان وان كان الله قادرا على ان الناس يعبدونه بغير واسطة رسول
 تتعلق ارادته بعبادته كما قال انما قولنا لشيء الآية (واما شق اجتماعه عليه الصلاة والسلام
 ونسبه) يقتضين تعبه (في المعاصفة) كما قال السهيلي (وأي الملائكة تنسب) يشق الصاد
 في القتال ويحسر بل على ثناء القبار وانصار الله يتحشرون) يقتسمون (نجرات الموت)
 شدائده (والجهاد على ضربين جهاد بالسيف وجهاد بالسم من سنة الامام) عادته وطريقته
 (ان يكون ويرا الجند) خلف الجيش (لا يقاتل معه فكان الشكل في جد) بكسر الجيم
 (واجتهاد) عطف تفسير (ولم يكن) حريدا (ليرجى نفسه من أحد الجند وانصار الله
 ولا لانه يجتهدون) جدلة حالية (ولا ليوثر الدعوة) الراحة (وحرب الله) المؤمنون (مع
 أعدائهم يجتهدون انتهى) كلام السهيلي (وفي صحيح مسلم) ومن أبي داود والترمذي (عن ابن
 عباس قال) حدثني (عمر بن الخطاب) قال (لما كان يوم بدر وقرر رسول الله صلى الله عليه
 وسلم الى المشركين وهم الق) هذا أولى بالصواب لصحة وكونه عن عمرو واقفه عليه ابن مسعود
 وهما بدران وهو قول ابن عتبة وابن عثمة انهم تسعمائة وخمسون مقاتلا وانه يمكن الجمع بأن
 الحسين باقي الالف غير مقاتلين وهذا خبر من تأويل الحديث بأنه في نظر الرازي لأن قصته ردة
 الحديث الصحيح المسند عن حضرة الرقعة الى كلام أهل السير بلا استناد على ان الرازي انما كان
 يراهم قليلا كما في القرآن واذا برى كمهم اذا التقى في أعينكم قليلا (وأصحابه ثلثمائة وتسعة
 عشر رجلا) بقوية فسينهم ملة وقصة وبضعه عشر ومجدة فساد تقر يف من السائح
 لغزو ولم فان بضعه رواية الجندى عن البراء أمار واية مسلم عن عرقبسة بقوية وسين وكذا
 نقله عنه البصري والحافظ جامعاً بأنه ضم الى الثلثمائة وثلثه عشر من لم يورثه في القتال
 (دخل العريش فاستقبل القبلة ومديه ويحعل بهتق) يفتح أوله وكسر القوقبة قال النووي
 أي يصيح ويستغث بالدعاء وفيه استعجاب استقبال القبلة ورفع اليدين في الدعاء وانه لا بأس
 برفع السورت فيه (برج) يقول واقعا صوته (اللهم أغفر) بفتح الهمزة (لي ما وعدني) أسقط
 من رواية مسلم اللهم اغفر لي ما وعدني اللهم ان تهلك هذه العصابة من أهل الاسلام لا تعبدني
 الارض (بخازال بهتقير معاذي) أسقط من الرواية مستقبل القبلة (حتى سقط رداؤه
 عن منكبيه فأنشأوا بكر ردا معاً فأنشأوا على منكبيه ثم التزمه من رداءه وقال يا بني الله كذا) كذا
 بالذال المجمة بمعنى كماله قال قاسم بن ثابت كذا ليرادهم الاغواء والامر بالكف عن الفعل
 وهو المراد هنا ومنه قول جرير

بقول وقد تراعت المطايا كذا القول ان علينا

أي حبلك من القول فاتركه قال الحافظ وأخطأ من زعم انه تعصيف وان الاصل كذا

وقال الثوري قوله كذا الآية الى وليه منهم أي الرواة كذا في الباقى في الباقى حسبك وكله
 يعني (ما أشد ذلك) بالنسبة الى الإتيان وعما فيه من معنى القبول من الكفو بالرفع فاعل به قاله
 عباس ثم الثوري (وبك) بالنسبة الى السهلي في البقاء له والرب لا يشده لانهما شابه
 لأوب ومحاولة لا يريد في الباقى فإخذ أبو بكر يد فقال حسبك قد أخذت على ربك (فانه)
 سينزل ما وعدك من النصر قال الثوري قال العلماء انما فعل على الله عليه وسلم هذه
 المناشدة ليزاها معه ذلك الحال فتقوى قلوبهم بدعائه وتضرعهم ان الدعاء عبادة وقد كان
 ليقه وعده احدى الطائفتين اما العمرو اما الجليس والصبر قد ذهبت فكان على ثقة من حصول
 الاخرى ولكن حال تعجيل ذلك من غير اذى يلقى المسلمين (فأقول الله تعالى ان الذين استنشدون
 ربكم) تطلبون منه القوت بالنصر عليهم يدل من اذيعه كم أو يمتلئ بقوله ليحق الحق أو على
 اضعاف اذكر وجمع وان كان الدعاء من المصطفى وحده للتعليم أولا لا يعم الجميع فكانت لهم
 مشاركونه أولان الاحياء كانوا يستفتون أيضا كما روى انهم لما علموا ان لا ينصرون من
 القتال قالوا أي رب انصرنا في هذه مكة أغتنا يا غياث المستغيثين (فاحضاب لكم اني) قال
 الليث وروى أي بالي لحذف الجار وسلط عليه الله وقرأ أبو جعفر وبالكسرة في ارادة القول
 أو أي احضاب يجرى قال لان الاستجابة من القول (عذكم) أي (مهل لكم ممدد لكم
 بالفسن الملائكة مردفين) بكسر الهمزة اسم فاعل محال من الملائكة (أني يتباهين ببعضهم
 في امر) حتى تلبث الهمة في كمال النور (بعض) من ارفقته اذا اجتبت بعده أو متبعضين أنفسهم
 المؤمنين من ارفقته اياه فردفه (وعلى قراءة فتح الدال) وعلى قراءة نافع ومقرب اسم مفعول
 (معناه) أرفق الله عز وجل المسلمين (بالفسن الملائكة) وبإيهامهم ممدداً وهو محال من
 مفعول عذكم أي من الملائكة والمعنى انهم مردفون بلائكة بعضهم وتنضم اليهم قال القصاص
 ومكي وغيرهما وقراءة كسر الدال أولى لان أهل التأويل عليها ولا على كثر القراء ولان
 في المعنى انفتح فانه القرطبي (وفي الآية الاخرى) في آل عمران أني يكفكم ان يذكم ربكم
 (ثلاثة آلاف من الملائكة مردفين) قرأ جعفر بن محمد وناسم الجعدي بالكسرة يضم اللام جمع
 ألف كالف جمع فليس فلا خلاف بين الايتين وعلى القراءة المشهورة بالاقراء (فقبل
 في معناه) بجمعها (ان ألف ألف ارفقهم بثلاثة آلاف فكان الاكثر ممدداً للاعلى وكان
 الاثني مردفين) فتح الدال (عن وراهم) والمعنى ان الثلاثة آلاف قوت الالف وزادتهم
 (والالف هم الذين قاتلوا مع المؤمنين) والباقرن كانوا بعد اربابا فافتقت الايتان وقيل
 في الجمع ايضاً ان الالف كانوا على الفتنة أو الساقة أو هم وجوهم وأعيانهم (وهم الذين قال
 لهم فتنبوا الذين آمنوا) بالبشارة وتكبر سوادهم وعمارته أعلامهم فيكون قوله سألني
 في قلوب الذين كفروا الرب كالشبه لقوله في محكم وفيه دليل على انهم قاتلوا (وكانوا في صور
 الرجال) فكان المثل يشي امام الصفي في سورة رجل ويقول أشروا فان الله ناصركم عليهم
 ويظن المسارون انه منهم ذكره القرطبي (ويقولون الذين آمنوا اثبتوا) وبه الواو ذك بقولهم
 (فان عدوكم قليل) باعتبار ما انضم اليهم من الملائكة أو بعد لان الله لهم حتى قاتلوا في المعنى وان
 كفروا في العدد أو قيل في تطيركم كما قالوا واذير بكم وهم اذا التقى في أي يحسبكم قليلا حتى قال

ابنه مولى بن عبيد بن ابراهيم بن ابراهيم مائة (واقاهه معكم) بالنصر والمعونة وقد رأى
 المشركون الملائكة تصطف قلوبهم وتكسر كافي عدة اخبار (وقال الربيع بن اناس)
 البكري او الملقى البصري تزل شران صدوقه او هام زوري بالشيخ مائتة اربعين
 ومائة وقبل قبل الاربعين (مداقة المليون بالث) اولا وهو القى في الانفال (ثم حاروا ثلثة
 آلاف ثم) لم يصبوا رواتقوا (حاروا ثلثة آلاف) كما قال تعالى ان تصبروا وتواتوا وبأولكم
 من فورهم هذا يمددكم ربكم بخمسة آلاف الية قال في فتح الباري كذا الربيع جمع ثلثين
 آخى آل هارن والاقفال (وقال سعيد بن أبي عروبة) - وروى الشكري مولا بهم البصري بما
 رواه ابن أبي حاتم عنه (عن قتادة) بن دعامة الإكهم المقصر المنصور (أمداه المائتين يوم يمد
 بخمسة آلاف) من الملائكة وهذا موافق للربيع (و) روى ابن أبي حاتم بسند صحيح (من
 عامر الشعبي) التابعي (أن السليمان بلغه يوم يمدون كرز) بضم الكاف وسكون الراء وادى
 (ابن جابر) القهري صحيحه واستشهد في الفتح كما مر (بحد) بضم الباء وكسر الميم من
 الامداد أي يمدون (المشركين فتق عليهم) فأنزل الله تعالى أن يكفيمكم ان يمدكم ربكم ثلثة
 آلاف من الملائكة متزلاتين) انكار ان لا يكفيم ذلك وانما يحى بطن اشعارا بانهم كانوا كالا يمدون
 من النصر لضعفهم ولأنهم وقوا له دقوا كثرهم كذا في الانوار قال شيخنا وكان وجهه الاشعار انه
 لما ديشل حمزة الاستهلام الانكارى على النبي للكتابة في المستقبل أفاد انهم كانوا الاربعين
 ولا ياملونه (الى قوة مؤمنين) معان من التورم وهو انما هار سبالاى وقيل مرسلين من
 التورم بمعنى الامامة وقرأ ابن كثير ونافع وأبو عمرو وعاصم وبقية بأكسر الواو (قال)
 الشعبي) قبلت كرفا الهزيمة) للمشركين (فلم يمد المشركين ولم يمد السلون بالجملة) وانما
 امدوا بالالف ثم بالثلاثة وما ذكره من ان هذه الية في قصيدته قال الحافظ هو قول الاكثر
 فهي متعلقة بقوله ولقد نصركم الله يسد روجه يوم الداروى وعليه جعل الجارى وانكره ابن
 التين قد حل وتسل متعلقة بقوله واذا غدت من أهله فهي في غزوة أحد وهو قول عكرمة
 وطائفة وقد علم الجارى لا خلاف في النزول قد كرهه تعالى واذا غدت من أهله وكذا ليس
 للثمن الامر بى في أحد هذه كما عدا ذلك في بدو وهو المفضل انتهى (و) روى البيهقي وغيره
 (عن ابن عباس) قال (بابا) ليس يوم بدر في جند من الشياطين في صورة سرافة بن مالك بن
 جعشم) بضم الجيم ويكون المعلقة وضم الميم على المنه وروى في قصتها تقدم في الهجرة وكان
 جنده في صورة رجال من بني مدح وذلك كما عني ابن اسحق ان فرسا لما فرغوا من جهارهم
 واجهوا السرد كروا ما بينهم وبين بني بكر من عبيد ثمانية كانوا من الجرب فقالوا انما نحن ان
 نؤتي من شلتنا فبدي لهم ابليس في صورة سرافة بن مالك الكلفى المدبجى وكان من أشرف في
 كناية (فقال الشيطان للمشركين لا غالب لكم اليوم من الياس وانى جبار) مجيد (لكم) وفي
 رواية ابن اسحق وأما يار لكم من ان تاتكم كناية من خلقكم بشي من كرهوه نحر حراسا
 (لما أنبل جبريل عليه السلام والملائكة) الى ابليس كما في رواية الشيخ وروى ابليس (كانت
 يدق يد رجل من المشركين) هو عير بن زهير أو الجحر بن هشام ذكرهما ابن اسحق واسلم كل
 منهما بهذا ذلك وصحب (فابتزع يده ثم تكلم على عقيبه) أخرجه بلفظ سليم قال

ليس التكرم على الاداء مكرمة • ان المكاتب اديا على الاصل
وقال وما منع المستأجرين تكومهم • ولا ضرر لاهل السابقة المتقدم
وليس هنا لم يقرى بل هو قرار كما قال انما سمع الاذان اذ يروى في مسند احمد قال في رواية
البيهقي ثم روى حاربا هو ربيعة (نقل الرجل يأسر اقلهم الملائكة) وقد خففنا
وانهم زمت لتكون بيديهم في جزعنا (فقال اني ارى الملائكة) من يحيى الملائكة ليس الملائكة
ولا ينافيه ان الملائكة كذا والملائكة لانهم رأوه في صورة الرجال فقتلوهم وبالا ولا يفسد حرف
انهم يذبحون آدمى جلتهم والمشركون بهمهم أو غير ذلك (انى آتاه الله) قال الحسن خاف
ان يكون يوم يذبح الميرم الذي انظر اليه اذ رأى فيه ملام ير قبلة وقال قتادة كذب ما به من خوف
ولكن علم انه لا قوة فادركهم وأسلمهم وهذه عادة لجمعه وقيل غير ذلك (واقه شديد العقاب)
قال البيهقي يجوز ان يذبحه من كلامه وانهم مستأنف وفي ذلك يقول حسان

سرا يا ساروا الى بدو ليهم • لو يعلمون يقين العلم ما ساروا

دلاهم ويغروهم أسلمهم • ان ان لم يسلن والام غروهم

وجعل الآية على صورته بصفة سرائه هو ذهب اليه يورقيل المراد ان الولاية وقوله اني سار لكم
مضاهة نفسانية وقال صلى الله عليه وسلم ما رأى الشيطان يوما هو أصغر ولا أحقر ولا أدر
ولا أعظم منه في يوم عرفه وما ذلك الا لما يرى من تنزه الراجحة وتجاوز الله عز وجل عن الذنوب
الغفام الا ما رأى يوم يذبح الميرم وما رأى يوم يذبح رسول الله قال أماله رأى جبريل والماء فكهرواه
ما كان في الموطأ (وروى ان جبريل نزل في خمسمائة وسكابل في خمسمائة في سورة الرجال)
لا ينافي هذا ان كان نزل في ألف كما رواه ابن سعد وغيره كما مر بطرازه أردف كل خمسة مائة
أو الخمسمائة بشد كونهم على جبل بان عاصم عياض وعلى رؤسهم عياض (من نور كما
في الرواية) (قد أرواها ما بينا فكانهم) ففي كونه من نور إشارة الى ان ذلك بالنظر لها
تصورها به انهم يكن عليهم شيء من العاصم المعروفة عليهم الصلاة والسلام (وقال ابن عباس
رضي الله عنهما كانت سحبا) خبر مقدم أي علامات (الملائكة يوم يذبحهم) اسم كان (يعض)
صفتهم (ويوم حين عاصم خضر) رواه ابن اسحق والطبراني وفي استاده عاصم بن أبي مالك شعبة
الازدي (وعن علي كانت سحبا الملائكة يوم يذبح المصوف الايض) أي التوراة المرقى بالظاهر من
المصوف الايض اذ الملائكة أجدهم نورانية لا يليق بهم الملبس الجسماني (وكانت سحبا عام
أيضا في خواص خيلهم) وأذا بها كما هو بقية الرواية كمن من هذه المشقة (رواه ابن أبي حاتم)
عبد الرحمن بن محمد بن ادريس بن المذنب السجني الحنظلي الرازي الحافظ ابن الحافظ (وروى ابن
من دونه) (بشدة فيه هذا المذبح من بيبي هو مقبول) (عن ابن عباس رضي الله عنهما يومه)
انفلة استعملها المحدثون بدل قال صلى الله عليه وسلم (في) تفسير (قوله تعالى قدومين قال
عليه السلام) بنين الميرم وسكون العين اسم مقبول من أعلم الناس قيل لنفسه علامة الشيطان
أو يفتح العين وشذ الام من علم أو اللام تحفة من علم كنصر وضربهم (وكانت سحبا الملائكة
يوم يذبحهم سود) أي بههم فلهذا سميت سحبا ولا يبعد اشتراك المسلمين بالنور والنعيم وأنهم
يؤذون عدوهم بالقتل والاسر كما ليس صلى الله عليه وسلم العياض الشو دا يوم فتح مكة (وروى

حنين بن حاتم خضر موافق لمجلد (وروى ابن أبي ساتم عن الزبير) بن العوام البصري
 الحواري (أن الملائكة نزلت) يوم بدر (وعليه علم مشر) ورواه ابن جرير بإسناد حسن عن
 أبي سعيد الساعدي وهو يروي وتنتهت حديث الملائكة يوم بدر في عام مشر قد مر حواهين
 أن كانهم وذلك ما ظهر لأمارات السرور للمسلمين وإن هذا الحرب الذي هم فيه انما هو فرح
 يتألم لارتح وفي الاصر من التفرح والسرور ما يشهد به قوله تعالى تسر النافذين ولما قبل
 من ليس له الاصر اهله لم يزل في سرور ما دام لا يسهوا ورفعه كذب كما قال أبو حاتم فسلم من هذه
 الروايات أن عامتهم اختلقت ألوانها لكن قال السنيوطي الذي صح من الروايات في العلم
 انها صفر مرثاة بين الاكاف ورواية البيض والسود ضعيفة ثم هذا كله مع ما يأتي في بقول
 حكيم ومن وثقة أن نزول الملائكة في غزوة أحد وبو يدقول الاكثرين وهو المعقد كما مر من
 الحافظ انه في بدو وقد قال البخاري في صحيحه بابهم ود الملائكة بدأ وقال حبلى في العاصم باب
 الامداد بالملائكة في غزوة بدر وفي مستدرك ابن راهويه عن جبير بن مطعم رأيت تبلى فرجة
 القوم يدور مثل اليباد الاسود أقبل من المسعة كالثلج فلم اشد أن الملائكة فلم يكن الا فرجة
 القوم والاشبار طاعة يتألم في بدو وهو ظاهر القرآن حتى (قيل ولم تقابل الملائكة غير يوم
 بدر وكانوا يكونون فيمسوا عددا) بضم الميم جمع عدة كفرف وغرفة (ولمدا) لا يضر بون
 (وبنك) بل وبترجيحه (سرح العباد من كثير في تفسيره فقال المعروف من قتال الملائكة)
 على العموم (انما كان يوم بدر ثم روى) بإسناده (عن ابن عباس قال لم تقابل الملائكة الا يوم
 بدر) وهذا جملة على من زعم انهم لم يقابلوا فيها (وقال ابن مرددوق ولم تكن تقابل في غيرها بل
 يختصرون خاصة على المختار من الأقوال) الثلاثة (عند بعضهم) التي هي قائلت فيما ادون
 غيرها قائلت فيما وفي غيرها لم تقابل فيها ولا في غيرها وانما كانوا يكتفون بالسواد ويشبهون
 المؤمنين والافلاك واحد بك في اهل الله والافلاك شبهة في الله ما يأتي عن السبك (وفي
 نهاية البيان في تفسير التبيان عند تفسير قوله تعالى ويوم حنين وهل قائلت الملائكة) يوم حنين
 (ثم لأنه قولان أحدهما وهو قول الجاه وراهم لم تقابل) لأن الله انما قال وأزل جنودهم ونزلهم
 ولادله أنه على قتال (انتهى وهذا) أي القول بأنهم لم تقابل الا بدو (برده) بدو مسلم
 في صحيحه في المناقب لا الغازي (عن سعد بن أبي وقاص انه رأى عن عبد الله بن مسعود قال صلى الله
 عليه وسلم وعن شماعة يوم أ- دريجان) ملكين في مقعد رجلين (عليه ما شيا يبعض ما رأيت ما قبل
 ولا بعد) وفي رواية الطيالسي في يومه ما قبل ذلك اليوم ولا بعده (يعني جبريل وميكائيل عليهما
 الصلاة والسلام يقابلان كما شهدا القتال) الكاف زائدة أو تشبيه أي كما شهد قتال في آدم وادنا
 عزاد لم فقط مع أن البخاري أخرجه أيضا زيادة مسلم يعني جبريل وميكائيل (قال النووي
 فيه) من الفوائد (بيان اقراهم صلى الله عليه وسلم بانزال الملائكة تقابل معه ويان أن
 قتالهم لم يخص يوم بدر قال) النووي (وهذا هو الصواب خلافا لمن زعم اختصاصه) أي يوم
 بدر يقابل الملائكة (فهذا) الحديث (صريح في الرد عليه) ولا مسراحة فيه وقد أجاب عنه
 البيهقي وغيره بما حمله أن قتال الملائكة يشهد بكون عامتهم بجميع القوم وأما في أمهات ما
 ملكانه وقاتلها من النبي صلى الله عليه وسلم دون غيره على انه لا يميز بين ذلك قتالهما بل يجوز

انما كانا يدفعان عنه ما رى به من نحو السهام وغيره من ذلك القتال مجازا (قال) النورى
 (وفيه) ايضا (ان رؤية الملائكة لا تقتصر بالاتباع صلواتهم على الصلاة والسلام بل يراهم العناية
 والاولياء) ولكن على غير صورهم الالهية (انتهى) وقد يعلون بأنهم ملائكة وقد لا يعلمون
 كافي حديث ولا يعرفه منا أحد وقال صلى الله عليه وسلم هذا جبريل يابى عليكم دينكم (قال ابن
 الأثير) يفتح الهمزة وسكون التون نسبة الى الأثير بالعراق (وكانت الملائكة لا تقيم
 كيف تقتل) بالبساتين المشغول (الآدميون) فهاهم الله تعالى بقوله فاستروا فوق الاعناق أى
 الرؤس) فالعبير بالاعناق مجاز قائم الوصلة بين الرأس والجسد والضرب على الرأس أبلغ لأن
 أدنى شيء يؤثر في الدماغ وهذا قول عكرمة ويوافقه قول ابن عباس كل هام ورجمة وقال النصارى
 وعلية والاشقش فوق زائفة وخطاهم محمد بن زيد لأن فوق تميم معنى فلا يجوز زيادته ولكن
 المعنى أنه ابع لهم شرب الوجوه وما قرب منها (واشربوا منهم) كل بيان قال ابن عطية (أى
 كل من فعل) وهو قول النصارى قال الزجاج وادع بانه وحى هذا الاصابع وغيره ان الالهة
 قال ابن فارس البساتن الاصابع ويقال الاطراف وقيل المراد بالبساتن فى الآية اطراف الاصابع
 من السدين والربيلين لأن شربهم ما يعطل المضروب عن القتال بفلا فسا والاعضاء يؤيد
 القول قوله (قال السجلى جاء في التفسير انه ما وقعت ضربة يوم يدان الى راس أو مرفع
 وكافوا) كما رواه يونس بن بكير في زيادات المغازى وعلية في من الربع من النفس قال كان الناس
 (يعرفون قتلى) جمع قتل (الملائكة) بمن قتلى (بأنلر سودى الاعناق والبساتن) مثل حجة
 التارخدا شترق كما هو بقية الرواية ولعلها الغالب أو أريد بالسواد ما خالف اللون المتعارفين
 والافنى مسلم في بقية الحديث الذى تقدمه عنه المسند قال أبو زميل خطب ابن عباس قال سبنا
 رجل من السيلين يوم شذبت في ثوب رجل من المشركين امامه اذ سمع ضربة بالسوط فوقه
 وصوت العارس يقول اقدم حزم فتنظر الى المنزلة امامه فخر مستنفا فتنظر اليه فاذا هو قد
 خطم أنفه وشق وجهه كضربة السوط فاخضر ذلك اجمع فجاء الانصارى فحدث بذلك رسول
 الله صلى الله عليه وسلم فقال صدقت ذلك من مدد السمة الثالثة (وعن ابن عباس رضى الله
 عنهما قال حدثني رجل من بني عتار) قال البرهان لا اعرف اسمه وهو مذكور في العناية
 (قال) انبئت أنا وابن عمى لستى معدنا أى علونا يقال معدوا صعد بمعنى كافى المطالع (على جبل
 يشرف على بئر ونحن مشركان) أو كافرين قال البرهان ورايت في نسخة من سيرة ابن هشام
 مشركان بزيادة نا وجمع علمنا انتهى فان صحت فترونا هذا أى مشركان في الكفر وفى كوتنا
 (تنظر الوقعة على من تكون الدبرة) يفتح الدال المهملة الوزنية (فتنهب مع من ينهب فينا نحن
 فى الجبل اذ دنت بحباية فهاجمة) بحامين مهملتين بعد كل ميم صوت (الليل) دون الصبح بل
 (فسمعت قائلا يقول اقدم) بيمزة قطع مفتوحة وكسر الدال من الاقدام كما زججه ابن الأثير
 وسمزه الجوهري وقال التروى انه الصبح المشهور وأبهمزة وصل مضومة وشم الدال
 الهملة من التقدم وقدمه ابن فرقل أو بكسر الهمزة وفتح الدال واقتصر عليه في البارع قال
 أبو ذر كنه بن بربها النليل (عزيم) بمحذوف حرف النداء أى يا حيزم بجماء مهملة مفتوحة
 نعتة بما كنه فزى مضومة فم فيه ول من الحزم وتطلق أيضا على المسد وقال الكشاف فيصور

انه سعى به لانه مدبر خيل الملائكة ومتقدم عليها انتهى ورواه المذري بالتون بل الميم قال
 عما من والى اواب الاقول وهو المعروف لاسرائيل واده والحقوط (فاما ما منى فانك تفتقاع
 قلبه) بكسر التاء وتقف التون وعين هـ هـ غشاؤه تشبها بقتناع المرأة (فكانت) مكانه
 (واما فانك كنت اهلك) ثم خلست (مشله في العيون وفي السبل) ثم تعبت بعد ذلك (رواه
 السبق وابونعيم) وابن اسحق (والدبرة فتح الموحدة) وفي نسخة بسكون الموحدة وفي التور
 باسكان الموحدة ويجوز فتحها وفي السبل يفتحتين وتسكرن (الوزعة في القتال) ترق تذكر
 القربى الدبرة وروى في الدابة والمعنى متقارب قال الازهرى الدابة الدولة بتدول على الإعداء
 والدبرة النصر والتفر يقال لمن الدبرة أى الدولة وعلى من الدبرة أى الازعة انتهى (وسيزوم)
 اسم فرس جبريل قاله في القلموس) تبا جمع وردة الشامي على رواه السبق عن شاربسة بن
 ابراهيم عن أبيه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لجبريل من القاتل يوم بدر من الملائكة
 اقدم سيزوم فقال جبريل ما كل أهل السماء اعرف وجوابه ان قاتله غريب جبريل خاطبه
 فرس جبريل فلا ينافيه قوله ما كل الخ على ان اذا الحديث قال ابن قال انه افرس جبريل لقوله
 من القاتل ولم يقل واحد يوم قال البرهان وجبريل فرس أخرى ويحتمل ان أحده اسم
 والآخر لقب الحياة وهي التي قبض من آخرها السامري فالتأهالي الجمل الذي رافقه فكان
 له خوار (وروى أبو امامة) أسعد وقبل سعد (بن سم بن حنيفة) الانصاري المعروف بكنية
 المدودي في الصحابة لأن له رؤى يتولى بيع من النبي صلى الله عليه وسلم فانه وقيل وفاته بعام من وافي
 به النبي صلى الله عليه وسلم فحنكه ومعاها باسم جده لانه أبى امامة أسعد بن زروارة وكان وارك
 عليه مات سنة مائة وله اثنتان وتسعون سنة وروى له الجميع (عن أبيه) سهل بن حنيف بن
 المشقة ونفع الثور وسكون التنية وباقا ابن واهب الانصاري الأوسى شهد المشاهد كلها
 وثبت يوم احد ويأبى يوم ثمة في الموت استخلفه على في البصرة بعد الجمل ثم شهد معة صفين
 ومات في خلافته سنة ثمان وثلاثين ومضى عليه وصح انه كبر عليه خساوف رواه غشاؤه وقال انه
 شهد بدر (قال اسد رايته يوم بدر وان أحدنا يشرب سيفه الى المشرك فيقع رأسه عن جسده
 قبل ان يصل اليه السيف) وبذلك الامن الملائكة تشبه حجة على من أنكره (رواه الحاكم
 وصححه) ونليه (السبق وابونعيم) أسعد بن عبد الله وروى ابن اسحق عن أبي واقد الحارثي
 قال اني لاسمع رجلا من المشركين يوم بدر لاشربه اذ وقع رأسه قبل ان يصل اليه السيف
 فعرفت انه قتله غيره لكن قال ابن عسا كوفي سنده من لا يعرف وهذه القصة انما كانت
 لاى واقد يوم الرمكة والصحيح قول الزهرى عن سنان الديلي ان أبوا واقد اتفقا أسلم عام الفتح
 وقال أبو جهم لا يثبت انه شهد بدر وكذا قال أبو نعيم (حال الشيخ في الدين) على بن عبد
 الكافي (السبكي) منات عن الحكمة في قتال الملائكة مع النبي صلى الله عليه وسلم مع ان
 جبريل عليه السلام قادر على ان يدفع الكفار) بأجمعهم (بريشة من شياحه) كما روى انه
 رفع مذار قوم لوط وهي أربع مذار في حبل مدينة أربعمائة ألف مقاتل من الارض
 السلى على قواد من شياحه حتى سمع أهل النعمان باح كليم وأصوات فيها ودجاها وادعيا
 (نقلت) في الجواب فتدل ذلك لارادة ان يكون الفصل الثاني على الله عليه وسلم ولاصحابه

قوله ويحتمل أن
 أحدهما الخ انظر
 ما مر جمع ضمير
 التنية وما حصل
 ما ذكره على ما يظهر
 ان البرهان يقول ان
 لجبريل فرسين
 أحدهما حيزوم
 والآخر الحياة
 ويحتمل انه فرس
 واحد يسمى جبريل
 ويلتص بالحياة هكذا
 ظاهر وان كانت عبارة
 الشارح لا تفي بذلك
 فتأمل اه معصمه

وتكون الملائكة مددا على عاتقهم الجيوش دعابة لمودة الاسباب وسنخ التي ابراهما
 الله في عبادته والله فاعل الجميع انتهى) وذكر ابن هشام ان شعاع الملائكة كان يوم بدر احد
 احد (ولما التقى الجيوش) بعد ما مضى من الصلاة والانتهاج النبوي وقتال على رءوسهم
 بعد المصطفى باجدا وتزاحف الناس ونزل الملائكة وقول أبي جهل كما عتد ابن ابي عمير
 انما كان اقناع للرسم وانما ما لا يعرف فاحسنه القدر انما كان هو المستحق على نفسه (تأويل
 صلى الله عليه وسلم كفا) أي ملء كعبا بامر جبريل كما يصف ابن عباس (من الحصباء)
 بالمقاصد بالحق وفي رواية ثلاث حصباء ككما ياتي وروي ابن جبريل وابن أبي حاتم
 والطبراني عن حكيم بن حزام عن صفوان بن وهب عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله
 وقعت في طست وروي رسول الله صلى الله عليه وسلم ان تلك الحصباء فانهم منافقون قوله تعالى
 وما رميت الا اية وعن جابر سمعت صوت حصباء وقعت من السماء يوم بدر كما سمع وقعن
 في طست وعن ابن عباس انه صلى الله عليه وسلم قال له لي تاو لني قبضة من الحصباء وعنه
 ايضا ان جبريل قال له قد قبضت من تراب والجمع منها هل بان تكون الحصباء نزلت من
 السماء وبعض عبر عنها بحصى او بعض بحصباء بحسب ما تفصل ثم تفحص فقال له جبريل
 قد خاف فقال له لي تاو لني قبضة من الحصباء تاو له (فروى به) أي بما تاو له فلذا ذكر الضعيف لانه
 لو اراد الكفا لانه لانها مؤنة (في وجودهم وقال شهاب الوجوه) أي فحقت خبر عن
 الدعاء أي اللهم فجع وجودهم ويحتمل أنه خبر لان جبريل لما أمرهم بهم بالحصباء تحقق ذلك
 فلم يبق مشرك الا دخل في عينه وتغريه) وقعه كما في رواية والمغزى يقع الميم والطاء وكسرهما
 وضعهما جاء بكس وضم وور الانك كافي القاموس وغيره (منها شيء فانهم زعموا) قال ابن مقبة
 وغيره فكانت تلك الحصباء عظيمة شأنها صارا المشرك لا يدرى أين توجه بها على التراب ينزعه
 من عينه فصاروا يقتلهم ويأسرونهم (قتل الله من قتل) استداليه تعالى لكونه انطالق
 له والميت حقيقة وان نسب الضرب لاعداء (من صناديد قريش) اشراقهم وجمعهم فتم
 أمية بن خلف أسير عبد الرحمن بن عوف واراد استبقاه لسد افة كانت بينهما فتنظر بلال
 فنادى يا أبا الله رأس الكفر أمية بن خلف لا تخفون ان شئنا فهو به بأسيا فهم وذهب
 الوائد أن الذي تولى قتله شبيب بن جهم ومحمد بن عمرو بن اساف بكبر الله زنة وحقه المهمة
 وقاد الاصل اري وقال ابن ابي عمير رجل من بني مازن من الانصار وفي المسكوك أن رفاع بن
 رافع طعن بالسيف وقال ابن هشام اشترك في قتله هاذن بن عمرو بن جهم بن زيد وشبيب بن
 اساف ويقال قتله بلال والجميع أن الكل اشتركوا فيه وكان أمية قد عذب بلالا بكملة
 في المستضعفين لعله اقه قتله على يده وحقه قبل قتله يومئذ يقتل الله على ابن أمية قتله عمار بن
 ياسر حتى صاح أمية صيحة لم يسمع مثلهما قبل وقتها الذي لا يقوله

هنا زاد في المتن فضلا فقد أدركت تأويله يا بلال

وممن عذبوا في يوم بدر ابن ابي عمير وروي

ما تقدم الحسن بن العروبة في يوم بدر عذبوا جميعا

لأن هذا أوله

فاذا قال الله اله وان كان قتلته فخرنا في زعمه وجعل ذلك حسرة عليه حتى قال لو قهر اكلوا قتلتني
 بشدة الكاف أي ذراع يعني أن الانصار اصحاب ذرع ناشار الى تقصيص من قتلهم والمعنى
 لو كان الذي قتلني غيرا كالمكان احب الي وأعظم لشأني ولم يكن على نقص في ذلك وروى
 البخاري وغيره عن عبد الرحمن بن عوف قال اتى لى الصف يوم بدر اذا التقت قاذرا من عيني وعن
 يساري قسيان حديدنا السني اذا قال لي احدهما سر من صاحبه يا عم ارفأ يا جاهل قتلته يا ابن
 أختي وما تصنع به قال عاهدت الله ان رأيت أقتله وأموت دونه فقال لي الاستر سر امثل صاحبه
 فاستر في أي بين وجلين مكانهما فافترس لهما اليه فشد عليه مثل الصقرين حتى ضرباه وهما
 ابنا عقر امعاذ ومعوذ وفي الصحيحين عن انس قال صلى الله عليه وسلم من نظر ما فعل أبو جهل
 فانطلق ابن مبرود فوجد قوسه قد ضرب بها ابنا عقر استقى برأنا شذ بليته فقال انت يا جاهل فقال
 فهل فوق رجل قتل قوميه أو قال قتلهم والرواية أنت يا جاهل بالنسب وما توسع ان معلومة
 من غيرهما انه خاطبه بالبن قعد الاحاسنة وعند ابن اسحق والحاكم قال ابن مسعود فوجدته
 يا سرور في قوسه رجلى على عنقه فقلت اخرا لك الله يا عدو الله قال ولم اخرا لي هل أعدد رجل
 قتلوه أي اشرف أي انه ليس بعدا خسرني لمن العبرة اليوم أي النصر والتفوق قلت لله ورسوله
 قال وزعم رجال من بني خزوم انه قال لابن مسعود لقد ارتقت ياروبي الغنم صرقتي مع باني
 احترزت رأسه وعند ابن عتبة وأبي الاود عن عروة انه أي بعد هذه المسألة وبعده لا يضره
 منه عضو فأنامن وزانه فتناول قائم سبأ أي جاهل فاستد ورفع يخته عن قفاه فوقع رأسه بين
 يديه وعند ابن اسحق والحاكم في حديث ابن مسعود فحنت برأسه الى النبي صلى الله عليه وسلم
 فقلت هذا من عدو الله أي جاهل فقال الله الذي لا اله الا هو فلفته ثم ألقته فانه بين يديه
 الحمد لله وفي زيادات البخاري ليونس بن بكير فآخذ صلى الله عليه وسلم بيد ابن مسعود ثم اطلق
 حتى أناه فقام عنده ثم قال الحمد لله الذي أعز الاسلام وأله ثلاث مرات وروى ابن عائذ
 هرسل قتادة رقبته ان لكل أمقرعونا وان فرعون هذه الامة أبو جهل قتل الله شر قتلة قتل
 ابنا عقره وقتله الملائكة وتذافه ابن مسعود ففتح القوقية والمال مجبة وبهذه وثقة انما أي
 أجهز عليه والحاصل ان معاذا ومعوذا ابني عقره وهما كياص وأبوهما الحرب بلغاه
 بضرهما اليه بسيفه فمطره المقتول حتى لم يبق به الا مثل سركه المذبوح وفي تلك الحاة لقيه
 ابن مسعود فكاله ثم ضرب عنقه بسيفه نفسه لكن في الصحيحين من حديث عبد الرحمن بن
 عوف انه قتل معاذ بن عمرو بن الجوح ومعاذ بن عمرو وان النبي صلى الله عليه وسلم قتل في
 سقيم ما قال كلا كما قتله وقضى بليهما ذين عمرو بن الجوح قال ابن عبد البر وعياض وأصح
 منه حديث الصحيحين عن انس أي وجد الزن أيضا كما مر أن قتله ابنا عقره وجمع الحاقط
 باحتمال ان معاذ بن عمرو قد عليه مع معاذ بن عمرو وضربه بعد ذلك ثم ذبح عقره استقى
 أثمه ثم مرأيه ابن مسعود فجمع الأقوال كلها انتهى وسبقه اليه النورى فقال اشترت
 الثلاثة في قتله لكن ابن الجوح افترس السلب وانما قال كلا كما قتله فليسيا للسلب
 الاثر من حيث ان له مشاركا في قتله وان كان القتل الشرعى الذي يستحق السلب وهو
 الاثخان واشترأجه عن كونه ممتعا انما وجد من ابن الجوح انتهى قال في النور وهو صحيح

لكن اعطاء ابن الجوح السلب يدل على انه الذي ازال امتناعه قلت هذا اصل الجمع وبه صرح
 النووي كما ترى فلامعنى لاستدراكه ان الله قال لابن مسعود احترم من اصلى التعلوى
 علمه هانفاً عن محمد وقل ما زلت عدو الى سائر الدهر واليوم اشد عدواً وقلما انا براه
 واخبره قال كما اتى اكرم النبيين على الله وامنى اكرم الامم على الله كذلك فرعون هذا المنة اشد
 واغلب من فرعون سائر الامم اذ فرعون موسى حين ادركه الفرق قال آمنت انه لا اله الا الله
 آمنت به يوم اسراييل وفرعون هذه الامنة ان ادعوا او وكفرا واذ كرعا من ان ابن مسعود انما
 وضع رجله على عنقه ليعذره وياه قال ابن قتيبة ذكر ان ابا جهم قال لابن مسعود لاقتلتك
 فقال واقعه لئلا يأتى في التوم انى اخذت حديعة سنطلي وضعت يدين كتيك ورايتى اشرب
 كتيك ولئن صدقت رؤياي لا طائن لي دقيقتك ولا ذنبك ذبح الشاة الحديجة بفتح المهملة
 والجيم وثانثا ثلثا لثالثه الشديدة وسهم ومنهم وقد اطلقت ثلث وثقة النفس لثقل هذا
 الفرعون مع انه ما خلا من قاعة (واسر من اسر) وهم سبعون (من اسراهم) جمع شريف
 ويجمع ايسر على شرفاء ولعل تسهمهم هذا والقلى بالسند ايدى يديه الى ان القتلى هم المر وفون
 بالجمع امة بينهم وان كانوا شرفاء وعند ابن اسحق انهم لما جعلوا باسرون والنبي صلى الله عليه
 وسلم لم يفرش وسعد بن معاذ على يابه متوضع السفى في تمر من الانبار يحرسونه يحافون
 كرامة العدو وقرأ على عليه السلام في وجهه سعد الكراهة فقال له والله لكنا ثلثيات في ذكره ما يمنع
 التوم قال اجل واقبل يا رسول الله كانت اول رقعة اوقهها الله باهل الشرك فكان الاثنان
 في القتل اوجب الى من استبقا الرجال (وقال عبد الرحمن بن زيد بن اسلم) العدو ولا هم
 المدنى (في) تفسير (قوله تعالى وما ريت اذ ربيت) آتيت بصورة الرمي (ولكن الله وى)
 بايصال ذلك اليهم لان كتابا من الحصى لا يعلا هيون الجيوش الكثير رمية بشرو قبل ما ربيت
 الفرع والرب في قلوبهم اذ ربيت الحصى فانهم زواولكن اعلم الله وتفرق رمت مع ثلثه
 سكا او عينة في الجاهل من ثعلب (قال) عبد الرحمن واعاده ثعلب بين كلام الله وتفسير (هذا
 يوم بدر اخذ صلى الله عليه وسلم ثلاث حصيات) فزل من البسمة وامره جبريل بأشدها
 فتاولوا على كجاست (قرى بجمع في مئة التوم) جهة بينهم (وبعضا في مئة التوم)
 جهة شملهم (وبعضا بين اظهريهم) اى منهم فانهم زائدة (وقال شاذ) قمت (الوجوه)
 زادت في الرواية اللهم اربح فوجهم وزلزل اقدارهم (فانهم زوا) لا يلون على شئ اى لا يفتنون
 والفراد وروى عنهم (وقد روى عن غير واحد) كهم عند البطراى وحكيم بن حزام منده وعند ابن
 جبر ورواين ابي سالم وجابر وابن عباس كلاهما عند ابي الشيخ وقال الجاهل وروى قال القومى وهو
 الصحيح والسيوطى هو المشهور (ان هذه الامة تزلت في ربه صلى الله عليه وسلم يوم بدر وان
 كان قد فعل ذلك) اى الرى بالمصيبة (يوم حنين ايضا) ويوم احد ايضا كما عتدنا انهم على
 شرط مسلم (كما ساقى انشاء الله تعالى) في غزوة وما قيل تزلت في طاعة طاعة الله عليه السلام
 لاني بن خلف يوم احد بمرته فرقع عن فرسه وبصر من مندم فحصل ينور حتى مات رواه
 الطائفة صحح قال السيوطى لكنه قريب وقيل فيهم زوا يوم خيبر تسارنى الله واسحق
 اشاب ابن ابي الحقيق وهو على قراة وزوا ابن جبر باسناد مرسل يشيد لكنه قريب وقيل

في حبه يوم خير قال القرطبي ملخصه وحده كله ضعيف لأن الآية تزعم غيب بدر وأما قوله في تقابلهم قروي إن العصابة للمعدروا من بدر ذكر كل واحد منهم ما فعل فعلت كذا فعلت كذا فاجتمع ذلك تفاخر وتخوف فقلت الآية اعلما بأن الله هو الحي المعبود والمنفذ لجميع الاشياء وإن العبد انما يشترك بكسبه وقصدته انتهى (وقد اعتقد جماعة) كما قال العلامة ابن القيم في زاد المعاد في هدى خير العباد (أن المراد بالآية سلب فعل الرسول) صلى الله عليه وسلم (عنه وإضافته إلى الرب تعالى) لترشدهم الفاسد الشاركة بقوله (وجعلوا ذكرا أمرا في الجبر) بيمين وموحدة كما أي مذهب الجبريين الزاعمين جبر العبد على الفعل لا ينسب له منه شيء كما فسره بقوله (وابطال نسبة الافعال إلى العباد وتحقيق نسبها إلى الرب وحده) تعالى عن ذلك علوا كبيرا (وهذا) كما قال ابن القيم (غلط منهم في فهم القرآن ولموضع ذلك لوجوب طرده فقال ما ملئت اقصيت ولا سمعت اذعمت ولا فعلت كذا اذ فعلت) بنسخ التاء في الجميع خوفا على التبادر وبينهما المتشكك (ولكن الله فعل ذلك فان طرده واذا لم يرد في افعال العباد) رتبها بقوله (طاعتم ومعاصيهم اذ لا فرق) فلا ينسب لهم منها شيء فلا يكونون محتملين لفعل ما سوره ولا تزلتمني عنه فلا يشاؤون على طاعة ولا يعاقبون على معصية وهذا هم للتبريرة وابطال الدلائل والاحاديث الكثيرة (وان خصوه بالرسول وحده وأفعاله) أي بأفعال الرسول (بعباده أو) خصوه (بربه وحده) دون باقي افعاله (بالفوا) أنفسهم حيث تفردوا به افعال عن العباد ونسبوا بعضها إلى بعضهم (فوق ولا لم يوفقوا اللههم ما أريد بالآية) انما تأويلها مع الجواب انه (معلوم ان تلك الرمية من البشر) وخصوصا من واحد (لا يبلغ هذا المبلغ فكان منه على الله عليه وسلم مبدأ الرمي وهو المذهب) بتمسكه ومهجة الرمي بالمعصية (ومن الرب تعالى نهايته وهو الايصال فأضاف إليه رعي المذهب الذي هو مبدؤه) من إضافة الأعم إلى الأخص أي الرمي الذي هو المذهب وكذا يقال في (وقى عنه رعي الايصال الذي هو نهايته) وذهب نعلب في معنى الآية إلى ان المتن الرعب الذي التاء الله في قلوبهم حتى انهم رموا كما مر ولكنه يقتضي انهم رامهم بمجرد الرعب وهو خلاف الواقع من تسلط الملائكة والمسلمين بالقتل والامر فان ذلك انهم رامهم لا بمجرد الرعب فاعلم ان التبر في فهم الآية كغيره أولى (وقيل هذا في الآية تنفسها) باعتبار المال كالألبس فيما تقي قتل عنهم وإثباته لهم (قوله تعالى قتلواهم) لم ترد قوارصهم بقوتكم وضربكم (ولكن الله قتلهم) اذ هو الذي اهلكهم وأماهم وقيل قتلهم بشكيتكم منهم وقيل بالملائكة الذين أمروا بهم حكماء القرطبي ولم يقبل اذ قلته قتلهم كما قال اذ ريت لمشاركة الملائكة لهم في قتلهم بخلاف الرمي فلم يشترك مع الله عليه وسلم فيه أحد (ثم قال وما ريت اذ ريت ولكن الله رى فأخبر انه تعالى وحده هو الذي تفرد بإيصال الحساب إلى اعينهم ولم يكن يرسله على الله عليه وسلم ولكن وجبة الإشارة بالآية انه سبحانه أحاط أسيا بالظهر لتأنيس فكان ما حصل من الهزيمة والقتل والتضرع لعضاؤه الله) ملأوا الله عليه وسألا بقتله ولا يرجع الضمير للأسباب المذكورة (وبه وهو خير الناسرين) كما قال في التكميل الميعن (قال) محمد (بن اسحق) بن يسار أمام المفازي (وقال عكاشة) ضحك العين وشدة الكاف وتحذف (ابن محسن) بكسر الميم وفتح الصاد

ابن خزيان بضم الموحدة وسكون الهمزة وثلاثة (الاصلي) عن زيد بن الحنبل بقرينة ما
 في الصحيحين (يوم بدر يصفه حتى انقطع في يده فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأعطاه
 بحدلاً بكسر الجيم ونقعه وسكون الفاء الموحدة واسد الإبدال وهي أصل الحطب قال النجاشي
 والمراد هنا العرجون بضم الهمزة أصل المذق بكسر الميم الذي يخرج برشعة وفيه طعم من
 النصارى حتى في علي الله لا بأساً (فقال له قاتله) يا عتبة فأتخذه منته (فمنه فعدا عليه
 سفاط من القامة شديد اللون) أي الظهور من اساقفة الوصف إلى فاعله أي شديد أمته أو المراد
 بلقن هذا الحاتم نسبة لكل باسم بوزنه (أيضاً الحديدة فقاتله حتى فتح الله على المسلمين وكان
 ذلك السبب بسبي العيون) بفتح الهمزة واسكان الواو بالثبوت فآله البرهان وسبعة النجاشي (ثم لم
 يزل) السيف (عنده يشهد به المشاهد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى قتل وهو عنده)
 في قتال أهل الردة فمن العديين قتله طليعة بن ثوريلدا لاسدي وروى الواقدسي حدثني أسامة
 ابن زيد البجلي عن داود بن الحصين عن رجال من بني عبد الله بن قيس قالوا أنكس سيفاً من
 أسلم بن الحرير يوم بدر فبني أعزل لاسلح معاً فاعطاه صلى الله عليه وسلم ولم يلقه كان في يده من
 مرابطين ابن طاب فقال أشرب به فإذا سيف جسد فلم يزل عنده حتى قتل يوم جسر أي عبيد
 ودوا عبيد في أيضا الحرير بفتح الهمزة وكسر الراء ومن معه فآله البرهان بنحجاً بقول الزبير
 ليس في السبب إلا العاصم بفتح الهمزة وسكون الموحدة فقرأى وابن طاب يومه فآله البرهان بنحجاً بقول الزبير
 وأعزل بفتح الهمزة وسكون الموحدة فقرأى وابن طاب يومه فآله البرهان بنحجاً بقول الزبير
 نسب إلى ابن طاب رجل من أهلها وجسر أي عبيد كثنثة أربع عشرة (ويام عليه الصلاة
 والسلام يومئذ) أي يوم بدر (فيما ذكره القاضي عياض عن) عبد الله (بن وهب) بن مسلم
 القهري مولاهم المصري الحافظ الإمام الرازي من أجله الناس وثقاتهم ورجال الجميع مات
 في شعبان سنة سبع وتسعين ومائة (معاذ بن عمرو) قلل خلقه العسري واستند بحسبه
 البرهان بأن الذي في الشافعية الذين عرفاه (يعمل بدمشق عليه عكرمة) بن أبي جهل أسلم
 بعد الفتح وقلد في ذلك العسري أيضاً وقد حشبه بأن الذي في الشافعية القاطع لها أبو جهل
 (فيصق عليه الصلاة والسلام) بالسادة والرازي أي أشرب به ووصيه (عليه فقلت)
 بكسر الساد وفتح عليم من أعلام التوبة بآمرهم ثم روى ابن اسحق ومن طريقه الحاكم عن ابن
 عباس قال قال معاذ بن عمرو بن الجوح أخو فة طلة حشمتهم يقولون وأبو جهل في مثل المرحبة
 أبو جهل لا يتخلص إليه بقلعت من شاني فقلت ففوه على أمكني بعت عليه ففترسه شربة
 أظنت قدومه يشق ساقه قال فوالله ما شربها حين طاحت الأبالسة فقلت من تحت مر منه حين
 يضربهم قال وشربني ابتع عكرمة على عاتق قلل يدى فقلت ففوه من حبسها وأجودني
 القتال عنه فقلت فآله عامة بوي ولى لاصحابا خلق ظلاً أدنى وضعت على أقدى ثم غلبت
 عليا حتى طرحتها (قال ابن اسحق) في شعبة الحديث الذي ذكرته (ثم عاش بعد ذلك حتى
 كان زمان عثمان) رضى الله عنه وبذكر في حديثه هذا أنه ألقى فيها المعطى فهوهم العسري
 وشبهه المنصف أن كلام القاضي فقه قرحما لأنها قصة أخرى كالم والمروحة بفتح الهمزة والراء
 وبالجيم وناء ثابت بنجر مائة كالتفتة فآله في النهاية وفي حواشي أبي ذؤيب التميمي الكبيرة

الاعتماد في الدين الحرجة الغضة اطلقت قلعه اسرعت قلعه امره فنه يضادونه بمقتضى كما
في النهاية وفي الصحاح انه يجامه سلة ايضا وابنه فنه يجيم وهاو جمعة شغلني واشتد علي
(و) روى ابن اسحق حديثي يزيد بن رومان (عن عروة بن الزبير عن عائشة رضي الله عنها)
قالت (لما أمر صلى الله عليه وسلم بالقتل) أي بقتلهم (ان يطرحوا في القليب) فني الصبيح
عن انس عن أبي طلحة ان النبي صلى الله عليه وسلم أمر يوم بدر بأربعة وعشرين رجلا من
صناديد قريش فقدموا في طوى من الطوارم فميت تحت وعنه ابن عاتق بضعة وعشرين
قال الحافظ ولما قتل في البضع وعلق على الاربع أيضا قال ولم ألق على تسعة الاربع والعشرين
جميعهم بل تسعة بعضهم ويمكن ان كمالهم من سرده ابن اسحق من قتلى الكفار يدور بان يقتصر
على من كان يدور بالرياسة ولو تبعه الاية في حديث البراء في الصحيح ان قتلى بدر من الكفار
سبعون فكانوا للطرورين في القليب الرؤساء منهم ثم من قريش وخصوا بالخطابة الا ثلثا
فندم منهم من المعادة ونسب باقي القتلى في امكنة اخرى وأفاد الواقدي ان هذا القليب كان
خفره رجل من بني النضير فتاب ان يلقى فيه حولا لا كفار (فطرحوا فيه) بالقاء في جواب لما
على رأى ابن مالك أو زائدة على رأى الجلالين هشام لكن الثابت عند ابن اسحق حديث فافهم
زائدة من قلم المصنف أو بساخه (الاما كان من أمية بن خلف فانه التفت في درعه فلا) أي
الدرع لانها مؤنثة عند الاكثر (فألقوا عليه ماغيه من التراب والجار) قال السهيلي رحمه
الله في الروض (وانما ألقوا في القليب) لانه كان من سته عليه السلام في مفاز به اذ امر ببيعة
انسان امر بدنه لايال منه مؤنثا كانت أو كائنا كذا وقع في السنن للدارقطني قالنا هو
في القليب من هذا الباب (ولم يدفنوا له عليه الصلاة والسلام كره ان يشق على أهله فكفنوا
بجيب الكفار) ان امرهم بدنه فكنالهم رحمهم الى القليب أسرع عليهم) قال ووافق ان القليب
سره رجل من بني النضير فكنالهم فالاقتضا لهم وهذا على أحد القولين في بدر ان النبي صلى
الله عليه وسلم لم يرد على قوله لانه كان من سته أن يدرا أول مفاز به التي وقع فيها التل بطوار
ان المراد انهم اطروقه التي كان يجيم في نفسه ويمر بها على قبره ففعل ما سهل عليه في بدر ثم داوم
على ما يحبه في بقية مفاز به (وفي الطبراني عن انس بن مالك) روى أحمد بسند صحيح عنه أنه سئل
هل شهد بدر فقال وأبى أن يجيب عن بدر فقال الحافظ في التفت وكذا كان في خدمة النبي صلى
الله عليه وسلم لما ثبت عنه أنه خدمه عشرين وثلاثين يقتضي ان ابتداء خدمته لسبعين قدومه
المدينة فكأنه خرج معه الى بدر وأمع عنه فوج أمه أي طفلة وقال في الاصابة انما لم يذكر
في البدرين لانه لم يكن في سن من يقاتل (قال أنس) يشق أوله وعزة أنبر أي ابتداء (عز بن
الخطاب) رضي الله عنه (وحدثنا عن أهل بدر فقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يرثنا
مسارح أهل بدر بالاسر من بدر) وهذا ظاهر في أنه كان ليلاد به صرح الحافظ فقال وقع هذا
في الليلة التي انتصر في صبيحتها كما مر وان في رواية أخيرة ذلك قبل الواقعة يوم أو أكثر وفي
أخرى يوم الواقعة وجمع ابن كثير بأنه لا ملحق ان يجزئ ذلك في الوقتين وعلى انه أناهم ليلافكن
انه مراد رواية يوم الواقعة باطلا في اليوم على ما ترويه من الليل ولا ينافيه قوله (يقول هذا
مصرع ولان) بلوا أن قوله ليلاد به صرح في قوله (غدا) يستعمل في حقيقته (ان الله

الله) ويشع في كثر النسخ في الخبر في عن أنس بن مالك قال أنشأ فقهاؤه أن الحديث من مسند أنس وأنه شهد بتقديم المصطفى بذلك في الخبر في الميراثي أنس عن ٦ ركعاته وكذا أخرجه مسلم بن حزم عنه عن عمر وثبت النسخ فيه سقط ويدل عليه قوله (قال عمر قوالذي بعثه بالحق ما أخطأ الخلد والحق حدها صلى الله عليه وسلم حتى انتهى اليهم) غاية لمخدوف صرح به في حديث أبي طهفة عند البخاري عقب قوله الذي فقهه قرياعه حيث ثبت وكان إذا طهر على قوم أقام بالرمية ثلاث ليال فلما كان يبدل اليوم الثالث أمر برأسته فشد عليها رجلها ثم مشى ربعه أصحابه فقالوا ما ترى يطلق الألبس حاجتني قام على شقة الركن لجعل يناديهم بأسمائهم وأسماء آياتهم (قتال ياقلان بن فلان) جوف في التوروض فلان وقع ابن وقته ما وضعه ما قال وذكر الثالث في التسهيل انتهى فضم الأول على الأصل وقصه على الاتباع لقصة ابن واختاره البصريون والميرد لقصته وضعهما قال الحامضي في التسهيل رواه الأخص عن بعض العرب قال وكان خالداً راعى أن التابع ينبغي أن يتلخ عن المبرع ولم يراع أن الأصل الحاصل على الاتباع قصد التصفيف في التصريح حكى الأخص أن بعض العرب يضم الابن إلى ما علم المسمى نظير الحديث بضم اللام في تبدل حركة يا تنقل منها للتابع وفي كون ذلك من كلمتين وفي نسخة التالي للأول لكنه غلط في كونه اتباع معرب لمبنى والحديث بالعكس (وياقلان بن فلان) كناية عن علم ذكر لما قلنا وأما ثلاثة من زيادة وناهوا إلى في علم ما لا يعقل فرفأينه وبين العاقل لكن في الجمع أنه وقع في الحديث بغير لام فيها لا يعقل أخرج ابن حبان والبيهقي وأبو يعلى عن ابن عباس قال ما نشتاة لسودة فقالت يا رسول الله ما نشتاة فلانة تعني الشاة (هل وجدتم ما وعدكم الله حقا فاني وجدت ما وعدني الله حقا) وفي رواية عن أنس أن وقوفه على شقة الركن وسناداته لنفسه بذلك كان لا لا وشقة الركن طرف البئر ولكن شقها في شاة ففتح المجهضة والقام مقصور وقوفه الركن يشع الركن أو كسر السكان وشدة الماء البئر قبل أن تطوى والأطوار جمع على وهي البئر التي طويت وبنيت بالجارية لتبست ولاتنها قال الحافظ ويجمع بأنها كانت مطوية فاستهدمت فعدلت كالركن (وفي رواية) أخرجه ابن احمق وأحمد ومسلم وغيرهم عن أنس (نادى بأعنة ابن زبيعة وبأشعبة بن زبيعة وبأمية بن خلف وبأباجيل بن هشام) فهي أربعة من الأربعة والعشرين الذين ألقوا في القليب قال الحافظ ومن رواه غيره عن ابن احمق في صحيح الحافظ عن سفي بن عبيدة والعاصي والده إلى أحيدة سعيد بن العاصي بن أمية وحظله بن أبي سفيان والوليد بن عتبة والحارث بن عامر وطبيعة بن عدى وهؤلاء من بني عبد مناف ومن سائر قريش فوفل بن عبيد وزمعة وعقيل ابنا الأسود وأبى العاصي بن هشام أخو أبي جهل وأبو قيس بن الوليد أخو خالد ونبيه وفتية ابنا الطاج السهمي وعلي بن أمية بن خلف وعمر بن عثمان غم طهفة أحد العشرة وسعود ابن أبي أمية أخو أم سلمة وقيس بن القيس بن أمية بن المصيرة والأسود بن عبيد الأسد أخو أبي سلمة وأبو العاصي بن قيس بن عدى السهمي وأمية بن وقاعة فهو ولا مشركون تنضم إلى الأربعة فتكمل العدة انتهى (وفي بعضه نظر لأن أمية بن خلف لم يكن في القليب لأنه كان كما تشبهتم فضما وانفخ فألقوا عليهم من الجبانة والتراب ما تحبه) وقيد أخرج ذلك ابن احمق من

حديث عائشة كما هو (ولكن) قال الحافظ في الفتح (يجمع بينهما بأنه كان قريما من
القلب فوردى قمين فوردى لكونه كان من جهة رؤسائهم) وخست الرؤساء بالخطابة لما تقدم
منهم من العادة كما مر من الحافظ فقصصهم زيادة في أدلالهم (قال ابن اسحق حدثني
بعض أهل العلم أنه عليه الصلاة والسلام قال يا أهل القلب يسر العترة) أنتم فافهموا
بالذم محمد (كنتم) ولقد ابن اسحق يسر عشرة النبي كنتم لتبكم (كذبتموني
وصدقني الناس) وأخرجوني وآواي الناس وعالفوني ونصروا الناس فجراكم اقمه عنى
من صابته شرا شقوتوني أمينا وكذبتموني صادقا الى هشار واية ابن اسحق وهو مرسل
أمرعش وقد كان القم في الهدى أنه قال خلق قبل أن يامر بطرحهم في القلب فان كان
مرادهم موصون واية ابن اسحق هذه فبطل ولا يرد قولها أهل القلب لانه منهم أهل باعتبار
الاول والا فحديث أي طلحة في الصحيح يرد عليه فافهم حبانة أمر بطرحهم فلما كان اليوم
الثالث قام على شفا الركبة فجعل يناديهم بأسمائهم وأسماء آياتهم بافلان بن قلان وبافلان بن
قلان فلا يسمركم أنكم اعطتم الله ورسوله فافهم وجدنا ما وعدنا رينا حقا قول وجدتم ما وعد
ربكم حقا قال أي أو طلحة فقال عمر يا رسول الله ما تكلم من أجساد لا ارواح لها وفي بقية
رواية الطبراني التي قلها المصنف عن أنس (فقال عمر بن الخطاب) مستقهما (كيف تكلم
أجساد لا ارواح فيها) وفي رواية مسلم نسمع عمر صوته فقال يا رسول الله أتناديهم بعد ثلاث
وهل يسمعون ويقول الله تعالى انك لاتسمع الموتي (فقال) صلى الله عليه وسلم زادني رواية
الصحيحين والتي نفسي بيده (ما أنتم بأسمع لما أقول منهم) بل هم أسمع منكم قال الحافظ
ما كان رؤسهم على قول الاكثر أو بأذان قلوبهم انتهى وان صدق النبي بالسواة لغة
لكن خصه الاستعمال بان النبي عنه الحكم أقوى في ثبوت مدلوله من فضل عليه ويؤيده
رواية ما أنتم بأنهم لقولهم وأولهم أنهم لقول منكم ويؤيد المساواة قوله عند الطبراني
بسند صحيح من حديث ابن مسعود يسمعون كما يسمعون ولكن لا يسمعون (غير أنهم
لا يستطيعون أن يرقوا شيا) هذه رواية الطبراني ولقد رواية مسلم لكن لا يستطيعون أن
يحيروا أي لعدم الأذن لهم في اجابة أهل الدنيا كقوله تعالى هذا يوم لا يملكون ولا يؤذن لهم
فيعتذرون هذا هو الاصل فلا يقدح فيه ما اتفق من كلام بعض الموق لبعض الاحياء لاحتمال
الأذن لذلك البعض (وتأملت عائشة منى الله عنها ذلك فقالت انما أراد النبي صلى الله عليه
وسلم أنهم الا ان يملكون أن الذي أقول لهم) من استعمال المزارع بمعنى الماشي أي ليعلمون أن
ما قلت لهم فيلخصي من التوسيد والايان وغيرهما هو (الحق ثم قرأت) مستدلة لما ذهبت
اليه (انك لاتسمع الموتي الآية) وهذه عبارة العمري والتي في الصحيح عن مروة عن ابن عمر
قال رقب النبي صلى الله عليه وسلم على قلبه فقل هل يسمعون ما وعد ربكم حقا قال أنهم
الا ان يسمعون ما أقول فذكرها تفتقات انما قال النبي صلى الله عليه وسلم أنهم الا ان
يملكون أن الذي كنتم أقول لهم هو الحق ثم قرأت انك لاتسمع الموتي حتى قرأت الآية
(فقولها يدل على انما كانت تكرر ذلك مطلقا أي في حالة استقرارهم في الماد وغيره ما خلا
قول عمرو بن العاصي يقول أي عائشة حين تبوءوا مقامه من الناس قال الحافظ مراده ان
يبين مراد عائشة فاشارة الى أن الاطلاق في آية لاتسمع الموتي مقبلا مستقرا هم في النار وعلى

هذا انما مرضة بين انكار عائشة وابنت ابن عمر لكن قوله لا يلحقها على انها كانت تنكر ذلك
مطلقا (لقولها) ان الحديث انما هو بلفظ (انهم الا ليعلمون) وان ابن عمر وهم في قوله
ليسمعون اه فالمستف أسقط من كلام الحافظ ما بين الاطلاق قصير شيئا فيه فقال لعله
في أهل القلب وغيرهم أو لا يحالهم ولا ينجيهم في قلوبهم وانما يصحون بعد ما تبين انتهى
قال البيهقي والعلامة لا يمتنع السماع والرواية عن الآية انهم لا يسمعون وهم موق (و) لكن
أحياءهم حتى سمعوا كما (قال قتادة) بن دلمة فيما روى البخاري عنه عقب حديث أبي طلحة
السابق (أحياءهم الله تعالى) زاد الامام علي بن أبي طالب وأسقط المصنفين قول قتادة حتى
سمعهم قوله صلى الله عليه وسلم كما في البخاري قبل قوله (فويضا وتصفوا) قال الحافظ الذهبي
الذلة والهوان (ونقطة) بكسر النون وسكون الشاف كما في الناصرية وفي حاشية البيهقي
يشع النور وكسر الشاف قال المصنف (وحسرة) ونما كما هو بقية قول قتادة في البخاري
أي لأجل التوبيخ فالتعديلات والتعليل (وفيه) أي قول قتادة هذا (رد على من أنكر انهم
يسمعون) لانه أثبت سماعهم غاية الله بعد الاحياء (كما روى عن عائشة رضي الله عنها)
انكار ذلك وفي التعبير برؤى شيء لانه في الضعف وهذا ثابت عنها في الصحيح ولذا عبر الحافظ
بلفظ كما جاء عن عائشة (ومن الغريب) أي خلاف المنه ورعها (ان في البخاري لابن اسحق
رواية يونس بن بكير باسناد جيد) أي مقبول كما قال السيوطي والقبول يطلقون جيدا (عن
عائشة رضي الله عنها حديثا) مثل حديث أبي طلحة السابق كما في النسخ (وفيه ما أنتم باجمع
لما أقول منهم وأخرجه الامام أحمد) عنها (باسناد حسن فان كان ذلك محققا) عن عائشة
(فكانها راجعت عن الاسناد لما ثبت عندها من رواية هؤلاء الصحابة) الذين روى القصة وهم
فصاحدا دون عوارق الكلام كيف وهم عمرو بن مسعود وعبد الله بن سبلان بكسر المهملة
وسكون النجمة أخرج أحاديثهم الطبراني وأبو طلحة وابن عمر أخرجهما البخاري وغيره
(لكونهم المشهود القصة) وهو لا يشهدوها الا ابن عمر وابن سبلان فأما ابن عمر فاستفروهم
بدر كما في الصحيح وأما ابن سبلان فلم يذكر فيمن شهدوها فاستدل ذلك عن غيرهما ومرسل الصحابي
حكمه الوصل وهو حجة كما تقتضيه وهذا كما هو ظاهر انما هو على رواية الصحيح عن عائشة ان
المصطفى إنما قال انهم الا ليعلمون أما على ما تقدمه المصنف انما أقولت وقالت انما أراد النبي
الحذ لا يثاني هذا فان ثبوت الارادة لا يثاني انه قاله بل التأويل فرع الثبوت اللهم الا ان يكون
المراد انها رجعت عن انكارها بقاء اللفظ على ظاهره وان تأويله واجب وأيقنه على ظاهره
والهوج بهذا التعسف عدول المسبب فمن رواية الصحيح عنها إلى عبارة اليعمرى كما مر ثم أتى
بكلام الحافظ في شرح الصحيح (وقال الامام علي بن أبي طالب) كان عند عائشة رضي الله عنها من اللهم
والذكاه (سرعة القطنة كما في القاموس) وكثرة الرواية والنوع على غوامض العلم
مالا يزيد عليه (أي بذلك ناديا وتهيدا للاستدراك لتلازمهم غي منه أنه لم يفرق مقامها
(لكن لا يميل) طريق (التي روى رواية الثقة الانصاري) في كونه رواية عن الثقة أيضا
(يدل على نسجه وتخصيصه) ويصار لها بالرواية (أو استحالته) عطف على خبر أو على نسجه
والأول أقرب وتدرك بالعقل والثلاثة متفقة هنا (فكيف) يشار إلى انكارها مع اتفاق

الثلاثة (والجمع بين الذي اتركه واثبته غيرهما ممكن) وذلك (لان قوله تعالى انك لا تسمع الموتى لا ينافي قوله صلى الله عليه وسلم انهم الا قد يسمعون لان الاسماع هو ابلاغ الصوت من المسمع في اذن السامع فاقدمنا على القول الذي اجمعهم بان ايقظهم صوت النبي صلى الله عليه وسلم بذلك) ولم يسمعهم المصطفى فحصل التوفيق بين الآية والحديث (واما جوابنا بانهم قالوا انهم ليعلمون فان كانت) يثبت على فهمها الآية فقد علمت انه لا تاني وان كانت (مخفية ذلك) من النبي صلى الله عليه وسلم به ذلك او من غيره لانهم لم يسمعوا (فلا تاني رواية يسمعون) اذ لم لا يمنع السماع (اي لا تقيدها) لان علم المخاطب في العادة انما يكون بما يسمعه (وقال السهيلي ما حصل ان في نفس الشريفايل على خرق العادة بذلك) من افع (لنبيه صلى الله عليه وسلم لقول الصباية) كما رواه مسلم في حديث انس عن عمر (ان مخاطب اقواما قد جشروا) يفتح الجيم وشدة الهمزة اي صاروا جشعا مستعدين كما يتبسه الله بانه وغيره ونبطه شيئا في السخ الخصة خلاص ما في بعضها من ضيقه بالبناء الجوهول فانه امر بالضرب عليه واثبت ففتح الجيم كما قلنا (فاياهم بما اياهم) اجله لاني على كل الروايات فيما اجابهم به والى هنا ما نصر فيه على السهيلي ولذا احتج ان يقول ما حصله ولقطه في الروض عائشة لم تحضر ربيعة ما من حضر احفظ فثبت على افع عليه وسلم وقد قالوا له يا رسول الله ان مخاطب اقواما قد جشروا فقال ما اثمهم يا معلمي اقول منهم و(قال) السهيلي تلوه اذ ما تلتقه (واذا اجاز ان يكونوا في ذلك الحلة عاقلين) كما اثبتته عائشة (جاز ان يكونوا سامعين) كما اثبتته روايته واثبت طلبة وغيرهم الا لفرق وايضا فالعلم لا يمنع السماع كما قال البيهقي (وذلك اما بان كان رؤسهم) على قول الاكثروا اما بان كان قلوبهم هذا ما تلتقه الحافظة عن محصل كلام السهيلي وتبعه المصنف في الشرح والتأني ولم يتقوا اما زاد هنا عنه بقوله (اذ قلنا ان الروح تعاد الى الجسد) كله (او الى بعضه عند المسئلة وهو قولنا اكثر اهل السنة واما بان كان القلب والروح على مذهب من يقول بوجه السؤال على الروح من غير رجوع الى الجسد وبعضه) ولعلمهم حذوهم من كلامه لاشكاله لانه اذا قيل لا تعاد الروح لشي من الجسد لم ان لا يكون السماع باذن القلب فالتاسب ان يقول اما بان رؤسهم او قلوبهم اذ قلنا الخ المهم الا ان يكون ليرد بالقلب الشكل المنور يرى بل الاحوال القائمة يحصل بين الادوار كما قال غير واحد في معنى القلب وفي القبح قال السهيلي وقد تمكك بهذا الحديث من قال السؤال يترجمه على الروح والبدن ونقمن قال انما يجمع على الروح فقط بان الاسماع لا يذلل الرأس لان القلب فمريق فيه حجة قلت اذا كان الذي وقع حين نقمن خوارق العادة التي صلى الله عليه وسلم لم تحصن التسليم في مسئلة السؤال املا انتهى (قال) السهيلي (وقد روي عن عائشة رضي الله عنها انها احتجبت بقوله تعالى وما انت بسمع من في القبور وان انت الانثري) وفي الصحيح انما احتجبت ايضا بقوله انك لا تسمع الموتى (و) لا حجة فيه لان (هذه الآية تقوله تعالى اقامت تسع الصم اوتهم دى العمى أى ان الله هو الذي يهدي ويوقظ ويوصل الموقظة الى اذان القلوب لانت) وان اصلها الى اذان الرؤس (وجعل المكفأ امواتا) في تلك لا تسمع الموقظ صريحا وفي وما انت بسمع من في القبور استزاما (وصما) في اذنت تسع الصم (على جهة التشبيه بالاموات وهم احياء وبالصم فاقه

هو الذي يسمعهم على الحقيقة إذا شاء لا يهيم ولا أحد فأنفذ باليمن وبهين أحدهما
 انها انما تزلت) أي وددت (في دعاء الكفار إلى الإيمان) فهو حجاز (والثاني) لو سلمت على
 الحقيقة لم يكن فيها معارضة وذلك (أنه انما أتى عن نبيه أن يكون هو المجمع لهم وصدق الله فانه
 لا يسمعهم إذا شاء إلا هو يفعل ما يشاء وهو صلى كل شيء بغير) إلى هنا انتهى كلام السبيلي كما
 يعلم من رؤيته ووضعه لا كما زعمه من قال الفصل بأي في قوله أي ان الله الخ مشعر بأنه ليس من
 كلامه بل هو كونه كلامه وأقرب أي ليعبر المراد بالآية وهذا ظاهر جديده في فعل الحديث على
 أنه أسمعهم كلام نبيه صلى الله عليه وسلم لا يناقيا الآية وفي فتح الباري اختلف أهل التأويل
 في المراد بالوحي رجم في القبور فمكثت عائشة على الحقيقة وبطلت أصلا احتاجت معها إلى
 تأويل الحديث وهذا قول الأكثر وقيل هو حجاز والمراد بالوحي وعين في القبور والكفار شبهوا
 بالوحي وهم أسياء والمسيح من هم في سال الموتي أو في حال من سكنوا القبور وعلى هذا لا يبق
 في الآية دليل على ما نقله عائشة والله أعلم (ولقد أحسن العلامة) أبو عبد الله محمد بن أحمد بن
 علي (بن جابر) قسبه لجد أبيه لا شهرته به الا أنه لى الاعشى صاحب شرح الاقضية الشهير
 بالاعشى والبصير (حيث قال) يا ناهي صلى الله عليه وسلم (يوم يدرو هو كالبدور) أو واللحال
 (حوله) كواكب رجال كالنواكب في الظهور والاشراق تنبيه بليغ بحدف الاداة
 أو استعارة (في أفق) يسكون القاء على إحدى العينين للوزن أي في ناحية (الكواكب)
 أو ربما يظهر من نواحي الثلث التي هي منظم النواكب ومظهرها وفي هب الرياح في
 القاموس الأفق بضمة وبعثتين الناحية جمعه آفاق أو ما ظهر من فواحي الثلث وهي مهب
 الجنوب والشمال والبدور وانصبا انتهى وفي نسخ النواكب عيم وكذا أنشدته الشامي وقال جمع
 موكب أي يكسر المكاف وهو جماعة ركاب يسرون برفق وهم أيضا القوم الركاب للزينة والتتبع
 (تنبلي) تلهو وتبهرن غيرها (وجبريل في جند) أعوان وأنصار (الملائك) من إضافة
 الاسم إلى الاختصاص أي جندهم الملائك جمع ملائكة ويجمع أيضا على ملائكة (دونه) أي أمامه
 صلى الله عليه وسلم وقرع على ما نبه له ولجميع من كثرة الملائك المتأخرين له قوله (فلم تكن)
 بالقوية (أعداد) بفتح الهمزة جمع عدد أي كثيرة (العدد) أي الأعداد في القاموس العدد
 شد الصديق الواحد والجمع ويحمل قرأه يفتن بفتح وكسر حمزة أعداد معه راء عدد الشيء حياه
 أي لم تكن تهمة العدد واللاح وغيره شيا (الغذل) اسم مفعول من غذلته تخذلا إذا جلد على
 الفسل وترك الغزال كما في المصباح يعني ان شدة الملمين وقوتهم في أعينهم جعلتهم على ذلك حتى
 انهم زعموا وتمكن المساكين من قتلهم وأسروهم (ومحيا الحصى في أوجه القوم رمية) فشردهم
 طردهم وبقدحهم وفي حديث عمر عند الطبراني لما كان يوم يدرونهم زمت قرصن نظرت إلى
 رسول الله صلى الله عليه وسلم في آثارهم مصليا بالسيف يقولون سيزم الجمع ويولون الدبر ورامهم
 فرسعتهم الرمية وملائك أميهم حتى ان الرجل ليقول وهو يقذف عيني به وفاء (مسل النعام)
 حال كونه (بجمل) بفتح الميم والهاء بينهما جيم باكية قال القاموس أرض بجمل كقعد
 لا يهدى فيها ولا يتي ولا يجمع التهي وأما قوله: انما تنفعني عن مجاهل قرونا فغناه لأنهم
 الحامل لتعالى الجاهل وهو جمع بجمل لا يصل على الجاهل وزعم ابن سيده أنه اسم للأرض وروى

قوله بقاسا كذا
في النسخ وله جيم
ساكة ٥١

بأنه لا يصح أن لا يتأني الصقع عن الأمانى الا يتصف وقصة الجبل بشدة الله أى المسامحة
في طرده له ما يتدلى اليه وفي أخرى بمجمل بقاسا كذا دون أن أى يجعل يطرد منه والاولى بالبلغ
في المقام (ويؤاخذهم) من الجادة لثامهم وضاربهم ومن الجودتهم كذا أى سمع لهم (بالشرق)
يقع الجبل وراه السيف خشيته لما رقب بالقامو هي كذا الصالح وغيره قري من أرض العرب بنحو
من الرية (فسلوا) بجاد) سمع (بالفخر) وسلم في ما قهر عليه (كل مجتدل) مسروع
مطروح على الأرض ولم يقل متحول للوقت وفي نسخ كل مجتدل بشدة الله أى أولى في المباح
بشدته بتجديلا لثبته الى الجدة وطعنه بقله (عبدة) بضم أوله ابن الحرت المطلب (مل
عنهم) بل (حزة) الهامى (واستع) حديثهم في ذلك اليوم من (ملى) بن أبي طالب وخضهم
لانهم الذين برزوا العبية وشيعة والولد الذين طلبوا المبادنة وأظهروا من أنفسهم الشدة وخض
عليها بالاسقاع منه لانه عاصروا روى الحديث بعد موت النبي صلى الله عليه وسلم بخلاف عبدة
فاستشهد يومئذ وحزة تأتي عام وزعم انه على التقدروه والمصطفى خلافا لقناهر المبادر بل بأباه
قوله (هم عبيروا) بقوية تحتها ومشددا للمبالغة أى ضربوا (بالسيف غنية) بن ربيعة وهو
بجازن اليوم أو مضمّن معنى القطع (انغدا) أى معياد المطلب العزاز (فذاق) حروابه
(الولد الموت ليس له ولي) ناصر (وشية لساناب) رأسه ولبسته (خوفا) من الخوف كناية
عن الجزن الذي أصابه بحيث حصل منه الشيب في غير أوان (تباددت) الهه العوالى) جمع
عالية وهي السنان من اللسان (بالغلب المجل) الساقس رعبا أو لغير أنهم أسالوا دمه بالريح
فشبهه بغضاب الخنا واستعاره اعمه تمكيا (وبال) دارق مكان الحرب يظهر شدة (أبو
يهوى) فكان يقول في جملته

ما تتم الحرب العوانى • بانذاعين حديثى

كما مر (محقق) • (فعل بمقتضا فقتله الله شوقه) (غداة) حين (تردى بالردى) الهه لاله
شبه بالرداء فانتبه ما حرم لوانه فقال تردى أى تسربل (من ثبال) هوان وسفارة
(وأضنى قلبيا) أى صار ملق (في القلب) حين جز وطرح فيه (وقومه) يؤمونه بقصدونه
(فيه) ويبغون به (المشر منى) مورد وهو عين ما ترده الايلي في المراسى عبيروا عن النار التي
وردوها تمكيا واستنار (وجمع خير الامام) صلى الله عليه وسلم (موبقا) لاثامهم حيث
وقف وناداهم بأسمائهم وأسماء آبائهم وقال يا أهل القلب بئس عبدة النبي كنتم لتبكم الى آخر
ما مر (ففتح من اسماءهم كل مفضل) مغلق من قوله ما نقله انتقالا فهو مقفل يعنى انهم كانوا
في غفلة واعراض عما عليهم من الختم المانع من حلول الحق فيه اوازول بعد الموت فقلوا الحق
صالحا كما أريد ذلك صلى الله عليه وسلم بقوله فهل وجدتم ما وعدكم حقاقه من خطابه الى
اسماءهم على أكمل حالات السماع (وأخبر) عليه السلام من سأله مستغفرا كفى فكلم
اجساد الأرواح فيها بقوله (ما أنتم بجمع) لما أقول (منهم) • بل هم أجمع أرواحون على
ما مضى (ولكنهم لا هم تدون قول) كمن رأى لقول الجواب اذ هو اشارة لقوله عليه السلام غير
أنهم لا يستطيعون ان يردوا (سلا عنهم) فقل أمر لاثنين على عادة الشعراء من فرض اثنين
بخطاب ثم ما (يوم) وقع (البلا) فتح المهمة مقصود وعينين الموجهة بين كسبه صلى الله

عليه وسلم وهو ساجد في صلاته عند الكعبة بإشارة من ربه تعالى في جهل (اذنوا حكامه) حتى
مال بهم فضعهم على بعض من النخل وثبت عليه السلام ما جحد حتى ألقى عنه فاطمة الزهراء
(فعماد) فضعهم (بكماء جالدين يوجل) ببركة دعائهم على الله عليه وسلم اللهم عليك بقرش
ثلاث مرات وغير ذلك وقد مر شرح التهمة مسوطاً في أوائل المبعث (الم بهلوا) استهام
تقرر في أي قدر عمار الا ان (علم اليقين) ما يتيقن (بصدق) ولكنهم لا يرجعون (لا يتكفون
من الرجوع) (للعقل) لم يلحقهم معاً أصليهم أو المعنى قد علموا صدقه فيما سقى علم اليقين بما
شاهدوه ومن الآيات البينات الشاهدات بصدقه كما في شعر أبي طالب

لقد علموا أن ابناً لا مكذب • يقينا ولا يعزى لقول الأباطل

ولكنهم لم يعرفوا وفعلوا ما فعلوا لعدم رجوعهم للجانبين دون به وانما اتبعوا الفخر والكبر
(فيا خبر شئني انفسا بك ملئني • وسبك ذخري) بضم الذال اعتمد في (في) يوم (الحساب
ودعني •) مرجعي (عليك صلاة يشمل الال عرفها •) وانجتها الذكبة (و) بشمل
(أجمالك الاشارة إلى التخل •) بالنفس والمال (وحكي العلامة) محمد بن حمز (بن
مرزوق) التلمساني المتوفى في ربيع الأول سنة احدى وعشرين وسبعمائة بمصر من فتيان ابن
القاسم واشتهر به بعض ترجمته أوائل الكتاب (أنا بن عمر) عبد الله (رضي الله عنه) ما مر
مرة يسير فلما دخل يعذب (بين) من وجع العذاب (فلما اجتاز به نادى يا عبد الله قال ابن عمر
فلما أدركني أعرف اسمي أم كما يقول الرجل ان يجهل اسمي يا عبد الله) على عادة العرب نظرا إلى
المعنى الحقيقي لان الجميع عبد الله (فالتفت اليه فقال اسقني فاردت أن أقول) أي اسقه
(فقال الأسود) ولم يقل الملك (المولى بتعديبه) لاحتمال انه لم يعلم بأنه ملك لانه انما رأى شخصا
فيصورانه عبد مطع عليه أوحيدان على صورته أو علم انه ملك ولكن عبر بالاسود تفتحه به
(لا تفعل) لانتقمه (فان هذا من المشركين الذين قتلهم رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يدرك
هو أبو جهل فأتى هذا الذي حكاه ابن مرزوق قد رواه الطبراني وابن أبي الدنيا وابن منده وغيرهم
عن ابن عمر قال يمشي أنا ما ترى يجيبات بدرا يخرج رجل من حفرة في عنقه مسلة فتنادي يا عبد
الله اسقني فلما أدركني أعرف اسمي أو دعاني بدعاية العرب ويخرج رجل من تلك الحفرة في يده مسوط
فتنادي يا عبد الله لانتقمه فانه كان ثم شربه بالسوط فنادى إلى سفرته فاقبت النبي صلى الله عليه
وسلم مسرعا فآخبرته بذلك فقال لي قد رأيته قلت نعم قال ذلك وعدواقه أبو جهل وذلك عذابه في
يوم القيامة • وروى ابن أبي الدنيا عن الشعبي أن رجلا قال للنبي صلى الله عليه وسلم اني مروت
يبدو قرأت رجلا يخرج من الأرض فضربه رجل بمسكة سمعتني يعقوب في الأرض ثم يخرج
فيقول به مثل ذلك ففعل ذلك مرارا فقال صلى الله عليه وسلم ذاك أبو جهل بن هنهم يعذب إلى
يوم القيامة كذلك والرجل الذي اياه منه الشعبي الظاهر انه ابن عمر ويحتمل انه غيره فيكون الرافق
لا يجهل تعقد (قال) أي ابن مرزوق في شرح البردة (ومن آيات بدر) أصنافها إليها ترتيبها
على غزواتها فهي لادنى ملابسة (الباقية) على مدى الأزمان وبه ستمحالام المراتبي فقال
وشررت طبل خاتمة النهر يبدو قهسي تضرب إلى يوم القيامة وتقله الشريفة في تاريخه واقتره
والنساء واقره (ما كنت اسمع من غير واحد من الجاهل أنهم اذا التفتوا إلى ذلك الموضع) أي

قوله هنة الطبل
طبل في نسخة المتن
كهيئة طبل الخ ٨٤

يدرو (يسمعون هنة الطبل طبل ملوك الوقت ويرون) يعتقدون (أن ذلك لتسرأهل الأيمان
قال وربما انكرت ذلك وربما ناولته بأن الموضع صلب) يضم فكون أي شديد لاسهولة فيه
(فستحيب) تحييب (فيه حوافر الدواب) أي تقابل بصوت يشبه تصويها في الأرض وهو
الصدى الذي يتجيب بثل الصوت في الجبال وغيرها (وكان يقال أنه دهرس) بهمتين ممل
ليس يرمل ولا تراب ولا طين كافي الصجاج والقاموس زاد في نسخة (يرمل) أي أنه لثبته
للمكان الذي به الرمل أو استعمل دهرس في مجزء كون الأرض لثبته لا تقتضي صياح الصوت
تقال رمل (غير صلب) هنة كائنة (وغالب ما يسمو هناك الأبل وأخفافها لا تنصرف في
الأرض الصلبة فكيف بالمال) فاستقى تأويله (قال ثم لم ين ألقه على بالوصول إلى ذلك الموضع
الشرق) انتهى (ولت عن الرحلة أسمى ويسدى عود طويل من نضر السعدان) ينش
المهدة قال في القاموس ثبت من أفضل مراعي الأبل ومنه مرعى ولا كالمهدة وإن لم يشرك
يشبه مهلة الشدى (المعنى بآتم غيلان) بكسر المعجمة وله عند العربان فلا ينافى ما رأينا من
القاموس وفيه أيضا فأم غيلان من شجر البحر (وقد نسبت ذلك الخبر الذي كتبت أسمعه فما
راعى وأنا سافر في الهابرة) شدة الحر (الأواحد) فاهل راعى لأن الاستئناس من ترغ (من
عبد الأعراب الجبالين) وفي نسخة الأواحد وراوين لكن السائل لا يقرئ بالواو فان صحت
ففيه حذف أي الأمر عرضي وواحد فانهطف تفسيرى أو غير مبتدأ محذوف أي وهو
واحد أو مبتدأ أخبره (يقول اسمعون الطبل فاخذوا) حين (صفت) أروا لهم لتطليل
أي لسماعى (كلامه قنعرية) يضم السالف وفتح النين (مينه) قوية لا تلبس بغيرها
(وتذكرت ما كنت أخبر به وكان في الجوف بعض ربح صفت صوت الطبل وأما جهن)
مخير (علما صاغا من الفرح أو الهبة أو ما الله أعلم به) يعني حصل له سلة لم يصدق ما هي حتى
يعبر عنها (فشككت وقت لعل الربح سكنت في هذا العود الذي في يدي أو وجدت مثل هذا
الصوت وأما ربح على طلب التصديق لهذا لا سيما العظيمة فالصوت العود من يدي وجلست
على الأرض أو وثبت قائما أو فقلت جميع ذلك) شك فيما حصل لم حين أخبر (صفت
صوت الطبل سمعا معا عتقا أو صورا لا أشك أنه صوت طبل وذلك من ناحية التبين ونحن
سائرنا في مكة المنرفة ثم لنأيد رقتنا) بكسر اللام الأولى واسكان الثانية (اسمع
ذلك الصوت يوى أجمع) بالنصب تأكيديا (المزج بعد الموت) بالنصب على الحال أي
متابعا لجميع يومه من ابتدأ سماعه من الهابرة فلا يستعمل اليوم في بقية مجازا (قال
ولقد أخبرني أن ذلك الصوت لا يسمع جميع الناس انتهى) كلام ابن مرزوق قال صاحب
النجاشي ولما زلت بدرا حسنت وثلاثين وتسعمائة وعلته التبر يوم الأربعاء وأما شعاع
وأما يوما ابتكرت نحو ذلك الصوت يجي من كتيب خضم طويل مر فتقع كالجلجل شمالا
بدو فطلعت أعلاه وتتابع الناس لسماعه وكانوا زواجا من رمال ونساء فاستجفت شيئا
فزلت أسفله فسمعت من صفح الكتيب صوتا كهيئة الطبل الكبير سمعا مختلفا لا أشك
مرا دار متددة وسمعه الناس كلام كاسمعت وكان الصوت يجي من تحتنا ثم ينقطع ونارة
من خلفنا ثم ينقطع ونارة من تحتنا ثم نارة من تحتنا فسمعتهم سمعا مختلفا وكان الوقت
صغارا تبالا ربح فيه انتهى ولذا كما أراد من العز وتشرح في ذكر الاسارى فتنال

(وروى الطبرانی) والبرزاني (من حديث أبي اليسر) بفتح القصة والسین المهملة وبالزاي
كعب بن عمرو الانصاري السلي يقنعين مشهورا به وكنته شهدا العقبة ويدا والمجاهد
ومات سنة خمس وخمسين بالمدينة وقول ابن اسحق كان آخر من مات من الصحابة كانه يعني أهل
يدركاني الاصابة (أنه أسره إلياس) بن عبد المطلب رضي الله عنه أخرجه ابن اسحق عن ابن
عباس أنه صلى الله عليه وسلم قال أتى عرفت أن ونيالاً من بني هاشم وغيرهم قد أشرى وأكرها
لا حاجة لهم بقتلنا فمن لي منكم أحد من بني هاشم فلا يقتل ومن لي أبا البصري فلا يقتل ومن
أبي العباس بن عبد المطلب فلا يقتل فأتنا مخرج مستكرها فقال أبو حذيفة بن عتبة أنقتل
آباءنا وأخواتنا وعشيرتنا وتقولنا إلياس والله لئن لقيت له ليلته السيف فبلغه على الله عليه وسلم
فقال لعمر يا أبا حذيفة قال عمرو والله أنه لا أول يوم كان في نية باني شخص أ يضرب وجهه عن رسول
الله بالسيف فقال عمرو يا رسول الله دعني فلا ضرب عنقه بالسيف فوالله لقد نأق فكسان
أبو حذيفة يقول ما أنا من من تلك الكلمة التي قلنا يومئذ ولأن أهلها خائفون إلا أن تكفها
عني الشهادة فاستبدل يوم الجمعة رضي الله عنه (وقيل للعباس وكان جيسياً) جيلاريسياً
أيضاً فغير تان معتقدا وقيل طويلاً والقاتل أبته في رواية الطبراني وأبي نعيم عن ابن
عباس قال قتل لابي (كيف أسرك أبو اليسر وهو دميم) بدل السهملة فبيع المنظر صغير الجسيم
(ولوشنت) أن يبعده في كفك (بلعته في كفك) فالتعويل محذوف دل عليه الجواب وفي رواية
البرزاني وأخذته بكفك لوسعته (فقال) ناد البرزاني لا تقل ذلك (ما هو إلا أن لقته فظفر
في عيني) بالثنية أو الأفرام إذا به الجفن (كالمندمة) وفي رواية أبي نعيم لقبني وهو
في عيني أعظم من المندمة وهذا قاله جواباً لسانه كيف أسرك شع وغره ومعه عنك جسد
وفي الساق أشعار بأنه بعد معرفة أبي اليسر لأن السائل له ابنه ولم يشهد بدراً فلا تعارض بينه
وبين ما في مسند أحمد في حديث طويل من علي بن جابر رجل من الانصار بالعباس اسير فقال
العباس ان هذا والله ما أسرى في يدي رجل أعظم من أحسن الناس وجهاً أعلى فرس ابني
ما أراه في القوم فقال الانصاري أنا أسرت يا رسول الله فقال صلى الله عليه وسلم أسكت فقد ابدلك
الله بك كرم لأن هذا قاله أول ما رأى أبا اليسر بصوره خلقته فنف أن يكون أسره لأنه انما رأى
وقت الأسر الصورة التي وصفه في المثل وفي أبي اليسر كالمندمة ولذا قاله المصنف أسكت الى
آخره إشارة الى أنه يستقل بأسره وقوله أنا أسرت قد لا تكاد أسره من أصله فلا يعارض ما ياء
أنه صلى الله عليه وسلم ساه كيف أسرت فقال قد أعاني الله عليه بك كرم (وهي) أي المندمة
(بالخاء المعجمة) المتروحة والنون الساكنة والمال المهملة المقنوعة فمقتضى ما خت (جبل من
جبال مكة) شرفه الله تعالى (قاله في التماموس) والعيون وغيرها وقع في تبخ من جبال
تهامة بدل مكة وهو راجع في نفسه لأن مكة بعض تهامة غير صحيح للعز وفائدة في التماموس مكة
لاتهامة (ولاولي عمر بن الخطاب رضي الله عنه) بكاء روى ابن عاتق المذاني عن طريق
مرسل أن عمر لاولي (وثاني) بالفتح والكسر واووق ويشقيه (الاسرى شدة وثاق العباس)
رجاء اسلامه والافقه علم قبضة المصطفى عن قال ليلته السيف (تسمعه النبي صلى الله عليه وسلم
وعمر بن الخطاب يوم قبض النبي صلى الله عليه وسلم) يقول من عمر (فأطلقوا العباس) كما جاء عن ابن عمر

لما كان يوم بدرى ما الاسرى وفيهم العباس وعدته الانصار ان يقتلوا فبلغ رجل النبي صلى الله عليه وسلم فقال لم اتم القتل من اجل هي العباس وقتلته انت الانصار انهم قاتلوا قتل غير انما جميع قال نعم فانهم قاتلوا العباس قاتلوا واوقه لانه نزل قتال عمر فان كان رسول الله رضاهما فان كان رسول الله رضاهما فاحفه عمر فلما سارق فنهال لهما عباس اسلم فواته لان قتلهم احب اليه من ان يسلم الخطاب ولذلك الاملا ان يت رسول الله صلى الله عليه وسلم يبعه باسلامه فكان الانصار منهموا بترائن او من تصرح عمر (وشار رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك وماتته) ففكوه (وساوا) اى سال بعض الانصار المصطفى والمذكور في القبح عقب رواية ابن عاتق لقتله فكان الانصار لمنهموا وشار رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك وبقضاءه (ان يترك له القداة طلبا لقمه رضاهم جميع) كما اخرجنا البخاري من حديث ابن شهاب حدثنا ان ابن مالت ان رجلا من الانصار استاذنوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا اذن لنا فتركنا لابن اختنا عباس قد امة قال وانه لا تذكرون منه دره ما له الماتة واتم العباس ليستمن الانصار بل جده اتم عبد المطلب هي الانصار بنفسه وما احتال كونهم امهم وعلى العباس ايها لانها جده وهي سلي رت عمر واختر ربيته قال وانما لم جميع له شئ ان يكون فيه محابة لكونه عمه لالكونه قريبهم من النساء وفيه ايضا اشارة الى ان القريب لا يفتي بان يتقاهر بما يؤذى قريبه وان كان في المياطين بكرة ما يؤذيه في تركه قبول ما تبرع له الانصار به من القداء نادى بيلين يقع منه مثل ذلك انتهى او تسوية بينهم حتى لا يفتي في تفوز اصحابه الذين لهم اتايب اسرى شئ بسب ما سمعته واشد القداء منهم (وفي حديث انس عند الامام احمد استشار عليه الصلاة والسلام الناس في الاسرى يوم بدر) اى زمنه (فقال ان الله قد امكنكم) وفي نعمتمكنكم وجماعته (منهم) اسقط من رواية احمد عن انس وانما علم اخوانكم بالاس (فنام عمر) ظاهرا انه تكلم قبل ابي بكر وفي حديث عمر عند مسلم ان ابا بكر تكلم قبل عمر وقلته استشار النبي صلى الله عليه وسلم ابا بكر وعمر فقالا ابو بكر ياتي الله هؤلاء بنو النعم والعشيرة والاخوان وانما ارى ان تاحضنهم الله يفتيكون ما اخذنا منهم قوة لنا على المكشور وصلى الله انهم فيهم فيهم ونوالنا عسدا فقال ما ترى يا عمر قال وانه ما ارى ما ارى ابو بكر الحديث عسولا واخرجه بنوه احمد والترمذي وغيرهما عن ابن مسعود وابن مردويه عن ابن عباس ويمكن الجمع بانه صلى الله عليه وسلم استشار الناس عمر وابو بكر فقالا خصنكم ابو بكر قبل عمر ولما علمت باد وعرف الخراب على عادته في الشقة في ذين الله تعالى (فقال يا رسول الله اضرب اعناقهم) امرا واضارح وبوبدا الاقل رواية مسلم والجماعة بلنا ما اى ما اى ابو بكر ولكن اوى ان نمكن من فلان قريب لعمرا فشر به عنقه ونمكن عليا من عقيل فيضرب عنقه ونمكن حمزة من فلان اخيه فيضرب عنقه حتى يعلم القمان ليس في قلوبنا مودة للفسركين هؤلاء ائمة الكفر ومنايد قريش وائمتهم وقادتهم فاضرب اعناقهم ما ارى ان يكون للاسرى فاعنا نحن واعرز مؤلفون (فاعرض عن عليه الصلاة والسلام) لما جيل عليه من الازافة والرحمة في حالة ليدلهم له فكيف حال قدرته عليهم (ثم عاد صلى الله عليه وسلم فقال يا ايها الناس ان الله قد امكنكم منهم) فيه ترقية لهم عليهم واستعطفهم لان

البعوض بعد القدرة من شيم الكرام (فقال عزير رسول الله ضرب أعناقهم فأعرض عنه عليه
 الصلاة والسلام ففعل ذلك ثلاثا) وما تغير عمر عن رأيه (فقام أبو بكر الصديق) رضي الله
 عنه (فقال يا رسول الله أرى أن نقتله معهم) يخفق الهمزة والواو أي فلا تقتلهم هكذا في نسخ
 صحيحة (وأن تقبل منهم التسعة) بالقض أيضا أي أرى عدم القتل استبقاء الشراية ورجاء
 لاسلامهم مع أخذ القداء مراعاة لجيش ليتووا على الكفار في حصنة أن تقف بحذف الواو
 فالهمزة فيها مكسورة والجواب محذوف أي أن تقف بجاء فلا بأس أذهبهم بوالهم والعشرة
 وإن تقبل منهم القداء فلا بأس لأن اثنين به ودعوى أنه التي باب الصديق مع المصطفى فلا
 ينسب لنفسه أمر امر دودة بأنه لكل مقام مقال والمقام هنا بيان الرأي الذي طلبه المصطفى
 خصوصاً مع مخالفة عمر وأعرضه عنه وأيضاً قال كسر يقتضي أنه خسر في دفعه وبجاءنا
 والاحاديث تأباه كيف وقد صرح الصديق في رواية مسلم بقوله أرى أن تأخذ منهم القديه وفي
 رواية الترمذي وغيره أصحبه واني أرى أن تأخذ القديه منهم (فذهب من وجه رسول الله صلى
 الله عليه وسلم ما كان) ظاهر (فيمن) التقدير الدال على (التم) من قول عمرو هو يما قال
 أبو بكر (نفعناهم) فلم يقتلهم (وقبل منهم القداء) فلم يسترقهم ولم يضرب عليهم جزية هذا
 ولم يذكر من على جواب مع أنه أحد الثلاثة المستشارين كما في مسلم لأنه لما رأى في غير أسطى سين
 اختلف الشيطان عليه لم يجب أن يظهر له مصلحة حتى يذكرها وله هذا المظهر لم يذكر الله بن روضة
 الجواب وإن النبي صلى الله عليه وسلم لم يرد تفصيل الثلاثة قال كبارواه الترمذي والجماعة
 يا رسول الله انظروا ما بكتم الخطب فأشمره عليهم نارا فقال العباس وهو يسمع ما يقول قتلعت
 رجلا فله رواية تشكك أنك قد دخل على الله عليه وسلم منه فقال أناس يأخذ بقول عمرو أناس
 يقول أبي بكر وأناس يقول ابن روضة ثم خرج فقال أن الله تعالى إلى الذين قلوب أقوام فيه حتى
 تكون أذن من الذين وإن الله ليشد قلوب أقوام فيه حتى تكون أذن من الجارة مثلث بأبي بكر
 في الملائكة كمثل ميكائيل ينزل بالرحمة ومثلث في الأنبياء مثل إبراهيم قال ابن تين في قوله
 ومن مصاني فأنك غفور رحيم ومثلث بأبي بكر مثل عيسى ابن مريم قال أن نعيمهم فأنهم عباده
 ومثلث يا عوفى الملائكة مثل جبريل ينزل بالسنة والباس والقمة على أعداء الله ومثلث
 في الأنبياء مثل نوح إذا قال رب لا تمزقني الأرض من الكافرين ودار ومثلث في الأنبياء مثل
 موسى إذا قال ربنا اطمس على أمورهم الآية لو اضعفها ما خلت فيهم عالة فلا يفلتن أحد
 منهم إلا بعثنا أو ضرب عتق فقال عبيد الله بن مسعود يا رسول الله الأسهل بن يساف قال
 معني كرا الاجلام فكنت على الله عليه وسلم فخاراً يثني في يوم أخاف أن تقع على الجار من
 السماء في ذلك اليوم حتى قال متى الله عليه وسلم الأسهل بن يساف (قال وأزل الله تعالى
 لولا كتاب من الله سبق) بإخلاق القينام والابري لكم (لحكم فيما أخذتم) من السعداء
 (عذاب عظيم فكلوا مما أنعمت) لا لا طيبا إلايته يريدوا تقوا الله أن الله غفور رحيم وهذه
 رواية أحمد بن انس وفي رواية مسعود الترمذي والحياء ثم ابن مسعود قتل القرآن يقول عمر
 ما كان لشي أن تكون له امري الى آخر الآيات وفي رواية مسلم عن عوفى رسول الله صلى الله
 عليه وسلم ما هو أبو بكر ولم يروا مثلث في كان من القديه والى رسول الله صلى الله عليه

وسلم فاذا هو أو غيره يكافى فقلت يا رسول الله اخبرني ماذا يكتسب أنت وصاحبك فان وجدت
يكافى بكت والآنما كنت ليكتسبا فقال صلى الله عليه وسلم أيكي للذي عرض على أصحابك من
الله ان تقدم عرضا على عبدائكم أدنى من هذه النجدة لتصرف قرية منه على الله عليه وسلم فانزل
الله تعالى ما كان لشيء ان تكون له أسرى حتى يفتن في الأرض الى قوله عظيم وفي رواية ان كان
لصنابق خلاف ابن الخطاب عذاب عظيم ولوزل العذاب ما أفلت منه الا ابن الخطاب زاد
في رواية وسعد بن معاذ أي لانه كره يوم الوقعة الأسر وأحب الأختان كما مر ولم يقل وابن رواحة
لانه أشار بانسرام النادر وليس يشرع وهذا من جملة موافقات عرا المنيعة الى نحو السلاطين
وتحدثت عريضة منهم من باب وأما بئسمة ريك سقطت فقال كما في الصحيح واقفت ربي في ثلاث
في الجباب ومقام ابراهيم وفي أسارى بدر واستشكل هذا كله بأنه واقفي رأى الغماني ولا أجل
منه ولا أسد من رأيه (ويأتي الكلام عليه في ازالة الشبهة عن الآيات المشكوكات من
المقصد السادس ان شاء الله تعالى) في نحو ورقة عياشي ويكنى وفي فتح الباري هنا اختلف
السلف في أي الرايين كان أصوب فقال بعضهم كان رأى أبي بكر لانه واقفي ما قدر الله في نفسه
الامر ولما استقر عليه الامر ولم يخول كثير منهم في الاسلام اقامة له وأما بذريته التي ولدته
بعد الواقعة ولانه واقفي غلبة الرجعة في الغضب كما ثبت ذلك عن الله تعالى في حق من كتب له
الرجعة وأما من رجع الرأي الاخر فقصنا بما وقع من العذاب على أخذ القداء وهو ظاهر لكن
الجواب عنه انه لا يدفع حجة الرجحان عن الاول بل ورد الاشارة الى ذلك من آثر شيامن الدنيا على
الاخرة ولو قل قال وروى الترمذي والنسائي وابن حبان والحاكم بإسناد صحيح عن علي قال جاء
جبريل الى النبي صلى الله عليه وسلم يوم بدر فقال خيرا أصحابك في الأسرى ان شاءوا القتل وان
شاءوا القداء اعني ان يقتل بينهم عاما مقبلا مثلهم قالوا القداء او يقتل منا انهمى ورواه ابن سعد
من مرسل جيدة وفيه فقالوا بل قتادهم فتعوى به عليهم ويدخل فاباينا الجنة سبعون
فقادوهم (وأخرج ابن اسحق من حديث ابن عباس رضى الله عنهما انه صلى الله عليه وسلم
قال) هذا من مرسل العصابة لان ابن عباس لم يشم بذلك بل كان صغارا مع امه بمكة فكانه
من له من أبيه أو غيره (يا عباس اقد) شفع الهزيمة وكسرها (نفسك وابني أخيك عقيب) بفتح
العين وكسر القاف (ابن أبي طالب وقوف بن الحرث) كبر ولد عبد المطلب (وحديث عتبة
ابن عمر قال اني كنت مسلما ولكن التوم استكرهوني) بسين للتأكيد وزائدة (قال الله
أعلم بما تقول ان يكن ما تقول حقا فان الله يجزيك) الثواب الاخرى والديوى (ولكن
ظاهر امرنا انك كنت علينا) وشريعتنا العمل بالظاهر لا بما في نفس الامر وفيه رد على من
قال لو كان مسلما أسروا ولا أخذوا منه القداء (ودكر موسى بن عتبة ان قد اجهم) أي
الأسرى لا العباس ومن ذكره فلا يتأتى ما يرويه أي كل واحد منهم (كان أربعين واقية ذجا)
وقال قتادة كان قداء كل اسير أربعة آلاف وفي العيون كان القداء من أربعة آلاف الى ثلاثة
آلاف الى ألفين الى ألف درهم وعادجه في التورع بما في ذاد والنسائي عن ابن عباس انه
صلى الله عليه وسلم جعل قداء هر يوم يبدأ به مائة قال فيمنه ما تناوت كبر انتهى وروى ابن
سعد من مرسل الشعبي قال كان صلى الله عليه وسلم يقادهم على قدا موالهم وكان أهل مكة

يكتبون وأهل المدينة لا يكسبون فمن لم يكن مثله قد اذعن اليه عشرة غلغل من غلمان المدينة
 يعلمهم فإذا سذوقوه وفداؤه وهذا يمكن ان يجمع به بين الأقوال ومن ثم قال في الشامية ومنهم
 من من عليه لانه لا مال له (وعنده أن يغير في الدلائل باستادسين من حديث ابن عباس انه)
 قال كان قدامه الربيل أربعين أوقية هذا اسقطه المستحسن الدلائل والأوقية أربعون درهما
 فيسوع ذلك ألف وسقاة فدرهم قال و (جعل على العباس مائة أوقية وعلى عقيل غلغلين
 أوقية) وبما اسقطه من الدلائل ولكنه اكتفى بما قبله من موسى وأنكار لا يلبس لانه دليله
 أو أعم يتضح قوله (فقال له) صلى الله عليه وسلم (العباس ألقه راية صنعت هذا) بعائنه
 أن يمتحنى القراية التفتت وقد شدت وأخذت من أريدتها أخفت من خيرنا وانما أهل النبي
 صلى الله عليه وسلم ذلك نكرة العباس حتى لا يكون في الدين محاباة وقد كان يقادهم على قدر
 أموالهم وقبل جعل عليه اربعة مائة أوقية وقيل أربعين أوقية من ذهب (فأنزل الله تعالى يا أيها
 النبي قل لمن في أيديكم من الأمرى الآية) هذا يفيد أن سب القول خاص واللفظ عام لكن
 في الشامية قال جماعة صلى الله عليه وسلم منهم العباس أنا كلامين وانما نحن جئنا كرهنا علم
 يريخدمنا الله فأنزل الله يا أيها النبي (فقال العباس وردت لو كنت أخفت مني
 اخفاءه القول تعالى) ان يعلم الله في قلوبكم خيرا أي ايماننا واخلاصا (بؤنكم خيرا بما أخذ
 منكم) من القداء بأن يصفه لكم في الشيا ويحكم في الاستسرة زان في دونه فداءه أناني الله
 خيرا من أمانه عبد وفي لفظ أربعين عبدا كل عبد في يده مال بضرب به أي بضره واني لا رجوع
 من الله المغفرة أي أقوله تعالى وفيه ترككم والله غفور رحيم وروي الخبر في الأوسط من ابن
 عباس قال قال العباس في رواية نزلت حين أخبرت رسول الله صلى الله عليه وسلم بأسلاحي
 وسألت ان يجاهني بالعشرين أوقية التي وجدت معي فأعطاني الله بها عشرين عبدا كاهم ناجر
 بحالي في يده مع ما أدرج من مغفرة الله وفي الصحيح عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال من
 العبرين فقال انهم في المسجد وكان أكثر مال أني به نخرج الى الصلاة ولم يلقني اليه فلما قضى
 الصلاة جلس اليه لما كان يرى أحدا إلا أعطاه اذ جاءه العباس فقال أعطني فاني قادت نفسي
 وفاديت عقيل فقال له خذ فاني نوبه ثم ذهب به فلم يستطع فقال يا رسول الله مر بهم برفقه
 الى قال لا قال فارفعه أنت على قال لا فخرته ثم احمله فالتقاء على كاهله ثم انطلق وهو يقول انما
 أخذت ما وعد الله ففدأ أنجز فخر زال صلى الله عليه وسلم بشبهه بصره حتى خفي عينا عينا من سره
 فقام صلى الله عليه وسلم ونهأ درهم وعند ابن أبي شيبة أن المال كان مائة ألف وهذا كاه
 صريح في انه لم يقدر ألفه وعقيل نزل رددي وقلا قوله صلى الله عليه وسلم فاد نفسك واني
 أخيك نوقلا وعقيل ولما سلم نوقل أخيه وبين العباس ذكر ابن ابي عمير وقيل بل قد نوقل
 نفسه فقد روى ابن سعد انه صلى الله عليه وسلم قال لنوقل اقد نفسك قال ليس في مال أنتدي به
 فقال اقد نفسك بأرماحك التي هي حدة قال والله تعالى أحد أن في حجة وما سافر الله أشهد أنك
 رسول الله وفدي نفسه ثم اركأت أنت ذبح ويكر الجميع بأنه أمر العباس قبل ان يعلم ان نوقل
 مالا طاعا على الله بذلك أمر نوقلا بكيد نفسه وبين يدي قول العباس في العليم قادت نفسي
 ونوقلا لا يري كونه نوقلا وهذا اليه بل بأن نوقلا سلم عام المصدق وهاجوروات بالدينة سنة خمس

عشرة وصلى عليه عمر (وكان قد استشهد يوم يدور من المسلمين أربعة عشر رجلا) قبل وأسلمهم
 لهم صلى الله عليه وسلم (مقتنن المهاجرين) مبيد بن الحارث المطلبى قطعت ربه له في المأوزة
 ثمانيا بقصره فقد قتلته صلى الله عليه وسلم بها وقتل حاتم الرواس ومهجع بكسر الميم واسكان
 الهاء وفتح الجيم وعينه هامة مولى عمر قال ابن اسحق وابن سعد كان أول قتل من المسلمين وأتمل
 من جرح قتله عامر بن الحضري يسهم أرسله اليه وقال صلى الله عليه وسلم ومثله مهجع مبيد
 الشهادة وروى الحارث بن عوف عن عائشة رضي الله عنها أن سعد بن أبي وقاص قال البرهان
 ونقل بعض مشايخه أنه أول من يدعى من شهد هذه الأمة وعمر بن أبي وقاص أخو سعد بن أبي
 وقاص الزهري ذكر الواقدي أنه صلى الله عليه وسلم رقبته لانه استغفره فبكي عمر فلما رأى
 بكاءه أذن له في الخروج فقتل وهو ابن ست عشرة سنة قتله العاصي بن سعد قاله السهيلي وفي
 الاصابة يقال قتله عمرو بن عبدود العامري وعاقل بعين وقاف ابن الكبير بالتصغير النبي
 وصفه وان بن يساف القهري قتله طبيعة بن عدي ذكره ابن اسحق وابن عسبة وابن سعد وأبو حاتم
 وجرم ابن حبان بأنه مات سنة ثلاثين والواقدي وبنه أو أحمد الحارثي كنهه بأنه مات سنة ثمان
 وثلاثين رقبته مات في طاعون عوام ذكره في الاصابة وذكر السالين عمر وقتل الحارث ويقال
 عمرو بن عبدود وهو ابن خراشي وكان أعسر وأبل اسمه خلف بن أمية وهو فخرى البدين
 قاله ابن السمعاني فقال انهم ما واحد وخالفه غيره وجعلوهما اثنين فان ذا البدين عاش بعد النبي
 صلى الله عليه وسلم وقدرى أبو هريرة أنه الذي نبه على السم وأبو هريرة أنما أسلم عام خيبر
 وذو النعمان استشهد ويروى ذكر البرهان عن بعض الحفاظ أن ذا البدين كان يقال له أيضا
 ذوالنعمان وأنه ليس هذا المستشهد ويبدو (وتمت يمين الانصار سنة من الخزرج) عوف بن
 عذرة ذكر ابن اسحق أنه قال يارسول الله ما صنعتك الرب من عبده قال نعم يده في القوم حاسرا
 فخرج ردا عليه فقتلها ثم أخذ نفسه فقاتل القوم حتى قتل وشقيقه معوق قال في التمهيد
 الراوي يقتضها على الأشهر ويروى الرقبة بالكسر انتهى قال ابن الاثير وزعم ابن الهيثم ان
 شقيقه ما عاذا استشهد ويسد أيضا الروافق عليه وحارثة بن سراقه بجاهمه هامة ومثله وكان
 في التنسار أي للذين لم يجرحو القتال بجاهمهم غربت فوق في خمره فقتله بجاهمات اسمه الربيع
 بضم الراء وفتح الموحدة وشدة التثنية فقال يارسول الله قد علمت مكان سارته متى كان يكن في
 الجنة أصبر وأحسب والاخترى ما صنع فقال انم اليست بجنة واحدة ولكنم اثنتان كثيرة
 وأنه في الجنة الفردوس كما في الصحيح وقتله كما في الميرون بيان بكسر الميم هامة وشدة الموحدة ابن
 العرقبة بفتح الميم هامة وكسر الراء وقتل الواقدي فقتلها وفتح القاف فقتلها تأخت وهي امه وأبو
 قيس قال ابن اسحق وهو أول قتل بعد مهجع والروايات الصحيحة في البخاري وأحمد والترمذي
 والنسائي وغيرهم ان حارثة هذا قتل في يد روم يختلف في ذلك أهل المغازي وما في بعض الروايات
 انه قتل في أحد وان اعتمد بن متهم ان كبره أبو نعيم كما أوشغ ذلك في الاصابة ويروى بن الحارث بن
 قيس بن مالك ورافع بن المعلى قتله حكرمة بن أبي جهل وعام بن الجاهم بضم الميم هامة وخلف الميم ابن
 الجهم ذكر ابن اسحق انه صلى الله عليه وسلم خرج على الناس فجزأهم فقال والذي نفس محمد

في تشریف الله تعالى عليه الصلاة والسلام

يدلوا بانهم اليوم رجل يقتل مايرا محتمسا مبقه لا غير مدبر الا دخله اقد الحنة فقال مبرين
الجمام ولي يد قرات باكلين شيخ شيخ انما يني وبين ان ادخل الحنة الا ان يقتلني هؤلاء ثم قذف
القرات من يده واخذ نسقه فقاتل القوم حتى قتل وهو يقول

وَكُنَّا إِلَى اللَّهِ بِشِيرَازٍ • الْإِثْقَى وَعَمَلُ الْمَعَادِ

والصبر في الله على الجهاد وكل زاد عرضة للتشاد

غير التقي والبر والرشاد

وقوله خالد بن العلم العقيلي وروى مسلم عن أنس أنه صلى الله عليه وسلم قال: قوموا إلى الجنة
عرضكم السموات والأرض فقال عيسى بن الحمام يارب الله جل جلاله عرضكم السموات والأرض
قال نعم قال يخرج فقال صلى الله عليه وسلم يا عيسى له على قولي فتخرج فقال لا والله يا رسول الله
الآية أن أكون من أهلها قال فأتكلم من أهلها فأخرج غرات فيجعل بأكل منبني ثم قال لئن أنا
سبيت حتى أكل غراتي لئلا ألبسها طوبى له قري بما كان معه من الثمر ثم قاتله حتى قتل قال ابن
عقبة وهو أول قبيل قتل يومئذ ثم قول ابن اسحق وابن سعد أولهم جميع وجمع في النور بأنه
أول قتل بهم وغيره بغيره أو من المهاجرين وغيرهم الانصار ولا بد أن يرضه ما يحكمه ابن سعد
أول قتل من الانصار حارث بن سراقة لأنه أول قتل من الأنبياء ابنه وهو ظاهر لكن
لا بد منه أول قتل على الإطلاق (واثنان من الأوس) سعد بن خزيمة أحد النقباء بالعقبة
لصاحب ابن الصغاني الشهيد ابن الشهيد قيل قتله طهية بن عدي وقيل عمرو بن عبد ربه
استشهد أبو يوم أحد وبشير بن عبد المنذر وقيل الخنضل بأحد قال اليهودي في الوفاء
له يوم من كلام أهل السير أنهم دنوا ويدها بعد أعينده لتأخر وفاته فدفن بالهفراء أو الزوارة
بهم وروى الطبراني في رجال ثقافت عن ابن مسعود قال ان الذين قتلوا من أصحاب رسول الله
صلى الله عليه وسلم يوم بدر جعل الله تعالى أرواحهم في الجنة في طيور خضر تسرح في الجنة
بما هم كذلك إذا طلع عليهم ندمهم أو ألعاف فقال بعباد ماذا أنتم تقولون فقالوا يا ربنا هل فوق
ذامن شيء قال فيقول ماذا أنتم تقولون فيقولون في الزاوية ترقادوا وانشأ في أحياء نافع قتل كما
نما يوفون لنظام فرج حكاية لأنه لا مدخل للراي فيه والله أعلم (بقية) لا يدع في وعد
تعالى للمسلمين بالتقرب بقوله سبحانه وأذيعكم الله إحدى الطائفتين (ان استشهد هؤلاء
عبادة رضي الله عنهم) لأنه وعدهم بالتقرب بقريش وقد فعل ولم يعد لهم أنه لا يقتل أحد منهم
بما قتل هؤلاء (وإنما هذا الوعد كقوله تعالى قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر
قوله حتى يعطوا الجزية عن يد) قال أي متقادين أو يأيدهم لا يؤكفونهم (وهم ما عثرون)
أمتقاديون بكم الإسلام ووجه التشبيه ان هذه الآية تدل على أمرهم القتال حتى
تنتهي من غدهم بأذلالهم وأخذ الجزية ان لم يؤمنوا وآية وأذيعكم الله تدل على التقرب
لهم من غير ذلالة على عدم قتل أحد منهم (فقد عثر الموعود) به (وعلبوا) بالبناء للقاء (كما
را) بالبناء لله قول (فكان وعد الله في هؤلاء) نبي وعوده (وأضره قوتين ناسرا والحد
تدل من المشركين سبعون وأمر بنو فون) كما في حديث البراء عند البخاري وابن عباس
فند مسلم ووافقه آخرون وبه يجرم ابن هشام ونقله عن أبي عمر وقال ابن كثير وهو المشهور

قال الحافظ وهو الحق وان اطبق اهل السير على ان القتيبي شحون قبل ان يدون قتلها
 او يقتضون وأطلق كثير من اهل المغازي انهم بضعه وأربعون وسرد ابن ابي عمير
 فيلحقوا خبيثين وزادوا في ثلثة أو أربعة وسردهم ابن هشام فزادوا على السنين لكن لا يلزم
 من معرفة أحدهم من قتلى علي التميميين ان يكونوا جميع من قتل بوقد قال الله تعالى أول
 ما استحكم مصيبة قد أصبتم عليه الفتن على التفسير على أن الخاطب بذلك أهل أسد وان المراد
 بأصابتهم ثلثها يلزم بدرو بذلك يرمي ابن هشام واستدل بقول كعب بن مالك من قصيدة
 فأحاط بالطن المعطن منهم • سبعون عتبة منهم والاسود

يعني عتبة بن ربيعة وحرم من قبله والاسود بن عبد الأسد المخزومي قتله سنة ثمان مائة وفي المغازي
 عن جبير بن مطعم أنه صلى الله عليه وسلم قال في أسارى بدر لو كان الحامض بن عبد شمس يفتيكم
 في هؤلاء لقتلن لكم جميعهم والقتلى بنون وفوقية كرمي جمع تن معاهم بذلك لكفرهم كافي النهاية
 وغيره او به جزم الحافظ وقول المصنف المراد قتلى بدر الذي صار واجبا بقرعة قول الحافظ
 في أسارى بدر قال الحافظ أي أترككم في بغير ذمة وبين ابن شاهين من وجوه أخبار ان سبقت
 الذواتي كانت له عند النبي صلى الله عليه وسلم حين رجع من الطائف ودخل في بؤره وقيل
 البذاته كان من أشد القاعين في نقض العصبة التي كتبت لقرين على يد هاشم والذين
 لم يهرهم في الشعب وهو في الطبراني عن جبير بن مطعم قال قال المظن بن عبد القيس
 أنكم قد علمتم بعد ما فعلتم فكونوا أكف الناس عنه وذلك بعد الهجرة ثم مات المظن فبطل
 وقعة بدر وله سبع وتسعون سنة وذكر القاتل كوفي بإسناد مرسل ان شحات بن ثابت رثا لما مات
 حذافة في ما صنع مع النبي صلى الله عليه وسلم انتهى ونقل ابن ابي عمير رثا حسان وهو

عبي الابن سيد الناس واستغنى • جمع وان اتزنته فاستغنى الدما
 وبكى عظيم المشعرين كلهم • على الناس معسروا فاهماتكم
 قالوا كان يجحد بخالد الدهر واحدا • من اناس انبي يحده اليوم مقطعا
 اجرت رسول الله منهم فاصبحوا • عبيد له مالي مهمل وأحرما
 قالوا شئت عنه معة بأسرها • ونظمان أو باقى بقية برهما
 لقالوا هو الموفى بختسريان • وذمتك يرمأ اذا ما ندمها
 خاتم الطبع الشعر المسيرة فوهم • على مشكك قديم أعز وأعلما
 وأناى اذا يابى وألين شمة • وأتوم عن جارا اذا التسل انظما

قوله عبي الخ فيه
 والحزم اه معصية

ورثا حسان رضي الله عنه له وهو كافر لانه تهادا الحسان بعد الموت ولا ريب في أن فعله مع
 المصطفى من أقوى الحسن فلا ضير في كرهه ويصوه عماد كره وقد كفن المصطفى عبد الله بن أبي
 الساقط تبره بجوارزة على الياس العباس فبعض يوم بدرا كان في الاسارى (وكان من
 أقضاهم العباس بن عبد المطلب وعقيل بن أبي طالب) أسره عبيد بن اوس الذي يقال له سترن
 لانه قرن أربعة أسرى يوم بدر قال ابن هشام يأسم قبل الحديفة ويقال عام الحديفة (ووفى بن
 الحرث بن عبيد المطلب) أسلم عام التخذق وحايرو ويقال بل أسلم حين أسره قاله السهيلي (وكل
 أسلم) رضي الله عنهم وهو لأمن بن هاشم ومن أسلم من الأسرى من تفرق في أسوأ العاصي بن

الربيع زوج السيدة زينة التي صلى الله عليه وسلم أسلم قبيل الفتح وبنى عليه المصطفى
 في صاهرته وردة عليه زينب وأبو عزة بن قحط العتيق وكسر الزاوي الأولى واسكان القصبة واسمها
 زوران بن عبد الله بن مصعب أسلم يوم بدر في حجة وهاج من النبي صلى الله عليه وسلم وقول
 الزبير بن بكار قتل كفرة يوم أحد رقتان عبد البر بن ابن جهم عمن قتل من الكفار من
 بني عبد الله الأسدي أحد عشر رجلا ليس فيهم أبو عزة بن قحط العتيق بن زيد بن أسلم وقال السهيلي غلط الزبير
 فلا يصح هنا عند أحد من أهل الأخبار وقد روى عنه يمين بن وهب وشعره ولعل المتنول بأحد
 كفرة أخرج لهم غيره انتهى وقد علم من كلام أبي عزة بن زيد بن أسلم قتلهم الزبير أنه اسم أبي
 عزة بن زيد بن أسلم زينة وقدر روى الخبر في الكبر عنه قال كنت في الأسارى يوم بدر
 فقال لي الله عليه وسلم استوصوا بالإسلام خيرا قال الحافظ الهيثمي إسناده حسن والسائب
 ابن عبد الله أسلم يوم بدر بعد أن أسروا في نفسه تله النبي عن أبي السائب الطبري وعدي بن
 أنس السائب بن أبي حبيش وأبو ربيعة السهمي ومهيل بن عمرو البصري أسلموا
 في فتح مكة وخالد بن حنظل الخزرجي وعبد الله بن السائب والمطلب بن جنط وعبد الله بن
 أبي بن خلف أسلم يوم الفتح وقتل يوم الجمل فله أبو عمر وعبد بن زهرة أخو سورة وهيب بن
 عبد الرحمن وقيس بن السائب الخزرجي ونسطاس بن أمية بن خلف ذكره السهيلي وقال
 أسلم بعد أسد والزبير بن الوليد أسره عبد الله بن جهم فافتكوه وذهبوا به مكفالا لم يحمدهما
 فكان صلى الله عليه وسلم يدعو في الفتوح فهاجرا إلى المدينة فمات بها في الحياة النبوية
 (وكان العباس في حياته أهل العلم والتاريخ قد أسلم قديما وكان يكنى أسلامه) قال ابن عبد البر
 وذلك بين في حديث الجراح بن علاط أن العباس كان مسلما أسره ما يشق الله على المسلمين ثم أظهر
 أسلامه يوم الفتح (وخرج مع المشركين يوم بدر فقال النبي صلى الله عليه وسلم من أتى العباس
 فلا يقتله فإنه خرج مستكرا) ولا ينافيه قوله عليه السلام له ظاهر أمره ذلك كنت عليا لأن
 كونه عليا في الظاهر لا ينافي أنه مكروه في الباطن (فتنادى نفسه ورجع إلى مكة) فاقام بها على
 سقائه والحطفي منه راض (وقيل أنه أسلم يوم بدر) ولكنه كفه حتى تمكن من إظهاره
 (فاستقبل النبي صلى الله عليه وسلم يوم فتح مكة بالأنواء) وأظهر أسلامه (وكان معه حين فتح
 مكة) فشهد دوحينا والطائف وثبت يوم حنين (وبه خفت الهجرة) كما قال عليه السلام
 (وقيل أسلم يوم خيبر) قبل فتحها كما سلكه أبو عمر (وقيل كان يكنى أسلامه وأظهر يوم فتح
 مكة وكان أسلامه قبل بدر) وهذا حاصل القول الأول (وكان يكتب بأخبار المشركين إلى
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان يبعثه القسطنطين على رسول الله صلى الله عليه وسلم) ثم
 لأسلامه بالظن وهو ممن تمكن من إظهاره فأبوا رافعه لأنه كان ياب قومه ويكره خلافهم
 وكان ذا مال رفاه ابنه مني (فكتب إليه عليه الصلاة والسلام أن مقامك بمكة خير لك لماله
 من شباع عياله وأمواله لو تركهم وهاجروا لأنه كان عونا للمسلمين المستضعفين بمكة) (وقيل أن
 سلب أسلامه أنه خرج ليدبر بشرين أو قيسه من ذهب ليطعم به المشركين) لأنه كان من
 الأغنياء المشهورين بالكرم وكانوا يجهلون أنهم أجزاؤه فلم يفعل ليعيب عليه ونسب الخيل ولما
 غزا لهم كاهن فلا يأتى هذا ترويه مكرها ولا يصح هذا يقال لا يأتى ذلك أسلامه بالظن لأن

صاحب هذا القول لا يقول به اذ هو قائل بأنه انما علم يوم بدر وان ذلك سبب اسلامه (فاخذت منه قد الحزب فكلهم النبي صلى الله عليه وسلم ان يحسب) بضم السين بعد (العشرين وقت من قدامة نافي وقال امانى شربت شفعين به علينا) ظاهر او ان كرهته باطنا (فلا تترك ذلك فقال العباس تتركني امكف قرش) امد كني الهم بالمسئلة او اخذ الشيء منهم بكني كالفي المباح وفي رواية تتركني قيس عريش ما جيت (فقال له عليه السلام فابن الذهب) استهفاهم انكارى (الذي دفعته الى أم الفضل) لبابة الكبرى زوجة رضى الله عنهما (وقت خروجك من مكة فقال العباس وليدريك قال اخبرني في حقك ما قد قال فان هذا المبلغ عليه السلام لا اقله) وأنا اشم فلان لالة الا الله واليك عبد ورسوله (وهذا القول كالشرح لقول الثاني في كلامه وفي رواية تقول في العباس يا أيها النبي قل لمن في أيديكم قال العباس فابذلني الله عشرين عبدا كلهم تاجر يضرب بحمال كثير اذ ناهم يضرب بعشرين ابنه درهم مكان العشرين اوتية واعطاني زعزم وما احب ان في بها أي بدلها جميع اموال أهل مكة وأنا انظر للمفقر من ربي (ولما فرغ صلى الله عليه وسلم من) جميع أمر (بدر في آخر) يوم من (هه ضان وأول يوم من سؤال) قاله ابن اسحق وقد كان القتال يوم الجمعة لسبع عشرة خلعت من رمضان على اربع الاقوال المتقدمة وقول المقرري في استماع الامعاء انه صلى الله عليه وسلم دخل المدينة يوم الاربعاء الثاني والعشرين من رمضان مبني على ان انطروج منها كان ثلاثه ضين من رمضان (بعث زيد بن حارثة) حبه ومولاه (بشيرا) بماتع الله عليه الى أهل الساقلة وبعث عبد الله بن رواحة بشيرا الى أهل العالية قاله ابن اسحق وغيره (فوصل المدينة) يوم الاحد (فخصي وقد نقضوا أيديهم من زاب رقية) بضم الراء وقع القاف وشذ التثنية (بنت النبي صلى الله عليه وسلم) بعد دفنها بالقيس زعي اشته عشرين سنة وروى ابن المبارك عن يونس عن الزهري انها كانت قد أصابها الحصة قال ابن اسحق ويقال ان اسمها عبد الله بن عثمان مات بعدها سنة اربع من الهجرة وله ست سنين (وهذا هو الصحيح في رواية رقية) كما قاله السهيلي وغيره (وقد روى) عند الجازي في التاريخ الاوسط والحاكم في المستدرک من طريق حماد بن سلمة عن ثابت عن انس (انه صلى الله عليه وسلم شهد دفن رقية فقبه على قبرها وبعث عينا وقال ايكلم لم يقارف) يقاف وقاله الجاهل (البلة) أهل كما صرح به في رواية وقول فلج بن ملحان بهي الذئب خطأ لان النبي صلى الله عليه وسلم كان اولي هذا قاله السهيلي (فقال أبو طلحة) زيد بن سهل الانصاري (انا فامر ان ينزلها قبرها) زاد في رواية فقبرها فقبه ايثار بعبد العبد باللاذ عواراة المات ولوا امرأتني الزوج وعال بالله حينئذ ما من ان يذ كره الشيطان ما كان منه تلك البلة (وانكر الجازي هذه الرواية) في تاريخه فقال ما أدري ما هذا فان رقية ماتت والنبي صلى الله عليه وسلم يدبر لم يمدحها وحووهم قال الحافظ ابن حبان في صحيحه انقط (وخرج الحديث في الصحيح فقال فيه عن انس شهدنا دفن بنت النبي صلى الله عليه وسلم وكررا الحديث) وهو ويلمس رسول الله صلى الله عليه وسلم على القبر وعينا بدمعاه وقال هل فيكم من أحد لم يقارفه البلة فقال أبو طلحة فانما قال انزل قبرها فنزل (ولم يتم رقية ولا غيرها وذكر) أي روي محمد بن جرير (المايزي) والعلماوى والواتنى وابن سعد والذلابي (انها) أي البنت التي

أَنَّهُ دَعَى إِلَهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ (أَمْ كُتِرَ لِحُجُلِي فِي حَبِثِ الطَّبَرِيِّ) وَاجْتِمَاعِ (التَّيْسِ وَ) (أَنْ
 مِنْ قَوْلِ) (أَمْ كُتِرَ لِحُجُلِي فِي حَبِثِ الطَّبَرِيِّ) وَاجْتِمَاعِ (التَّيْسِ وَ) (أَنْ مِنْ قَوْلِ) (أَمْ كُتِرَ لِحُجُلِي فِي حَبِثِ الطَّبَرِيِّ)
 صَحَّ أَنَّهُ أَنْزَلَ فِي ذَلِكَ لِكَيْ لَا يَبْعُدَ دُونَ رَايَةِ الْجَمَاعَةِ عَلَى الْقَارِئِ وَالْمُسْتَدْرِكِ أَنَّهُ عَلَى أَنَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَدْخُلُ التَّبَرُّدُ قَدْ رَفَعَ أَمْلُ الْيَادِ قَسِي عَمَلًا وَكَانَ ابْنُ حَبِيبٍ أَمَّ جَمَاعٍ
 بَعْضُ جَمَاعَةٍ فَتَمَّ الْجَمْعُ قَالَ ابْنُ بَطَّالٍ أَسْرَمَ عَلَى أَنَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَمَلًا تَزَالُ الْهَائِلُ قَبْرًا وَكَانَ
 أَسْرَمَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُ أَنَّهُ لَا يَدْخُلُ الْمَرْجُوعُ الْمَسِيَّةَ الَّتِي قَسَدَ فِيهَا مَا لَمْ يَرْضَ لِمَسْنَدِ وَانْتِفَاعِ
 مَسْرُومٍ دَخَلَ عَلَى أَنَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ الْمَتَارَةِ وَبِشْرَ لَيْسَ أَكْبَرُ حَلَا لِعَدِيدِ الْخَمِيسِ مَعَ
 لَمَسْنَدِ الْإِبْرَاهِيمِ عَنْهُ سَبْعَةُ ثَلَاثِينَ خُورَمَ مَسْرُومٍ تَعْرِيفُ دُونَ تَعْرِيفِ وَلَمْ يَكُنْ عَلَيْهِ السَّلَامُ كَانَ قَدْ
 عَلَى نَفْسِهِ وَنَحْوِ الْفَتَى وَقَالَ الْخَالِدُ لَمْ يَرْضَ الْمَرْأَةَ طَالًا وَاحْتِاجَ عَمَلًا إِلَى الْوَلَاةِ وَابْنُ
 مَرْيَمَ الْخَالِدُ وَلَيْسَ فِي الْمُسْتَدْرِكِ مَا يَقْتَضِي أَنَّهُ وَاقِعٌ بِهِ مَرْيَمَ وَالْأَخِيرَ اسْتِخَارَهَا أَنْتَهَى
 (وَكَانَ عَمَلُهُ دُونَ أَنَّهُ عَنْ قَسَدِ الْفَتَى) عَنْ يَدِ (لَا يَجُوزُ) مَرْيَمَ (وَلَيْسَ زَوْجَتِي) بِأَمْرٍ عَلَى
 أَنَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْمُسْتَدْرِكِ خَالَفَ النَّبِيَّ عَلَى أَنَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَمَلًا وَاسْمُهُ تَزِيدُ عَلَى رَقِيَّةَ
 فِي مَرْيَمَ الْمَخْرُجِ إِلَى يَدِ الْفَتَى حِينَ وَجَدَ بِالشَّارَةِ (فَضَرَبَهُ) لَعْنَتَانِ (مُسَوَّلَاتُهُ)
 عَلَى أَنَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِسَمِّهِ وَآخِرُهُ) مَعَ أَدَمَ وَشَرَّ رَجُلًا كَمَا تَرَى مِنْ الْخَطِّابِ بِرَقْمَةِ السُّوْجِي
 بَانَ قَدْ خَسَّ بِعَمَلٍ لَمَّا وَجَدَ أَبُو دَاوُدَ وَاسْتَدْرَكَ الصَّاحِبَ ابْنَ عَمْرٍو عَلَى أَنَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ضَرَبَ
 عَمَلًا وَجَدَ بِسَمِّهِ وَآخِرُهُ) مَعَ أَدَمَ وَشَرَّ رَجُلًا كَمَا تَرَى مِنْ الْخَطِّابِ بِرَقْمَةِ السُّوْجِي
 بِسَاخِ الْخَطِّابِ وَبِجَدِّهِ الْعَدُوِّ لَزِيدِ أَوْ كَذَلِكَ الْمَرْيَمَ ضَرَبَ لَهُمْ لَأَنَّ مَرْيَمَ مِنْ قَتْلِ تَعْدُدِ وَمَنْ
 الْعَمَلُ بِمَرْيَمَ (وَأَمْرٌ عَلَى أَنَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ) (عِنْدَ انْقِرَاطِهِ) مِنْ يَدِ (عَادِمُ بْنُ ثَابِتٍ) بْنِ
 أَبِي الْأَعْلَمِ بِغَيْبِ الْمُسْمَرَةِ وَالْمَرْيَمَ مِنْ مَادَّةِ سَاكِنَةٍ وَاسْمُهُ لَمْ يَكُنْ وَاسْمُهُ قَبْلَ بْنِ عَصِيدَةَ
 الْعَمَلُ مِنَ السَّابِقِينَ الْأَوَّلِينَ مِنَ الْأَنْصَارِ أَصْحَابِ الْعَقِيَّةِ وَبَدَّوْا الْعَمَلُ بِالْحَرْبِ كَمَا أَنْزَلَتْ (٢)
 بِالْخَطِّابِ (وَهُوَ جَدُّ عَاسِمِ بْنِ مَرْيَمَ الْخَطِّابِ) لَأَنَّهُ قَالَ لَكَ الْقَتْلُ هَذَا وَهُمْ مِنْ بَعْضِ رِوَاةٍ
 لَأَنَّ عَاسِمَ بْنَ ثَابِتٍ خَالَ عَاسِمِ بْنِ مَرْيَمَ لَجِدَهُ لَأَنَّ أَمَّ عَاسِمَ جَسَدُهُ يَنْتَ ثَابِتٌ أَسْتَعْدَمَ كَانَ
 اسْمُهُ أَمْسِيَّةَ تَغْيِيرَهُ النَّبِيُّ عَلَى أَنَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَسَدُهُ أَنْتَهَى وَعَاسِمُ بْنُ مَرْيَمَ قَالَ ابْنُ عَبْدِ الْبَرِّ
 مَا تَرَى عَلَى أَنَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَفِي حَقِّهِ وَكَانَ طَرَا الْجَسَدُ بِالْأَشْعَارِ قَالَ أَسْوَدُ بْنُ عَبْدِ الْقَدِيرِ
 وَأَسْمُ عَاسِمَ لَأَنَّ ثَابِتَ أَسْمُ تَزَوَّجَهُ أَبُوهُ فِي حَيَاتِهِ وَأَتَقَى عَلَيْهِ شَهْرًا قَالَ حَسَنُ بْنُ وَثَّانٍ سَنَةَ
 مَرْيَمَ وَأَنْزَلَتْ وَبِجَدِّهِ هَذَا قَالَ ابْنُ مَعْصُومٍ قَالَ ابْنُ عَسَامٍ أَمْرٌ عَلَى ابْنِ أَبِي طَالِبٍ (بِقَتْلِ
 حَبِيبَةَ ابْنِ أَبِي مَعْصُومٍ) أَمْرٌ عَدَدَانِ مِنْ عَمَلٍ بِكُسْرٍ الْأَمْرُ الْجَمْلَانِ قَالَ ابْنُ مَعْصُومٍ قَالَ عَقِيَّةُ عَمْرٍو
 مِنْ قَسَدِ قَوْلِ الْخَالِدِ (فَقَتْلُهُ) بِفَرْقِ الْقِسْمَةِ بِكُسْرٍ الْعَيْنِ وَكَوْنِ الْإِمَامِ الْخَلِيفَةِ وَقَالَ وَفِي
 الْقَتْلِ الْخَلِيفَةُ وَكَوْنِ الْمَرْوَةِ وَفِي الْقِسْمَةِ قَسَمًا ثَابِتًا كَانَ عَلَى تَزَوُّجِ أَسْمَاءَ مِنَ الْوَلَدِ وَاسْمُهُ عَلَى
 الْمَرْوَةِ وَفِي مَرْيَمَ عَلَى أَنَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (أَدْعَاهُ الصَّفَافِي) وَقَالَ السَّمِيُّ الْقِسْمَةُ تَعْبِيرٌ بِسُقْلٍ
 بِهَا (حَبْرًا) مَوْجَلٌ ذِي رُوحٍ بِرَقْمَةٍ مَقْلٍ كَمَا فِي الْمُنْبَاحِ وَبِزِيَرَةٍ أَنَّهُ قَالَ بِأَمْرٍ قَرِيبٍ مَالٍ
 أَقْلٍ مِنْ مَنَاسِكِ مَبْرَأَتِهِ عَلَيْهِ أَلَّا لَا يَكْتُمُ لَوْ لَمْ تَكُنْ عَلَى أَنَّهُ وَانَّهُ قَالَ لَعَنَ مِنْ قَرِيبٍ عَلَى
 لَأَنَّ الْأَمْرَ دُونَ مِنْ قَوْلِ مَعْصُومٍ بِقَوْلِهِ لَأَنَّ أَمْسِيَّةَ جَسَدُهَا نَزَحَ إِلَى الْخَمَامِ قَرِيبٌ عَلَى مَرْوَةٍ

له اذ روي من منقوبة قولته ذكوان المكتى ابا عمرو وهو والد أبي سعيد على فرائض الميردى
فاستلحقه بحكم الجاهلية قال الاسماعلي وهذا الطعن خاص بنسب عقبة من بن أمية وفي نسب
أمية نفسه مقالة أخرى وهي ان أم أمية يقال لها الزرقاء وابيها الرب كانت في الجاهلية من
ذوات الريات لكن قد عفا الله عن أمر الجاهلية ونهى عن الطعن في الانساب ولو لم يجب
الكتب عن نسب أمية الموضع عفا عن المكتى انتهى وفيهم البكري منقوبة بفتح أوله
وشم ثابته المشدد وكسر الراء المهملة وخشفة الياء وضع من ثنوا والشام وفي الميزان روى
أبو الهيثم عن ابراهيم التيمي مرسلاته عليه السلام صاب عقبة الى خيرة وأبو الهيثم لا يدرى من
هو (ثم أقبل عليه الصلاة والسلام قاذلاً) بقاف وفاء راجعاً (الى المدينة ومعه الاساري من
المشركين واحداً في النفل) بفتح التون والفاء الفعيلة والجمع الانتقال (وجعل عليه عبد الله بن
كعب) بن زيد بن عامر (من بني مالك) بن النجار كما قال ابن اسحق قال الواقدى مات زمن
ثمان سنة ثلاث وثلاثين وكتبه أبو الحرث وتبع الواقدى المدائني وابن أبي خيثمة واليه سكري
وغيرهم وأسقط ابن المكتى وابن سعد زيداً من نسبه وبه هما البغوي وغيره فجعلوا المكتبة
والوليفة أى كونه على النفل والوفاء لعبد الله بن كعب بن عمرو بن عوف من بني مازن بن النجار
أيضاً كما في الاسامى والمنصف يحتل لها لانه لم يسم جدّه فيحتمل انه زيد وأنه عمرو (فلما خرج
من ميثم الصبرة قسم النفل بين المسلمين) وقد كانوا اختلفوا فيه كما روى ابن اسحق وغيره
عن عباد بن الصامت فقال من جهمه هو لنا وقال الذين كانوا يقتلون العدو ويطلبونه لولا نحن
ما أصبقوه نحن شغلنا عنكم العدو فهو لنا وقال الذين كانوا يحرسونه صلى الله عليه وسلم لقد
رأينا ان تقتل العدو حين مضى الله كفافهم ولقد رأينا ان تأخذ المناع حين لم يكن لامنضمه
ولكن خشنا على رسول الله صلى الله عليه وسلم كره العدو فما أنتم باحق به من أنتموه الله تعالى
من أيديهم بخفه الى رسوله وأزل عليه يسألونك عن الانتقال الآية نفسه بينهم (على السواء)
لقط الزاوية عن يواسخ الموحدة وخشفة الواو وبالذأى على السواء فان المنصف جعلها لانه لم
يتقبلها ورواها أبو عبيدة عن فراق وقال معناه جعل بعضهم فوق بعض في القسم عن رأى
تفضيله أو يعنى سرعة القسم من فراق الناقة قال السهيلي ورواية ابن اسحق الشهيرة وأثبت
عند أهل الحديث انتهى ويرد على تفسيره الاول للشواك سائياً ان سعد بن معاذ قال يا رسول
الله اتعطينى فارس القوم الذى يحسم مثل مائة على الضعيف فقال صلى الله عليه وسلم تكتلك
أهلك وهل تصرون الابيض فانتكهم (وأمر) صلى الله عليه وسلم (عليه رضى الله عنه الصفره)
كما ذكره ابن اسحق ومن لا يحمى وغلام من قال يعزى القليلة لان ذلك انما هو عقبة
(بقتل النضر) بشاد مبيعة (ابن الحرث) بن علقمة بن كلابه بن قتيص بن عبد مناف
ابن عبد الدار بن قصي هذا هو الصواب في نسبه كما ذكره ابن الكلبى والزبير بن بكار وخلق
لا يحمون وغلام ابن منده وأبو قيس فيه غلام فاحسن فقال لا كلابه بن علقمة وان النضر شد
حينئذ واعلم صلى الله عليه وسلم ما تم من الابل وكان مسلماً من المؤلفة فلوهم وعز ذلك لابن
اسحق وجعل غلامه قاله ابن اسحق واجمع عليه أهل المغازي والسير انه قتل كافراً بعد بدر
صداوقذا طلب الحافظ العز بن الاثير وغيره من الحفاظ في تغليغ ما أورد على ما لكن نقى

كان في الاصابة باحتمال ان يكون له أخ محب باسمه فهو الذي ذكرناه لهذا المقبول كانوا انتهى
 لكن انما ينهض هذا الاحتمال لو وجد ما يشبهه لا ينال محققه اما حيث لم يوجد فالمتياد رانه
 غلط كما قال الجماعة ثم قال ابن عبد البر في كتاب المغازی قد ذكر في الموقلة التشرع من الحرث بن
 علقمة بن كادة أخر التشرع من الحرث المقبول يسد مسيرا وقد كثر من التشرع من الحرث فبين
 هاجر الى الحبشة فان كان منهم فعمال أن يكون من الموقلة لانه ممن رجع الايمان في قلبه وقاتل
 دونه لا ممن يؤلف عليه وفي قتله تقول قتله بضم القاف وفتح القوقية وسكون القعبة وهي
 أخيه في قول ابن هشام وتجمع منهم التوروى والبصري وبنته في قول الزبير بن بكار وتجمع
 ابن عبد البر والموحري والآلهي وغيرهم قال السبكي وهو الصحيح وهو كذلك في الملائل وذكر
 أبو عرواه المحدث يوم الفتح وكانت شاعرة بحسنة

بارك الله في الأصيل مثلثة • من صبح شمس غزوات • ووق
 أبلغ بها مينا بأن تحبسة • ما أن تزال بها العجايب تحق
 في اليك وسيرة منوعة • يبادت براكفها وأخرى تحق
 هل يسمع الضمران نادية • أم كيف يسمع ميت لا ينفق
 اسمه يا خير من كرمية • في قبرها والتحل خل معوق
 ما كان ضرر لو نمت وربما • من النسي وهو المنطق الخنق
 أو كنت قاتل فدية قلبه فتن • يا من زما يضلوه ما يفتق
 فالضرر أقرب من اسر قرابة • وأحقهم أن كان عنق يفتق
 ظلت سبوت في أبيه تنوشه • لله ارحام هناك تشق
 صبرا يقاد الى الجنة متعبا • ردف المنيد وغرمان موق

يقال انه صلى الله عليه وسلم بكى حتى اختلفت عليه وقال لو لم يكن في هذا الشعر قبل قتله لكانت
 عليه وفي رواية الزبير بن بكار فرق صلى الله عليه وسلم حتى دمعت عيناه وقال يا أيها بكر لو سمعت
 شعرا ما قتلت أباهما قال الزبير سمعت به من أهل العلم يقر هذه الايات ويقول انهم ممنوعة
 قال ابن المنذر وليس معنى كلامه صلى الله عليه وسلم التدم لانه لا يقول ولا يعمل الا حقا والحق
 لا يدم على قتله ولكن معناه وشئت عندي بهذا القول انشأت شعاعة انتم عليه على حق
 الشفاعة والبشارة ولا سيما الاستعانة بالشعر فان مكارم الاخلاق تقتضي ايازة الشاعر
 وتبليغه قصده انتهى والاشيل عن ثلاثة مصفرائل موضع مثلثة بفتح الميم وكسر الميم وفتح
 النون المشددة بفتح النون وتسرع الواكف السائل تخنق بضم النون والخن الولد مرق بفتح
 الواو وكسر الواو ريق المنيق بفتح الميم وكسر الميم واسكان الميم ونظامه بفتح واو قرب • من
 اسرته أي من اقربوا الاقل العباس وغيره اقرب منه (ثم مضى صلى الله عليه وسلم حتى دخل
 المدينة قبل الاسارى يوم) فمخلفا من ثمة الوداع مؤيداه صورا قد خافه كل عدو له
 وسولها فاسلم بشر كثير من أهل المدينة وصلى عيد لته بن أمية في الاسلام طاهرا وقالت اليهود
 سمعنا انه النبي الذي نبهتم في التوراة ولكن من يصلك الله فلا هادي له (فلقاهم وافرغهم
 بين أجمعاه وقال استوصوا خيرهم) فذكرهم من الحق وزاد فكان أبو عزيز بن عبد شقيق

معصية بن عوفى الاسارى فقال حربى أخى وروى عن الانصار يأسرى فقال له شديديك فان
 أمهذان متاع لعلها تنديه منك قال فكنت في رحمان الانصار حين أتجسأواى من يدركوا
 اذا قدموا عداهم وعشاهم خصوفى بالخير بأكوا التروسة رسول الله صلى الله عليه وسلم
 اياهم بنا (وقد استقر الحكم فى الاسارى عند الجمهور ان الامام يخبرهم ان شاء قتل كما فعل صلى
 الله عليه وسلم بنى قريظة وان شاء قاضى بحال كما فعل بامارى بدر) أى باكثرهم (وان شاء
 استرق من اسرى) وان شامتن يلاثنى كما فعل بعض اسرى بدر وكانى العامى بن الإيسع زوج
 بقة زينة بعثت بقلادة لها كانت خديجة ادخلتها عليه حين يئى بها فخر آهالى الله عليه
 وسلم رقداه رقة شديدة وقال ان رأيت ان تطلقه والها أسيرة هاترة واعليها فافهوا انوا انهم
 يار رسول الله فاطلقوه وروى العامى الذى اراه اوداود وغيره من حديث عائشة وكذا من على
 الطلب بن حنظلة وقد علم كافي العامى رضى الله عنهما وصينى بن أبى رفاعه وأبى عزة الجهمى
 وأخذله ان لا يظاها عليه أحد الا بداهم يفعل فقتله صلى الله عليه وسلم يوم أحد صبرا (هذا
 مذهب الشافعى وطائفة من العلماء فى المسئلة خلاف مقرضى كتب الفتوة واقه أهل) بالحق
 وذكر أبو حنيفة أنه صلى الله عليه وسلم لم يحد به بدر بحال انما كان بين أودية قاضى اسرا بامارى
 السهل وذلك واقه اعلم لقوله تعالى تردون عرض الدنيا بعثى القداء بالمال وان كان قد أحل
 ذلك وطيه ولكن ما فعله الرسول به ذلك أفضل من المن أو القداء بالمال الا ترى الى قوله
 تعالى فاما ما بعده واما قداء كيف تقدم المن على القداء فلذلك اختاره رسول الله وقدمه انتهى
 وما ينصل بضرورة هذا لأبى لهب فذكره المصنف كسيرة فقال (و) روى ابن ابي عمير من
 حديث عكرمة عن أبى رافع قال (لما قدم أبو سفيان بن الحارث) بن عبد المطلب أخو المصطفى
 من رضاع حليمة لى النبي صلى الله عليه وسلم وهو ما تراه غزوة الفتح بالابواء أو غيرهما فاسلم
 وشهد حامعه وسينوا وبث يوم حنين اسمه كنيته وذكر ابراهيم بن المتدر والزيه بن بكار فوجاعة
 أن اسمه المنيرة لكن يوم ابن قتيبة وابن عبد البر والسهمى بأن المقبرة آخر مائة سنة عشرين
 (سأله أبو لهب) عبد الهزى (عن خبره من) فقال علم الى فمذك النير (قال واقه ماهون)
 شئفه وميتد أوشى خبره وما بعد الايدل منه لكن لما حذف الخبر اعطى ما بعد الاحكامه فصار
 هو ان خبره لفظا وان كان بدلافى الاسلى وكذا كل ما حذف فيه المستثنى منه وسبق بما يحترصه عن
 الاسباب من تقي نحو وما بعد الارسل أو نهى نحو لاة ولوا على الله الا لحق أو استقيم
 انكارى نحو لى بهك الا القوم الناصقون ولا فرق بين الجمله الاحجية كهذه الامثلة والقولية
 نحو ما قام الاقيد أصله ما قام أحد حذف القاعلى وأعرى ما بعد الاباء عرايه (الا ان لقينا)
 باسكان اياه (الدرم) نصبه فول ويجوز رفع اليها ورفع القوم قال البرهان والاول أحسن
 لقوله (فخناهها كافنا) ليمتدق الكلام (مقلوتا كيف شأوا أو يأسرونا) بكسر الهمزة
 (كيف شأوا وأيم الله) به مزة وصل أو قطع أى قسى (مع ذلك ما لم التمس لقينا بجال
 يحض) هكذا رواية ابن ابي عمير كفى العبدية أو ردها الشاى برجالا يشا (على خيل بلق بين
 السمة والارض واقه لا يقوم لها شئ) والمصنف تصرف فى الرواية بحذف منها كثيرا الا لم
 يتقدموا ولعلها بنوا الله لا تطلق شيئا ولا يقوم لها شئ يضم التوقية وكسر اللام وسكون الياء

وفات أي مات في كمال أبو ذر في الألاء (قال أبو رافع) أسلم أبو رافع أو صالح أو هريرة
أو ثابت أو عثمان أو يسار أو عبد الرحمن أو قزمان أو يزيد بن قيس أو غيره من أهل مكة
قال أبو هريرة (مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم) أسلم قبل يدرسه أحد أرباب مدح وفتح
مصر وزوجته المصاني مولاهم على فولدت له ومات بالمدينة في أول خلافة علي كما قال ابن حبان
قال في التقریب وهو الصحيح وقال الواقدي مات قبل عثمان أو بعده يسير (وكان غلاما)
ملوكا (إبراهيم بن عبد المطلب) فوجهه لاني على الله عليه وسلم فاعتقه لمباشره بإسلام
العباس ومن المراتي النبوية آخر يقال له أبو رافع والد أبي شيبة رافع كان عبد الله مريد
ابن العباس فلما مات أعتق كل من فيه العشرة نصيبه منه الا الذين ساعدوه فوجه حصته لني
صلى الله عليه وسلم فاعتقه فزعم جماعة انه حر الاول قال في الامامية وهو قائل بين الاول كان
لعباس فاصواب انهما المثلان (قال وكان الاسلام قد دخلنا) أهل البيت فأسلم العباس
وأسلمت أم الفضل وأسلمت أم المؤمنين العباس بهاب قومه ويكره خلافهم فكل يكتم اسلامه
وكان ذامال هذا كاه قول أبي رافع عند ابن اسحق (فقتله) وقد سرقا ما لم يأمرا من الخبز (واقه
ذلك الملائكة فرفع أبو الهيثم به فضر به في وجهه من شربه) شديدة قال وناورته فاجتلى فضر
في الارض ثم رذل على يضره (فمات أم الفضل) ليلة الكبري بنت الحرث بن حزن المولدة
أخت ميمونة أم المؤمنين قديمة الاسلام - قال ابن سعد انهم اقول لمراة ماتت بعد ذلك بمدة لكن
وذكر في الفتح بانهم وان كانت قديمة الاسلام لكنهم الامم ذكر في السيرة فقد سبقتم اسمها أم حار
وأم أيمن التي وبجرم غيره بأن أول من أسلم به خديجة فاطمة بنت الخطاب أخت عروكا
مر الحث لالعباس بنه الستة النصارى الفضل وعبد الله وعبيد الله وعبد الرحمن وكن
ومعبد أو اختهم أم حبيب ويقال أم حبيبة بالهاء ذكر ابن اسحق في رواية يونس انه صلى الله
عليه وسلم رآها وهي طفلة تدب بين يديه فقال ان طفت وأنا في تزوجتها فقبض قيس ان شاغ
فتزوجها حسان بن الامود الخزرجي (اليعرب) من عدا النخبة وكانت جالسة عند أبي رافع
بجيرة فزعم (فضر به في رأس أبي الهيثم) لفظ الرواية فضر به شربة فقلت في رأسه
شربة منكرة وولدت بفتح القاف واللام والغين المجهمة شذنت (وقالت استضعفته أن) بفتح
الهمزة أي لان (غاب عنه سبعة) وفي نسخة اذ هو للتعليل بلا تقدير (قال) أبو رافع فقام
موليا لسليل (فواقه معاش) مع صاحبا (الاسبغ ليل) واستمر على ما هو عليه (حتى) الى
أن (رماه الله) الله (بالعدسة) بمهمات مشنوخات آخره ما تأتت (وهي قرعة كانت
الرب تشاهمهم اقول انها) كذا به قولوا والذي في تاريخ ابن جرير كانت العرب تشاهم بها
وبرون انما (تعدى) بضم اؤه (أشد العدوى) أي تجاوز صاحبها الى من قاربه. وفي التور
العدسة بقرة تشبه العدسة تخرج في مواضع من الجسم من جنس اللعائن تقتل صاحبها غالبا
وفي حواشي أبي ذر قرعة قاتلة كاللعائن (قتبا عنه بنوه) عتبه وعتب أسلم يوم الفتح
وبشايوم خبيث وأخت مادرة أبا حبيصة وهي من المهاجرات وامامعية المبقرة قتله الأسد
بالز فاسن أرض الشام بعد عورة التي صلى الله عليه وسلم رواه الحاكم ووجهه وكان ذلك في حياة
أبي الهيثم كما رواه ابن نعيم فتروا ليرحان في انه هلك فيمن أياه أو بعده تفسير (حتى قتله الله وبني

بجلاق نار بهدموه ثلاثا لا تقرب) بالبناء للمفعول وثابه (بجنايته) بكسر الجيم أنقص من فتحها
وهو من إضافة الاسم الى الشخص كخبر أرائى لا يقرب هو فاعلا لاق الجنايات تجوز من تسعة
المطلق باسم المقداد هي الميت في النفس أو النفس وعلم الميت وكلاهما لا يرادها لانه لم يكن
على نفس (ولا يقول دفته) لا يتكرفه ولا يتضرع في أسبابه من الحيلة (فلمناجوا البسة)
بضم المهملة وشدة الموحدة فتاوت أي العاداة التي يلحقهم فيسبون به (فتركه) أي بسبه
(سحره) انه تم دفعه ويعد في حقونه) وقيل لم يحضر والله يدفعه الى ان المستقره فاعلها
(وقد فوه بالخماره من بعد حتى واروه) قال العمري ويرى أن عائشة كانت إذا مررت
بوضع ذلك غطت وجهها قال البرهان الظاهر ان ذلك لنته اه فكأنه كان يظهر من ثبته
أهانه لا يأبى ويحتل أن فعلها لذلك لكونه عمل عذاب كما فعل صلى الله عليه وسلم حين مر بالخبر
فغطى وجهه بنويه واستحضر راحته إشارة الى التباعد عنه هذا والتبا الذي يرجع خارج باب
شبكة ليس يتأذى له ب كما أفاده البرهان وانما هو قبر رجلين للخنا الكعبة بالعذرة في الدولة
العباسية فلما أصبح الناس ورواها كنوا لهم ما أخذنا من صلبا في هذا الموضع وقدنا واستمرا
يرجعنا الى الآن كما قاله الحب العائري وانه لا أصل لما اشهر عند المكين أنه قبرا له ب
وقيل أنه قبرا له بالظاهر القرمطى بكسر القاف والميم عدوا له الذي قتل الطغي في المصدا الحرام
ومارح القسطنطين في زمنه واقتلع الحجر الاسود فاقبل باليدى قطع جسده (قال ابن عسبة)
موسى الامام الحائفة (أقام النوح) أي دام من الناحات (على قسطنطين شهرا)
واستمال الشام بهذا المعنى ما خرد من قامت السرق اذا تمقت على حشد ما ذكر البشارى
في تفسيره الصلاة وروى ابن اسحق من مرسل عباد بن عباد بن الزبير قال لما حشر قريش على
قتلهم ثم قالوا لا تنهواوا فبلغ محمدا وأصحابه في مشركهم وقد انقصر المصنف في هذه الفقرة
الغنية على ما ذكره فتبعه قصد الاختصار وان كان بسطها يحصل أضعاف ذلك والله يهدينا
الى الصواب بجاه النبي صلى الله عليه وسلم

• (قتل عمر عسمة) •

(ثم سرية) اطلاقه على الواحلت تجوز لأن فيه خلافا سر أفعلة نجسة (عمر بن عبد الله) بن حوشة
الانصارى ثم (الطغى) بفتح الميم وسكون الطاء المهملة وميم نسية الى جده طعمة بن جشم
ابن مالك بن الاوس الاعشى امام بني طعمة وقيل انه أول من أسلم منهم وكان يدعى الباري صاحب
شهر كان صلى الله عليه وسلم يزور وروى عنه انه عدى وسماه بن زيد عشر عشرين قبل الميم
وقال انه قتل من القسمة وهي أخذ الشيء بالنبله قال الذهبي وقيل عشرين بنون آخره قال
في النصاب جعفر بن زيد ثم تكلف تسميته وانما هو عمر لا شك فيه ولا ريب انه انتهى (وكانت
لحم ليل بقر من) شهر (رمضان على رأس خمسة عشر شهرا من الهجرة) كذا قاله ابن سعد
وهو ما ينافى أن قراغة من يدركه كان آخر يوم من رمضان وأول يوم من شوال ثم هو يأتي على
ما عمن عن الامتاع انه دخل المدينة ثلثي عشر رمضان وقد ذكرها ابن اسحق بعد قتل أبي علقمة
وتبعه أبو الريح وبه ضمهم ذكرها بعد قرة الكسر (الى عسمة) بفتح العين وسكون الصاد
المهملتين والملة (بن مهران) اليهودية (فوج) بلاهاه أنقص من ذوبه أي امرأة (يزيد بن

زيد بن حنبل الانصاري (الطحاوي) الصماني شهد أحدا وهو والد عبد الله الصماني وحدث
 عدى بن ثابت لامة وقول الاستيعاب في ترجمة عمر بن عدى قتل أخته لامة رسول الله صلى
 الله عليه وسلم قال في الامامية وهم وخلة قصة يقصة قاتل أخته عمر بن أمية كياروا
 الطبراني وغيره ولم يبق البرهان على هذا فوقف في كلام أبي عمرو بن أمية وبنو عبد الله
 انتهى ولا يعارض كونها يهودية تسببة من نسبها إلى بني أمية بن زيد وهو في الانصار لجواز
 أنهم منهم بالملت أول كون زوجهم منهم أو نحو ذلك (و) سب ذلك أنها (كانت تعيب
 الاسلام) بفتح فكم من عاب يستعمل لازما ومتعليا أو بفتح ففتح وشدة التعيب من عيبه إذا
 نسب إلى العيب وأحدث فيه عيبا (وتروى رسول الله صلى الله عليه وسلم) عطف لازم على
 ملزوم لأن سبب الاسلام يلزمه أيضا أو أعم على أخص لأن عيب الاسلام يكون بذ كرخال
 في الدين والاداء المصطفى يكون به وبغيره وكانت شجرة من عليه وتشول الشجر وناقته لما قتل
 أبو عكرمة كرا بن عذاه على الله عليه وسلم لما كان في بدر وقالت في الاسلام وأجله آياتنا معها
 عمر بن عدى فتذر إذا رآه رسول الله من بدر سالما لقتلها (بها) لما قدم صلى الله عليه وسلم
 وصل بسيفه ودخل عليها (ليلا وكان أعمى) وسماه المصطفى البصير (قد دخل عليها وأمرها
 تش) بفتحتين والمراد بها جماعة (من ولد هانيام) لا يقيد كونهم سمرياء الأولاد كقوله (قوله
 منهم من رضعه) إذا رضيع لا يتبادر من الرجل وإن أطلق عليه على أحد قولين في القاموس
 (بضم ايمه) ناكب فالجس المس باليد كما في القاموس أو راسه له معنى اللبس لا يقيد كونه
 باليد فيكون نائبا (وشي) أبعد (الصبي) الذي رضعه (عنها) مخافة أن يصيبه شيء فبذلك
 (ورضع يسفه على صدرها حتى أنقذه) أي أخرج به (من ظهرها ثم رجع فأتى المسجد و صلى
 الصبح معه صلى الله عليه وسلم بالمدينة وأخبر بذلك) لما قال له كياروا ابن سعد أقتلت ابنة
 مروان قال نعم فهل على في ذلك من شيء (فقال لا ينقطع فيها اعتزان) فكانت هذه الحكمة أقول
 ما سمعت من النبي صلى الله عليه وسلم (أي لا يعارض فيه معارض) لياخذ بنارها (ولا ينال
 عنها) يطلب بدنها (فإن أهدر) وفي التوراة أن قتلها هين لا يكون فيه طلب ثار ولا اختلاف
 انتهى وقد تحقق ذلك فذكر ابن حصن وغيره أن عمر أوجع إلى قوم بهد قتلها فوجد بنيها
 وهم خمسة رجال في جماعة قد نوثوا فقال أقتلها فأكيدوني بها ثم لا تتظفون قوا الذي تقضي
 به لو قتلتم بأجمعكم ما قالت لعمر يتكلم بسبي هذا حتى أموت وأقتلكم فيوم تظن الاسلام
 في بني خزيمة وكان يستحق في الاسلام فيهم من أسلم وأسلم يومئذ رجالا وأمن عز الاسلام لكن
 بهارضه ما وقع في مصنف حادين لامة أنها كانت يهودية وكانت تطرح الحايض في مسجد بني
 خزيمة فاهذر على الله عليه وسلم دمه ولم ينقطع فيها اعتزان فان المسجد صريح في ظهروا الاسلام
 قبل ذلك الآن يقال ظهر لكل الظهور وان المسمى كان الضعيف الذي لم يقدر على الاسلام يستحق
 بالاسلام وأثنى صلى الله عليه وسلم على عمر بعد قتله عصبه فاقبل على الناس وقال من أسب أن
 ينظر إلى رجل كان في نصرته الله ورسوله فليتقل إلى عمر بن عدى فقال عمر بن الخطاب يقولوا
 إلى هذا الأعمى الذي يرى وقد تروا بآيات في طاعة الله فقال صلى الله عليه وسلم له ما يعرفه بغير
 رعبه البصير لما رأى من كمال إيمانه وقوة قلبه في الله حتى قتلها وحدثني أوقومها ما أوجبها لهم

والفداء والموت بلا تبيخ فيقول انه صلى الله عليه وسلم اختار ربه بعد علمه بالسلامة أو قبل ثم صار
 في سببه حين التسعة فاعتقه لرسولته صلى الله عليه وسلم يكسر الصلابة من أنظاره الا بل أن ترى ثلاثة
 أيام وتزد اليوم الرابع وقد أنجز الرجل أي وردت اليه سبباً بالمال أو غلط فيه بعض
 المدرسين فقالوا بالمال وصار يكسر المهلة وراهم له شحنة فأنف قرأة ثانية فمات فيه
 الدار طين وغيره ووقع له موى والمهلة في بضاد مجهزة وهو وحده كما في المطالع ووضع قريب من
 المدينة وقيل بقرعة على ثلاثة أميال منها من طريق العراق (وكانت غيبته عليه السلام)
 كما قال ابن اسحق والجماعة (تسعة عشر ليلة) قال ابن اسحق وغيره وأقام بالمدينة شوالاً
 وذا القعدة وأندى في أمانته التبريد الاسارى من قريش (واستخلف على المدينة سباع)
 بمهله مكشورة فوجدته فمعهلة (ابن عرفة) بمهله مضومة فمساكنة ففاه مضومة
 فمعهله العنقاري وبثاله الكافي العنقاري الشهير وأستعمله عليه ألبضاع خبير بجاه
 أبو ذريرة وصلى خلقه الصبح (وقيل) وبه جزم ابن سعد وابن هشام استخلف علياً (ابن أم
 مكتوم) ٤٠ على الاكثر وقيل بعد الله بن قيس بن زائدة القرشي العامري والجمع الاول في
 سلم انه صلى الله عليه وسلم علمه عراقي حديث فاطمة بنت قيس وأم مكتوم لم تسلم واسمها
 عائكة بنت عبيد الله وجمع بينهما بأنه استخلف سبباً بالحكم وابن أم مكتوم للسلافة على عادته في
 اختلافه للمهلة (وجعل المراء) وكان أيضاً كما عند الجماعة (على بن أبي طالب رضى الله عنه
 وذكرها ابن سعد بغزوة السويق) ضرورية جزمه بأنهم في المحرم سنة ثلاث وأث غزوة السويق
 في ذي الحجة وكانه وجه جعل البصري ثم ما غزوتين لاذ الكدر بعد بدور قرقرة بعد السويق
 فترجمه ما غزوة بني سليم وذكره ما حاصره انه بلغ ما يقال الكدور فقام عليه ثلاثاً ثم رجع ولم
 يلق كيداً ثم بعد السويق ترجمه غزوة قرقرة الكدور وما في القصة بتمامه من طريق ابن سعد
 فعليه يكون غزوة بني سليم مرتين مرة وصل في ذلك الما فلم يجد شيئاً من النعم ومرة وصل في ذلك
 الارض ووجد في النعم والله أعلم

«(قتل أبي عثك العودي)»

(ثم) في قول أيضاً (سريته بن عامر) ويقال ابن عمرو وقال ابن عتبة سالم بن عبد الله بن
 ثابت الانصاري الاوى أحد بني عمرو بن عوف العقبي شهد بدراً والمشاهد أحد البكائن مات
 في آخر خلافة معاوية رضي الله عنهما (الى أبي عثك) بشع المهلة والقاء الخففة وكاف
 يقال رجل اعثك بين العثك أي أحق (العودي) من بني عمرو بن عوف (وكان شيخاً كبيراً قد
 بلغ) من السن (عشرين ومائة سنة وكان يحترق) يحترق ويحمر الناس (على) قال (النبى
 صلى الله عليه وسلم ولم يثول فيه الشر) بهجوه فقال صلى الله عليه وسلم كما عند ابن سعد وغيره
 من له سدة الحديث فقال سالم بن عوف ان أقتى أيا عثك أو أموت دونه فأقول يطلب له غزوة يكسر
 المهلة وشذال المشوكة غزلة حتى كانت ليلة صائفة أي حارة نام أبو عثك يقنا منزهة وعلم سالم
 به (فأنزل اليه سالم ووضع سيفه على كبدية ثم اعتد عليه حتى خضع) دخل (في القراش وباح
 عدواً له أبو عثك فثار) بثلاثة رءاء كذا في النسخ والذي في أميون والهيل عن ابن سعد فثاب
 عثك سنة وروى أي اجتمع وهو في لأن ثاب ليفة اجتمع ورجع فاطلق على احد اسب عماله

قائه لازم اعني ثاب لأمدولوه (النهاس عن هم على قوله) في موافقته على الكفر والتبريض
(فأدخلوه منزلة قتل) أي مات ولقتل ابن سعد فادخلوه منزله وقبره وعبد غير ابن سعد فقات
امامة المريدي في ذلك

فكذب دين الله والمرء أحدا • لعمر والذى أمناك ان بقس ما يفي
حباله شئت آخر الليل طعنة • أبا عفاك شذها على كبر السن

امامة بنظم آتية ويقال اسلمة المريدي بنظم الميم وكسر الراء كما في التفسير كامس المذهب وقال
في الاكتاب يقتضها قضية ساكنة فذاله ههله قضية مشددة فنية الى مريد بلان من بلى جماعة
رضي الله عنهم ولعمرو والذى أمناك أي وسيا ما الذي أمناك وحياتك ووحدة أعطاك وحشيت
مسلم (وكانت هذه السرية) فيه فتوزر كما مر (فستوال على رأس عشرين شهرا من الهجرة)
قاله ابن سعد قال الميمري وكان أبو عفاك من بجم أي فاهرة فافقه حين قتل صلى الله عليه وسلم
الحرث بن سويد بن الصامت ووقف فيه البرهان بأنه قتل بعد أحد فجا قال ابن اسحق قال الآن
هذا اليس عن ابن اسحق انتهى واقفه أعلم

(ثم غزوة بني قنقاع) • بنح الغافين وسكون القضية و (قتلت النون) كما حكاه ابن
قرقول وغيره (والضم أشهر) كما أفاده الحافظ وغيره (بطن من بين ودا المدينة) قال في الوقا
منازلهم عند جسر بلخان على الدالية وفي النصيم عن ابن جرير وهم رعد عبد الله بن سلام
(لهم شجاعة وصبر) هو لازم لشجاعة قيسل كانوا الشجع العودوا كثرهم مالا واشدهم بغيا
(وكانت) كما قال ابن سعد (يوم السبت نصف شوال على رأس عشرين شهرا من الهجرة)
النبوية (وقد كانت الكفار) كما أفاده الحافظ في غزوة بني النضير (بعد الهجرة مع النبي صلى
الله عليه وسلم على ثلاثة أقسام قسم وادعوسم) صالطهم (عليه الصلاة والسلام على أن
لا يجار يوم ولا يؤلبوا) يحترضوا (عليه) على قتله (عدوه) وقيل على أن لا يكونوا معه ولا عليه
وقيل على أن يصروه عن دهم من عدوه (وهم ما واثب اليه والثلاثة قرينة) بالطاء المعجمة
المثالة (والشبر وبوقينقاع) فنقص الثلاثة الهه فكن الله رموه منهم فقتل قرينة
وأبلى الأخيرين (وقسم حاربوه ونصروا له العداوة كفرش) فنصره الله عليهم فقتل سبعين
وأسر سبعين يدر وقتل في أحد اثنين وعشرين منهم أهل اللوا بنو عبد الدار وأبي بن خنف وفي
الندد قجر بن عبد ود وقصره حتى فجع مة قصارا عظمهم عليه أحوجهم اليه ثم في حجة الوداع
لم يسق قرشي الآثم (وماروا كاهم أتباعه والله الحمد) (وقسم تركوه وانتظروا ما يؤل اليه أمره)
فان آل الى النصر والتفقر فقرش شعوه والاتبعوهم (كفوا اتب من العرب) الآن هذا
القسم ليسوا سوا ميل (منهم من كان يحب ظهروا في المياطين كتراعة) ولذا دخلوا في عتده
وعهده عام الودعة ولما استصره صلى الله عليه وسلم حين غارت عليهم بنو بكر قال لا نصرت ان
لم النصركم (وبالعكس كبتى بكر) ولذا دخلوا في عهد قرش وعدهم سنة الحديبية (وهم من
كان معه ظاهرا ومع عدوه باطنا وهم المناقون) فكانوا يظهرون الاسلام ويطنون الكفر
(وكان أول من تنقض العهد من العرب بنو قنقاع) ثم النضير ثم قرينة (بخار بهم عليه الصلاة
والسلام في شوال) أي نصقه على ملأ (بعد وقعة بدر) وهذا كله لقب الحافظ في الفتح في أول

غزوة بني النضير قال فيه بعد قليل (قال الواقدي) أجلهم في شوال سنة اثنين يعني بعد بدر
 (بشهر) ويؤيده ما روي ابن إسحق بسند حسن عن ابن عباس قال لما أصاب رسول الله صلى
 الله عليه وسلم قربان يوم بدر جمعهم وفق سوق قينقاع قتالاً يمشرون ودأملوا قبل أن يسيروا
 لما أصاب قرباناً قالوا أنهم كانوا يعرفون القتال ولو قاتلنا لعرفنا أن الريال فأنزل الله تعالى
 قال الذين كفروا استغيثون ويغيثهم الله على غير علمهم وقصصهم في قوله أولى الأبيار انهم في ليلته الفتح فأكاد أن
 الحارثية بعد بدر سنة ثمان والأجلاء بعد بدر شهر وهو ظاهر لا محذور فمفسرهم وأما
 عبارة المصنف فمما اختلفوا فيه بأنه أنفس شوال وأن القراع من يدأوله فساقى قتله حنا عن
 الواقدي أن الحارثية بعد بدر شهر وأيضاً قال الواقدي لم يقبل ذلك إنما قال أجلهم في شوال سنة
 اثنين فقال المصنف يعني بعد بدر شهر فاختلط على المصنف رحمه الله الحرب بالأجلاء (وأغرب
 الحاكم) بما يقول غريب لا يعرف (فزع أن أجلهم في قينقاع) راجلاً يعني النضير كما في زمن
 واحد حيث قال هذه وقفة بني النضير واحدة ورجعوا إلى من لا ينامل (ولم يوافق على
 ذلك لأن أجلهم في النضير كان بعد بدر ستة أشهر على قول عروة بن الزبير وعلى ما عليه البخاري
 (أو بعد ذلك بقليل) على قول ابن إسحق) أنها بعد أحد وتسعة أشهر أي كثير بأن النضير حرم
 ليلى خصام بني النضير وفي الصحيح أنه اضطلع الحارثية عن قتل يوم أحد شهيداً فدخل على
 أنها كانت بالأحقة وأما حرمت بعد ذلك وبأن من بعد ذلك في غزواتهم إن شاء الله (وكان)
 كما رواه ابن هشام (من أمرهم في قينقاع أن امرأة) قال البرهان لا أعرف اسمها (من العرب)
 وفي الاستيعاب أنها كانت نذبة لبعض الأنصار أي من العرب فلا ينافي أن الأنصار بالمدينة وفي
 الرواية أنها كانت تجلب لها فباعته بسوق بني قينقاع و (جلبت إلى سائغ يهودي) لا أعرف
 اسمه وأما ظاهره أن قينقاع قاله البرهان (فراودها على كشف وجهها) أراد منها ذلك واشتد
 الرواية عن ابن هشام فجاءوا يريدونها على كشف وجهها (فأبى ففعد) بفتح الميم وتكسر
 السائغ (الطرف) بفتح الراء (فوبها) من وفائها (ففعد) ثم (أبى ففعد) وشبه بشوكة
 فلما قامت انكشفت سواها) هو لفظ رواية ابن هشام أي عورتها (فصكوا منها فصاحت
 فزوب رجل من المسلمين على السائغ فقتلته فقتل اليهودي على المسلم فقتلوه) فاستصرخ أهل
 المسلم المسلم على اليهودي فغضب المسلمون (وقع الثريين المسلمين وبين بني قينقاع) وقد كان
 سعدانهم لما كانت وقعة بدر فظهروا النبي والحد وبذروا الهدى والمدة فأنزل الله تعالى وأما
 فحاشا من قوم لجاة فاقبذ إليهم على سواء إن الله لا يحب الظالمين فقال صلى الله عليه وسلم
 أنا أخاف من بني قينقاع (فسار إليهم النبي صلى الله عليه وسلم بعد أن استخلف) على المدينة
 (أباليه) بشر بفتح الموحدة وكسر المعجمة أو فاعاها وبشعر ووجه من ساءلهم وأن (ابن عبد
 المنذر) الأنصاري الأدي الذي المدني أحد النقباء عاش في خلافة علي فزار يوا ويصنعوا
 بحسنهم (فحاضرهم أشد الحاضر خمس عشرة ليلة إلى حلال ذي القعدة) بفتح القاف وكسرها
 وكان اللواء يدخرون بين يدي الملك وكان أيضاً قال ابن سعد ولم تكن الرايات يومئذ
 فقتلته في قلوبهم (الرب) أنقوب (فترأوا في حكم رسول الله صلى الله عليه وسلم على أنه
 بالهزم وأن لهم الكسوة الذي يتقار عليه الصلاة والسلام المتدبرين قدامة) السلي

الادنى البدرى (يكتفيهم) بعد ركنه بالتشديد للمبالغة والاصل التحقير أى بشدة
أيدهم خلقا كأنهم موثقون ويحوى قال ابن هشام فكتفوا وهو يريد قتلهم فزبرهم ابن أبي
غاراد أن يطلقهم فقال له المصدق أطلق أو أمارأى الذى على الله عليه وسلم ربطهم وألقه لا يفعل
أحد الا ضربت عنقه (وكنتم عبيدا لله بن أبي ابن الحول) وأما المخالفين (رسول الله صلى
الله عليه وسلم فيهم) لما أراد قتلهم وهذا مشكل ان مقتضى نزولهم على ان لهم النساء والبنوة
انهم تركوا يامان ولا يصور من المصطفى غدا لان يقال نزولهم على حكمه لا يقتضى موافقته
لهم كما ترك يوقرقة على حكمه بعد حكم فيهم بحكم الله (وألم عليهم من أجلهم) فقال كما ذكر
ابن هشام وابن سعد وغيرهما يا محمد احسن في موالي وكانوا أحق بالاعتزاز من نابتا على الله صلى
الله عليه وسلم فقال يا محمد احسن في موالي فأمر من عنه فأدخل يده في جيبه در رسول الله صلى
الله عليه وسلم من خلقه وكان يقال لها ذات النضول فقال صلى الله عليه وسلم ويحك أبا الحول
وغيب عليه السلام حتى رأوا وجهه ظلالا جمع خلقه وهي الصباية استعبرت لتغير وجهه
الكبرياء اشتد غضبه وبرود ظلالا جمع خلقه أيضا كبرية وبرام وهما يعنى كأي الزواري ثم قال
ويحك أرسلى قال وألقه لأرسلى حتى تحسن في موالي أربعا فأسرهمهم حتى لا يدري عنه
وثلاثا فذابرع وقدمت مني من الاسود فقصدهم في غداة واحدة الى واقعة امرؤ القيس
الدوائر فقال صلى الله عليه وسلم هم لك (أمر عليه الصلاة والسلام أن يجلبوا) من كانهم فقال
حلوهم لعنهم الله ولعنهم معهم (وتركهم من القتل وأمر أن يجلبوا) بالجيم بمعنى للقبول أى
يخربوا (من المدينة) قال ابن سعد وولى امرؤ القيس عباد بن الصامت وقيل محمد بن مسلمة
ولا مانع انهما اشتراكا في امرؤ القيس (فيلحقوا بأذرعات) بنحى الهزرة وسكون الهجمة وكذا الرواء
لمحمد بن الصراف بلده بالشام (فما كان) فائمة (أقل بقاهم فيها) قيل لم يدري عنهم الحول
(وأخذ من حصنهم سلاحا كثيرة) وكان الذى دلى قبض أموالهم محمد بن مسلمة قاله ابن سعد
فأخذ من الله عليه وسلم خمسة وفضل أربعة أشخاص على أصحابه فكانت أول ما حسم به عليه
ووقع عند ابن سعد أخذ خمسة النجى ووثقه اليمرى بأن المعروف بان الصنى غير النجى فعند
أبي داود عن الشعبي كان له صلى الله عليه وسلم سهم يدهى الصنى قبل النجى ومن عاتقه كانت
صنية من الصنى قال فلا أدري ما قط الوأو كان هذا قبل حكم الصنى ابنه (و) أخرج
ابن الصنى وابن أبي ساتم والبيهقى عن عباد بن الصامت قال (كانت يوقش قناع خلقا لعبد الله
ابن أبي عباد بن الصامت قنبرا أعادة رضى الله عنه من خلقه) يكسر الميملة واسكان
اللام حين قال صلى الله عليه وسلم لما رأى من فعلهم القبيح ما على هذا أقر زاهر (فقال رسول
الله أتبرأ إلى الله وإلى رسوله من خلقهم وأتولى الله ورسوله والمؤمنين وأبرأ من خلقهم) جميع
(الكفار ولا يتيم) أوهونا كسلا قبله من إقامة الظاهر مقام الضمر وقائده للتشيع عليهم
بالكفر (ففيه إلى عبادة) بن أبي (أمر الله يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا اليهود والنصارى
أولياء) فلا تعتدوا عليهم ولا تعاشروهم معاشرة الاحباب (بعضهم أوليا لبعض) ايما إلى
عله انتهى أى فانهم متفقون على خلافكم يوالى بعضهم بعضا لا تعادى فى الذين واجهواهم
على مشادكم ومن نزولهم منكم فانه منهم تشديد في ريب وبجائزهم (الى قوله فان حزب

أخذهم العالين) أي فأنهم هم العالين ولكن وضع الظاهر موضع المظهر تنبيها على البرهان عليه وكذا قبله وسنقول هو لأنه وحسب أقدمهم المفالين وتنبيههم على كرمهم وتعليلنا لتأنيدهم ونشرنا لهم هذا الاسم ونشرنا فيهم إلى غير هؤلاء لأنه حزب الشيطان وأصل الحزب القوم يصحتمون لأمر منهم قاله اليساري

(ثم غزوة البوئين) هـ هروغ أو تحير يضل ثم يطمئن فيترديه ملتوتا به أو من أو عسل أو حده بالسيف قال ابن دويد بنو العنبر يقولون بالصاد وفي الجاهلية وثبتهم ولا خلف فالعنبر هو عمرو بن عجم وكانت (في ذي الحجة) يفتح الحاء وكسرها (يوم الاحد) من الثبات (خلون) منها على رأس النيز وعشرين شهرا من الهجرة) قاله ابن سعد (وقال ابن ابي عمير) يفتح السين السرف لأنه أديمن سنة يعني أقبه الدية والعدل عن العنبر واستشهد صاحب النجاشي المستنبات الذي ابن هشام عن البكاء عن ابن اسحق أن خروجه إنما كان في ذي الحجة وهو كما قال وكذا الله عنه المعمر وغيره ويجعل أنهم رواية فقرا البكاء لأن رواية سيرة ابن اسحق جماعة وفيها اختلاف بالزيادة والنقص وقد ذكر بعض أهل السير أن هذه الغزوة في سنة ثلاث يصح كونها في صفر (وسميت غزوة السوق لأنه كان أكثر زاد المشركين) فكانوا يلقونه لتخفيف (ومنه) يفتح القين وكسر التون (المسلمون) أي استفادوه وأخذوه ولا عوص لكن فيه تجار إذا الغنعة كما قال أبو عبيد بن جابر من أهل الشرك والحرب قائمة والتي ما يلي منهم يسلطان تقع الحرب أو زارها (واستخلف أبا البانبة) بشرا ورعاية أو مبشر بن عبد المطلب بن زهير يفتح الزاي والموحدة بينهما تون ساكنة آخره راء (على المدينة وكان يجب هذه الغزوة) كما عند ابن اسحق وغيره (لأن أبا البانبة) مضرب من حرب (حين نزع بالعين من يد والى مكة) ويرجع قل قريش من يد يفتح القاء وشذا اللام أي منزموهم (تذكر) أن لا يمس رأسه ماء من جناية هكذا الرواية عند ابن اسحق قال مغلطاي كفى بجهلهم عن أن لا يمس النساء والطيب فاقصر المستغنى على تشيير الرواية فقال (أن لا يمس النساء والدهن) لأنه لم يشهد بها وهي رواية أخرى وردت باللفظ أو بالحق (حق يغزو محمد عليه الصلاة والسلام) لما اختار المشركين الذين قتلوا يدر أو استدل به السهيل على أن تغسل الجناية كان في الجاهلية ليقين من دين إبراهيم وأجفيل كالحج والتمسك ولذا جوا جناية لما يتيم البيت الحرام وموضع يوم ماتهم وأطلق في أن كتبهم جينا فاطهر واجتلاف الموضوع فلم يعرف قسلا الاسلام فيمن يقوله اغسلوا وجوهكم الخ (مخرج في غاتني ركب) وقيل أربعين (من قريش لير) بضم التاء وكسر الموحدة (يعينه) نصب على المتعولية أي يقتضيهما على الصدق قال ابن اسحق فسلك التبعيد حتى نزل صدر رجة إلى جبل يقال له نيب على برية من المدينة وأتوه ثم خرج حتى أتى بني النضير فبعث إليهم فأتى من أخيط فضره عليه يابه فأتى أن يفتح له وخافه فأنصرف إلى سلام ابن مسكم وكان سيد بني النضير في زمانه ذلك وصاحب كثرهم فاستأذن عليه فأذن له وقراء وسامه بطن لمن شرب الناس ثم خرج في عقب الناس حتى أتى أصحابه فبعث ربا لا من قريش فباروا (حق) أو العريض (يختم الموحدة) ففتح الزا أو ما كان الجثة وشاد مجة (فأجبه من المدينة على ثلاثة أعين) وقد التواني وأدب المدينة به أموال الأهل انتهى في سياق ابن

الاولى البدرى (يتكبرهم) بمصدر كفه بالتشديد المبالغة والاصل التصفيف أى بشدة
أيديهم خلفاً كأنهم موثقون ويحوى قال ابن هشام فكشوا وهو يريد قتلهم فزيم ابن أبي
نارادان بطلقتهم فقال له التذذ أنطلق أقواماً أخر النى على الله عليه وسلم بربطهم وأقنه لا يفعل
أحد الا ضربت عنقه (وكلم عبداً من بني ابن شاول) ثم أسألتهم (رسول الله صلى
الله عليه وسلم فقام) لما أراد قتلهم وهذا مشكل انهم قتلوا نزلهم على أن الله والنساء والذين
انهم نزلوا بأمان ولا يتصور من المطلق غلداً الا ان يقال نزلهم على حكمه لا يقتضى موافقة
لهم كما نزل بقرينة على حكم تعدد حكم فيهم بحكم الله (وألم عليهم من أجلهم) فقال كما ذكر
ابن هشام وابن سعد وغيرهما يا محمد احسن في موالى وكانوا أسلفاً انهم ربح فأبطل الله عليه وسلم
الله عليه وسلم فقال يا محمد احسن في موالى فأعرض عنه فادخل يده في جيب ودع رسول الله صلى
الله عليه وسلم من خلفه وكان يقال له ذات النضوى فقال صلى الله عليه وسلم ويحك أن لمولى
ورغيب عليه السلام حتى رأوا وجهه فلما رجع نزلهم رضى السماء استعرت لتغير وجهه
الكره لما اشتغبه وروى خللا لاجع فله أيضاً كريمة وبرام وهما بعنى كمالى الروض ثم قال
ويحك أرسلى قال والله لأؤسرك حتى تحسن في موالى أربعة أساس بهم ممتلئ أى لا تدع معه
وثلاثاً تفرار مع وتضعون في من الاجر والاسود تحصدكم في غداة واحدة الى واقفه امر واستحب
الدواير فقال صلى الله عليه وسلم لهم لئ (فأمر عليه الصلاة والسلام أن يخلوا) من كانهم فقال
حلوهم لعنهم الله ولعنهم معهم (وتركهم من القتل وأمر أن يخلوا) بالجمع بين المفعول أى
يخرجوا (من المدينة) قال ابن سعد وولى امرأهم (فبلغهم من الصامت) وقيل بجند بن مسلمة
ولا مانع انهما اشتركا في اغرابهم (فبلغوا بأذرعان) بفتح الهمزة ومكون النجدة وكسر الراء
فهملة وبالصرف بلد بالشام (فما كان) فاشته (أقل بقا معهم فيها) قيل لم يدر عليهم الحول
(وأخضعهم حصتهم سلاسل كثيرة) وكان الذى ولى قبض أموالهم محمد بن مسلمة قاله ابن سعد
فأخذ صلى الله عليه وسلم ثمنه وقضى أربعة أشهر على أصحابه فكان أول ما حسن به بعد
ووقع عند ابن سعد اخذ منهن النجس ووقضه اليه يرى بأن المعروف ان العتي ضرب النجس فقتل
أبى داود عن الشعبي كان له صلى الله عليه وسلم سهم يدعى الصقي قيل النجس وعن عائشة كانت
صفيه من العتي قال فلا أدري اسقطت الواو أو كان هذا قبل حكم العتي انتهى (و) اخرج
ابن اسحق وابن أبي حاتم والبيهقي عن عبادة بن الصامت قال (كانت بتوقيقا خلقا لعبد الله
ابن أبي وعبيدة بن الصامت قتلوا أعبيدة رضى الله عنه من حلقهم) بكسر الهمزة واسكان
اللام حين قال صلى الله عليه وسلم لما رأى من فعلهم القبيح ما على هذا أقر زاهم (فقال يا رسول
الله انجروا الى الله والى رسوله من حلقهم وأقول الله ورسوله والمؤمنين وارجع حلف) بفتح
(الكفار ولايتهم) أو هو نأ كليل قبل من إجابة الطاهر مقام الضعوف فائدة التيسير عليهم
بالكفر (فقه وفى عبادة) بن أبي (انزل الله ما بين الذين آمنوا لا تتخذوا اليهود والنصارى
أولياء) فلا تعتدوا عليهم ولا تعاشروهم معاشره الاحباب (بعضهم أولياء بعض) ايما إلى
عنه انتهى أى فانهم متفقون على خلاف فكنى بوالى بعضهم بعضاً لا تعادهم فى الدين واجتماعهم
على مضادكم ومن نزلهم من منكم فانه منهم تشديد في ربوب يحاييتهم (الى قوله فان حزب

أقدهم الغاليون) أي فأنهم هم الغاليون ولكن وضع الظاهر موضع الضمير تنبيها على البرهان عليه وكذا قيل ومن قول هؤلاء فهو حزب الله وحزب الله هم الغاليون وتنويعا بكراههم وتعليلها لتأنيدهم ولتبرئهم بهذا الاسم وتبرئ من يوالي غير هؤلاء لأنه حزب الشيطان وأصل الحزب القوم يجتمعون لأمر حزمهم قاله البضاوي

• (ثم غزوة السويق) • هروغ أو تغير يقضى ثم يلعن فتمزق به ملتونا بما أو من أو عمل أو وحده بالسيف قال ابن دبره روى المشي يقولونه بالصاد وفي الجوهرة بتوهم ولا خلف فالصبر هو جروين ثم وكنت (في ذي الحجة) بفتح الحاء وكسرها (يوم الاثنين) من السالي (مخلون منها على رأس اثنين وعشرين شهرا من الهجرة) قاله ابن سعد (وقال ابن اسحق في صفر) بمنج الصرفة لانه أربعين سنة بعينها نفسه العلية والعدل عن الصفر واستبعد صاحب الخمس المستنفذان الذي قاله ابن هشام عن البكاقي عن ابن اسحق أن خزوجه أنما كان في ذي الحجة وهو كما قال وكذا نقله عنه العمري وغيره ويحتمل أنهم رواه بقية البكاقي لأن رواية سيرة ابن اسحق جماعة وفيها اختلاف بالزيادة والنقص وقد ذكر بعض أهل السرا أن هذه الغزوة في سنة ثلاث فبعض كونها في صفر (وجبت غزوة السويق لانه كان أكثر زادا المشركين) فكانوا يلقونه بالخشيف (ومنه) بفتح اللين وكسر التون (المسلمون) أي استقادوا وأخذوه بلا عوم ولكن فيه عجز إذا التفتة كما قال أبو عبيد بن جابر من أهل الشرك والحرب كافة والتي ما قبل منهم بعد أن نفع الحرب وأزادها (واستخلف أبا الباقية) بشيرا ورعاة أو بشرا من جند التذرين ولغير بفتح الراء والموحدة يتجانسون ساكنة أي عرواء (على المدينة وكان سبب هذه الغزوة) كما عند ابن اسحق وغيره (لأن أبا سفيان) صخر بن حرب (حين نزع بالعمير من يد رالي مكة) ورجع فل قرش من يد بفتح القاء وشذ اللام أي منهزموهم (تذر) أن لا يمس رأسه ماء من ضيافة هكذا الرواية عند ابن اسحق قال مغلطاي كفى بجهلهم عن أن لا يمس النساء والطيب فاقصر المستنفذ على تفسير الرواية فقال (أن لا يمس النساء والاهن) لانه لم يتعد بها أو هي رواية أخرى وردت باللفظ أو بالهني (حق يغزو ويحمله عليه الصلاة والسلام) لما أخذنا من المشركين الذين قتلا في يد رالي على أن غلبت الجناية كان في الجاهلية لبقية من دين إبراهيم وأجيبك كالحج وللحج ولذا سموها جناية لجنايتهم البيت الحرام وموضع يرمونهم وأطلق في دوان كتب جنبا فاعلموا باختلاف التوضيح فلم يعرف قيسل الاسلام قيسن بقوله اغلوا ويوحكم الخ (فخرج في غزواتي راكب) وقيل أربعين (من قرش ليين) بضم التصة وكسر الموحدة (بينه) نصب على المفعولية أي ينضم على الصدوق قال ابن اسحق فسلك التبعة حتى نزل صدوقا إلى جبل يقال له عيب على يري من المدينة أو نحو ثم خرج حتى أتى بني النضير فبقي الليل فأتى بني النضير فخطب فصرخ عليه باه فأتى أن يفتح له وشانه فالتصريف الى سلام ابن مشكم وكان سبب بني النضير في زمانه ذلك وصاحب كثرهم فاستأذن عليه فآذنه وقراه وشاه فدخل له من خبير الناس ثم خرج في عقبه ليلته حتى أتى أصحابه فبعث رجلا من قرش فبادروا (حق أنوا العريض) بضم المهملة وفتح الراء وكان التصة وضاد ميمية (فاحصة من التصة على ثلاثة أميال) وفي التوراة وأدب المدينة به أموال لاهلها انتهى في سياق ابن

اصبح هذا المنيذ كرمه انا يا مانيان لم يات العريض معهم خلاف ما يشهد المستوف وثمة يفتح
 الناس وخفة التور واد بالدينة وتيب تون قصبة فوسدة قال البرهان كذا في نسختي أي من
 الصوت واصولها ولم اذكره في تصديقي يفتح القصة وكسر القوق وسكون التفت فوسدة
 رقت يغيب جيل المدينة ذكره القاموس أو هو تفت بقوقين أو لاهما مقنونة بينهما مائة
 اكنة أو سدة كتبت بيت جيل قرب المدينة ذكره في الذيل والقاموس انتهى ملخص
 المراد لقوله على يدي أو نحو من المدينة ولأن الرسم
 انتهى بفتح تيب وحذف هاء مضغوا شطب بفتح هاء وسلام بالتشديد ويخففونكم بفتح
 بهم وسكون الميمه ورفع الكاف وقرأ ما ضافه وسقاء أي المجر كما قالوا وسقاء
 لثاني فرقوا في كتمانهم • على ظماني سلام بن مشكم
 (المرقوا) بفتح الراء وسحقا بالفتح (غفلا) صفارا كاد عليه قوله في الرواية طرورا
 أسوار من غفلا بها يفتح الهمزة وسكون الصاد المهملة وراحتل يفتح صفار كذا في الصحاح
 وقولوا من جلامن الانصار زاد في الرواية وحلفا لهم قال البرهان ولا أعرفه ما فيه تفسيره
 محي أو الذي أن الانصار محبدين هو (قواي أو ستيان أن قد انقضت) يقتل الزيلين
 رقا لا يبور (فانصرف بقومه راجعين) إلى مكة وهذا الناس يفتح التور وكسر القال
 (أجم) ويخرج عليه الصلاة والسلام في طلبهم في مائتين من المهاجرين والانصار
 وعند غلطى في مائتين وأجاء جمع البرهان بأن الركان غائون وكل الجيش مائتان (وسجل
 أو سقيان وأصابه بقتون حرب السويق) ينحسرين جمع حواب ككتابهم وكذب ولا يفتح مقرب
 فبما حكمه عاش وعجزه كافي القاموس ويجمع أيضا على ابرية (وهي عامة
 رواهم) أي أكرها أو جمعهم من عمه بالعلماء إذا شمله (يتشققون لهرب) خوفهم من
 (فأخذها المسلمون) وأخذت قزوة السويق كما مر (•)
 السلام فخرج إلى المدينة وكانت غيبته ثمانية أيام يومى انطروج والردع قد خوله
 التاسع بدليل صلاة الصلوات خروجه من الجبل أو دخل ليل أو ألقوا يوم
 الزوال وعند ابن اسحق وقال المسلمون حين رجعوا يا رسول الله انطلق
 لتلغزة قال نعم وأورد ابن هشام وثبته أبو الربيع في الأكتاف هذه الغزوة قبل في قيس
 بعض أهل السراخ في ستة ثلاث

• (ذكر بعض وقائع ليلة الهجرة)

• • • • • ١١ • • • • •
 الناس (بالأنحية) وهو أول عبد أنشئ رآه المسلمون (وفيها مات عثمان بن عفان) بالفتح
 الميمية بن حبيب القرشي بالفتح البصري وقبله النبي صلى الله عليه وسلم يعلمونه
 مذرفان وقد صد البقع وهو أول ميت من المهاجرين وأول من دفن بمكة وكلمات ولده
 إبراهيم قال الحق بقتلنا الصالح عثمان بن عفان وقد علم أن قرصه المستف يان بعض
 وقائع السنة الثانية ولم تعلق بالفتاوى في هذا حال (وقال أول سؤال) سنة اثنين
 أنبأ بمرجه الواقفي ويجمع مع منهم ابن الأثير والذهبي (ولم يجد الله بن الزبير)

الحافظ والمحدثاته وفي السنة الاولى لان هجرة ابيه اسماء وعائشة وآل الصديق كانت بعد
استقراره على اقامته عليه وسلم بالمدينة فبالسافة قرية جند الانتمحل تأخر عشرين شهرا بابل
ولا عبرة اشهر وقد ثبت في الصحيحين عن ابيها انها هاجرت وهي حبلى بهم فولدته بقباجهم
أنشبه النبي صلى الله عليه وسلم قومه في هجرته ثم دعا بقرعة فخشعها ثم تغفل في فيه فكان أول من
دخل بجرقه ربي رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم حنكه بقرعة ثم دعا له موزع عليه وكان
أول مولود ولد في الاسلام وزاد الاسماعيلی تفرح المسلمون فرحا شديدا لان اليه ورد
مصحف كانوا يقولون قد مضى زمانهم حتى لا يولد لهم والاسماعيلی أيضا انما
لم يرضع حتى أنشبه النبي صلى الله عليه وسلم قد كثر شعوه وزاد
ثم صلى عليه أي دعاه ثم سماه عبدا لله وهو أول
مولود له هاجر بن بالمدينة وولد لهم بالمدينة
عبد الله بن يوسف وأول مولود لانتصار
بعد الهجرة مسلمة بن مخلد ورواه
ابن أبي شيبة وقيل
التعمان بن بشير
انتم
ملصقا

وقد تم طبع الجزء الاول من كتاب شرح المواهب اللدنية بالمعجم المحمدية لسيد محمد الزرقاني
بجنته الله تعالى مع أمثاله في دار التاني وأعاد علينا من بركاته وأمدنا من فيض نعماته
وبله الجزء الثاني أوله ذكر ترتيب حج على شاططة رضى الله تعالى عنهما